









893.791 G3452

Columbia University<sup>5</sup>  
in the City of New York  
Library



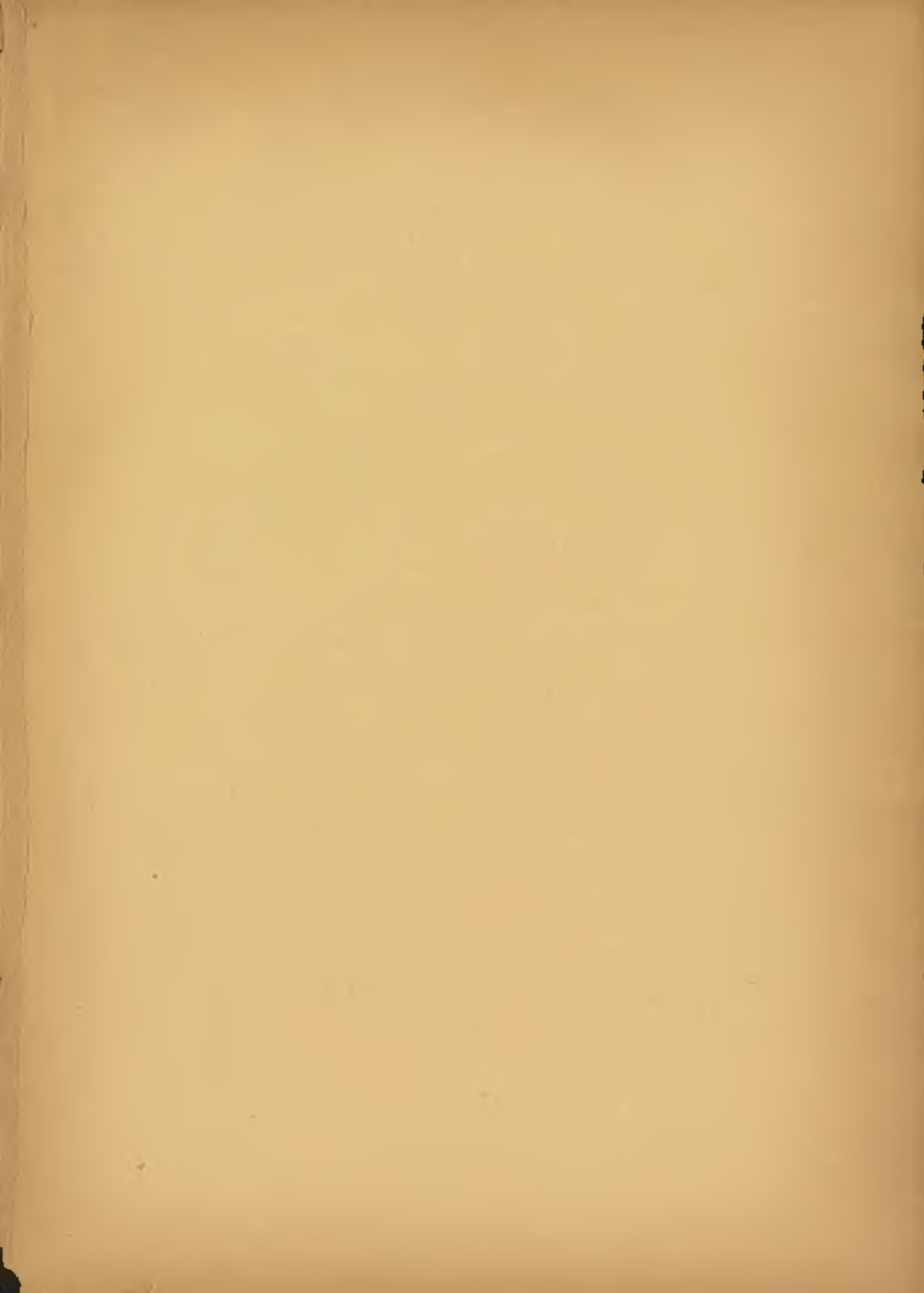
BOUGHT FROM

Alexander I. Cotheal Fund  
for the  
Increase of the Library  
1896











542

V - VII

ار احباء  
مذوى  
ب

من كتاب انحاء ال  
علوم الدين ته  
الفضائل من  
ابن مجد  
عرقى  
من

ربن  
آمين

تقديمه

حيث تحقق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض  
مواضع من شرحه فتمهيدا للفائدة وضعنا الاحياء المذكو  
ر في هامش هذا الشرح



﴿ الجزء الخامس ﴾

من كتب انحاء السادة المتقين بشرح اصرار احباء  
علوم الدين تصنيف شافعة المتقين وعمدة ذوي  
الفضائل من المذققين العلامة السيد محمد  
ابن محمد الحسيني الزبيدي الشهير  
بمرتضى رحمه الله وآتاه  
من قبض فضله  
جزيل الرضا  
آمين

﴿ تكميله ﴾

حيث تحقق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض  
مواضع من شرحه فتسهيما للفائدة وضعنا الاحياء المذكورة في  
هامش هذا الشرح



بسم الله الرحمن الرحيم

( كتاب الاذكار والدعوات )  
( بسم الله الرحمن الرحيم )

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم انه ما مر كل صابر الجدة مستحق الجدة حتى لا انقطاع \* وصوت وجب  
الشكر يا قصى ما يستطاع \* الذى لا يستفهم بأفضل اسمه كلام \* ولا يستفهم بأحسن من صنعته مرام  
\* الوهاب المنان \* الرحيم الرحمن \* المدعو بكل لسان \* المرجو للعفو والاحسان \* الذى لا يخبر الا منه  
\* ولا فضل الا من لديه \* وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الجليل العوائد \* الجزيل الفوائد  
\* أكرم رسول \* وأعظم مأمول \* عالم الغيوب مفرج الكرب \* مجيب دعوة المضطر المكروب  
\* وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله \* وحبيب وخليله \* الوافى بعهده \* الصادق وعده \* ذو الاخلاق  
الطاهرة \* المؤيد بالمعجزات القاهرة \* والبراهين الباهرة \* صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه \* ونابعيه  
وأحبابه \* صلاة تشرق اشراق البدور وتردد تردد أنفاس الصدور \* وسلم وكرم \* وشرف وعظام أما  
بعد فهذا شرح ( كتاب الاذكار والدعوات ) وهو التاسع من الربع الاول من الاحياء للامام الهمام  
سبحه الاسلام أبو حامد الغزالي نفعه الله بالرحمة الشاملة \* والمغفرة الكاملة ملكته سبحانه \* ورضى  
سعيه \* فكلم من مشكل قد اعربت عنه \* وبيت ما أتهم منه \* وهذبت قوائده أحسن تهذيب  
\* وأوضعت مروياته على أجل ترتيب \* بنصر برما ينبغي تحريره \* وتقرر برما يقتضى تقرر برما حكما لا فواء  
\* واجراء على جبل العوائد \* حتى وضع صيدله للواردين \* وراق زلاله للشاربين \* هذا مع ما أنافس من  
اختلاف الاحوال \* وتشتت البال \* وقواتر الانكاد والاهوال \* وكدورات تفرق الاوصال \* وأشغال  
تجيب الخواطر عن الاعمال \* من سلا بمن جاء مؤلفه الى المولى اللطيف \* أن يمن علينا بالعفو والعافية  
والتجدة من كل تخيف عسى الكرب الذى أميت فيه \* يكون وراءه فرج قريب  
انه على قربه قد بر \* وبما أمله جدير \* قال المصنف رحمه الله تعالى ( بسم الله الرحمن الرحيم ) امام



كتابه ومقدمة خطابه مضمرا فيه فعلا من الحمد يقول لا ينشئ على الله إلا بأسمائه الحسنى وهي هنا ثلاثة  
 الأسماء الله وهو الجامع ودلالته على الذات المجردة على الإطلاق لا من حيث هي بنفسها من غير نسبة  
 وليكون الاسم الله غير مشتق لا يشوبهم في البسمة اشتقاق ولهذا سميت بها وهو الاسم مع الله والرحمن الرحيم  
 لا من حيث المرحومين ولا من حيث تعلق الرحمة بل من حيث ما هي صفة له جل جلاله فإنه ليس بغير الله  
 ذكر في البسمة وهو ما ورد اسم الآله لا يتقدمه كون ولا يتأخره كون فإن ذلك الاسم يتطرق به العارف من  
 حيث دلالة على الذات لا من حيث الصفة المعقولة منه ولا من حيث ما يعطيه الكون (الحمد لله) أي  
 عواقب الثناء ترجع إليه سبحانه أي بكل ثناء يشئ به على كون من الآ كونا دون الله تعالى فعاقبته  
 إليه بطريقين أحدهما أن الثناء على الكون إنما يكون بما هو عليه ذلك الكون من الصفات المحمودة  
 أو بما يكون منه وعلى أي وجه كان فإن ذلك يرجع إلى الله تعالى إذ كان الله هو الموجد لتلك الصفة  
 وذلك الفعل لا للكون فعاقبته الثناء عادت إلى الله تعالى والثانية أن ينظر العارف فيرى أن وجود  
 الممكنات المستفاد إنما هو عن ظهور الحق فيها فهو متعلق بالثناء لا الآ كونا ثم أنه يتطرق في موضع اللام من  
 قوله لله فيرى أن الحمد عين المحمود لا غيره فهو الحامد المحمود وينتفيج الحمد عن الكون من كونه حامدا وينتفيج  
 كون الكون محمدا فالكون من وجهه محمدا لا حامدا ومن وجهه لا حامدا ولا محمدا أما كونه غير حامدا فقد  
 بيناه أن الفعل لله وأما كونه غير محمدا فأنما يحمد المحمود بما هو له لا بما هو لغيره والكون لا ينشئ له فها هو  
 محمدا أصلا كما ورد في الخبر المتشبه بالآيات كالأشياء في زور (الشاملة رآته العامة رحته) الشمول  
 والعوم بمعنى واحد وهو الاكثار وإيصال الشيء إلى جماعة قاله أبو البقاء وقال غيره هو الحاطة الأفراد  
 دفعة والرأفة عطف العاطف على من يجد عنده منه وصلة فهي رحمة وفي الصلة بالرحم والرحمة ثم من  
 لأصله بالرحم والمروءة به تقيمه الرأفة حتى تحتفظ بمسراة في سره ظهور ما يستدعي العلو وتارة يكون  
 هذا الخلق بالقوة ينصب الأدلة وتارة يضم إلى ذلك الفعل بخلق الهداية في القلب وهذا خاص بمن له بالذم  
 نوع وصلة والرحمة تحمله ما يوافق المرحوم في ظاهره وباطنه أدناه كشف الضر وكشف الأذى وأعلاء  
 الاختصاص برفع الحجاب وقال أنصف في المقصد الاسمي عموم الرحمة من حيث تشمل المستحق وغير المستحق  
 وعم الدنيا والآخرة وتناول الضرورات والحاجات والمزايا الخارجية عنها (الذي جازى عبادته) أي عاملهم  
 بالجزاء (عن ذكركم) له بالقلب أو باللسان (بذكركم) فقال تعالى إذ كروني أذكركم وفي الخبر  
 أن ذكركم في نفسه ذكركم في نفسه وإن ذكركم في ملاذ كركم في ملاذ كركم في ملاذ كركم في ملاذ كركم  
 بذكركم (ورغبتهم في السؤال والدعاء) والطلب والتمسك (بأمره) فقال ادعوني أستجب لكم (وجاءت  
 الأحاديث الصحيحة بالحث عليه سيما في ذكره في فضيلة الدعاء (فأطعم الطيب العامي والقاصي) هو  
 البعيد (والسائي) هو القريب (في الانبساط إلى حضرة جلاله برفع الحاجات والأمان) جمع أمنية  
 وهي كل ما يتمناه الإنسان (بقوله) جل وعز وإذا سألك عبادي عني (فأني قريب أجيب دعوة الداع  
 إذا دعاني) وفي الآية اشعار بالاستجابة وقبالة الطائف سيما في ذكره في فضيلة الدعاء (والصلاة) الثامنة  
 السكاملة (على محمد سيد الأنبياء) أي رتبهم أن خلقا وان خلقا (وعلى آله وصحبه) أصغابته يقال  
 رجل خير ككيس ذو خير وقوم أخبار وخيرة والأصغاب جمع صني وهو الخنثار والمعنى أن آله وأصحابه  
 هم المختارون أحببتهم وهم ذوو الخير والفضل والمجد وأخبار المختار بن الذين اصطفاهم الله تعالى لخيرته  
 وعشرته (وسلم) تسليم (كثيرا) أما بعد فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل (ودراسته) عبادة  
 تعبدنا الله بها (تؤدي باللسان) وبالجنان أيضا (أفضل من ذكركم الله تعالى) لا أعظم من (رفع  
 الحاجات إليه بالدعوة الخالصة) وهي التي تكون بانخلاص قلب وانحاض نية (إلى الله تعالى)  
 خاصة لما فيها من اظهار عز الربوبية من ذل العبودية وبها تحصل السعادة الأبدية والحياة السمادية

الحمد لله الشاملة رآته  
 العامة رحته الذي جازى  
 عبادته عن ذكركم بذكركم  
 فقال تعالى فأذكركم  
 أذكركم ورغبتهم في  
 السؤال والدعاء بأمره فقال  
 ادعوني أستجب لكم فأطعم  
 الطيب العامي والنافع  
 والقاصي في الانبساط إلى  
 حضرة جلاله برفع الحاجات  
 والأمان بقوله فأني قريب  
 أجيب دعوة الداع إذا دعاني  
 والصلاة على محمد سيد  
 الأنبياء وعلى آله وأصحابه  
 خيرة أصغابته وسلم تسليم  
 كثيرا أما بعد فليس بعد  
 تلاوة كتاب الله عز وجل  
 عبادة تؤدي باللسان  
 أفضل من ذكركم الله تعالى  
 ورفع الحاجات بالدعوة  
 الخالصة إلى الله تعالى











ذكرته في نفسي وان كرتي في ملا ذكرته في ملا خبير منهم و ب تقرب الى شرا تفر متاليه ذراعا وان  
تقرب الى ذراعا تقرب الى باعا وان انا في غشي اتيته هرونة وفي رواية لمسلم يقول الله عز وجل انا عند  
طرس عبدي واما معجب يد كرتي والله لا اخرج شجرة عنه من احدكم بعد صلاته ما علاه ومن  
تقرب الى شرا تفر متاليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقرب الى باعا واذا انا في غشي اقبلت الى  
أهرويل وروى الطيالسي وحدث البخاري من حديث قتادة عن أنس رفعه يقول الله عز وجل اذا تقرب  
مني عبدي شبرا تقرب منه ذراعا واذا تقرب مني ذراعا تقرب منه باعا واذا انا في غشي اقبلت الى  
درواء البخاري أيضا عن النعماني عن أنس عن أبي هريرة وروى ابن شاهين في الترغيب في الذكر من  
حديث ابن عباس يقول الله عز وجل ان آدم ان ذكرني في نفسي ذكرك في نفسي وان ذكرني  
في ملا ذكرتك في ملا أفضل منهم وأكرم وان دونت مني شرا دونت منك ذراعا وان دونت مني ذراعا  
دونت منك باعا وان مثبت الى هرويل اليك في اسباده معمر من رائدة هال العقبى لا يتابع على حديثه  
وروى الحاكم واهرام من حديث أنس رفعه يقول الله عز وجل ان آدم من الى امس اليك امس الى  
أهرويل اقبلت من آدم ان دونت مني شرا دونت منك ذراعا وان دونت مني ذراعا دونت منك باعا الحديث  
(وقال صلى الله عليه وسلم سبعة يعملهم به يوم لا ظل الا ظله) فساق الحديث (وذكر من جملتهم رجل  
ذكر الله حاله) أي حاله كونه في صلاة (ففاضت عينا) أي سالتا بالدموع (من خشية الله) متفق عليه  
من حديث أبي هريرة وقد تقدم بحريجه وتصله في كتاب الزكاة (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم عبر أعمالكم وأزكاهم عند مليككم) أي ما ليكم عز وجل  
(وأرهم في درجاتكم ونزولكم من اعطاء الورق والذهب وخبركم من أن تلقوا عدوك دهر بوا  
عناهم ويضربوا أعناقكم قالوا وما ذلك يا رسول الله قال ذكر الله عز وجل دائما) قال البخاري رواه  
الترمذي واسماحه والحاكم وصححه اسباده من حديث أبي الدرداء اه قلت رواه جعفر بن باقر في كتاب  
الذكر قال حدثنا أحمد بن خالد الحلال ومقبوب بن جند قال لأول حديثنا من ابراهيم وهو الذي  
حدثنا ابي عبد الرحمن فالاحد عبد الله بن سعيد بن أبي هريرة عن ابي الدرداء عن ابي عبد الله  
بحريه عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساد لاله هال من اعان اذهب  
والورق ومن أن تلقوا ولم يقل في آخره دائما وهو حديث مختلف في رده ورواه وفي ارساله ورواه  
أخرجه أحمد عن مكى بن ابراهيم وأخرجه اسماحه عن يعقوب بن جند وأخرجه الحاكم من وجه آخر  
عن مكى بن ابراهيم وأخرجه أحمد أيضا عن يحيى بن سعيد القطان والترمذي من رواية ادهل بن موسى  
كلاهما عن عبد الله بن سعيد قال لترمذي رواه بعضهم عن عبد الله بن سعيد قال قال الحارث ورواه  
مالك في الموطأ عن زياد بن أبي الدرداء مذكور موقعا ولم يذكر ابا جعفر في سنده وقد وقع  
هذا الحديث أيضا من وجه آخر عن أبي الدرداء موقعا أخرجه الفريابي من طريق صالح بن أبي عريب  
عن كثير بن مرة قال سمعت أبا الدرداء يقول مذكور نحوه تمامه ورواه الثقات (وقال صلى الله عليه وسلم  
وسلم قال الله عز وجل من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين) قال عمر في زوجه  
البخاري في الشارح وابراز في المسند والبيهقي في الشعب من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه وصفوا  
ابن أبي الصهباء ذكره اس حبان في الصغرى وفي الثقات أيضا اه قلت ورواه البخاري أيضا في خلق  
أفعال ابي عبد ورواه البيهقي أيضا في السبع عن عمرو بن حارث أيضا رضي الله عنهما ورواه أبو بكر بن أبي  
شيبه في المصنف عن عمرو بن مرة مرسلنا في فضل فضل وتقدم للمصنف في اس كتاب الذي سلفنا في  
أعطيته أدعى ثواب اشكر من وهكذا رواه اس البخاري في الوفاء واس شاهين في الترغيب في الذكر  
وأنعم في المعرفة وأبو عمرو الداني في طبقات القراء عن أبي سعيد الخدري ولسطه يقول الله تبارك

وقال صلى الله عليه وسلم  
سبعة يظلهم الله عز وجل في  
ظلهم يوم لا ظل الا ظله من  
جملتهم رجل ذكر الله  
حالها ففاضت عينا من  
خشية الله وقال أبو الدرداء  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ألا انبئكم بخير  
أعمالكم وأزكاهم عند  
مليككم وأرفعهم في درجاتكم  
وخير لكم من اعطاء الورق  
والذهب وخير لكم من أن  
تلقوا عدوك فتضربون  
أعناقهم ويضربون  
أعناقكم قالوا وما ذلك  
يا رسول الله قال ذكر الله  
عز وجل دائما وقال صلى  
الله عليه وسلم قال الله  
عز وجل من شغله ذكرى  
عن مسألتي أعطيته أفضل  
ما أعطى السائلين



الفضيلة في القناتان الله عز وجل  
 وحل ما عدي ذكره  
 بعد ساعة بعد العصر  
 ساعة أكل ما بينهما وقال  
 بعض العلماء أنه عز وجل  
 يقول في هذا طلع على  
 قلبه فرأى ما عدي  
 التمس ما يذكر في نوبت  
 سببها وكنت حسنة  
 ومحمد بن أبيه وقال  
 الحسن بن أحمد كرا  
 ذكر الله عز وجل بين  
 هناك وبين الله عز وجل  
 ما أحسنه وأعلم أجره  
 وأفضل من ذلك ذكر الله  
 سبحانه عند ما حرم الله عز  
 وجل وردي أن ليس  
 يخرج من الدنيا عطشى  
 الا اذا كراته عز وجل  
 معاد من جعل رضى الله عنه  
 ليس يحسن هل الجنة على  
 شيء الا على ساعة مرت بهم  
 لم يذكر الله سبحانه فيها  
 والله تعالى أعلم  
 (فضيلة نجا من الله كرا)  
 \* قال رسول الله صلى الله  
 وسلم ما حاس نوم نكلا  
 كراون من عز وجل  
 الاحديث بهم الا انك  
 وحديثهم الرجوع ذكرهم  
 الله تعالى فيمن بعده وقال  
 صلى الله عليه وسلم ما من  
 قوم جفوا بذكر الله  
 ته في لا يردون بذلك لا  
 وجهه لا يرداهم من  
 السماء فوموا معقوراسكم  
 قد بدت لكم سياتكم  
 حسنة

وتعالى من شعله قرآن عن دعائي ومساكني اع ولقطا يد ربي و ترمذي والحكيم واليه في حديث  
 في سعيد يقول الرب تبارك وتعالى من - عليه بقرآن عن ذكرى ومساكني واليه في كسبان اصف وقول  
 اعرفني وصفوا من أي الصفاء خ فت انصر انرى في ترجمة صفوا على توثيق اس حبان له وراد  
 الهدي تضعيحه له ما سمع اعرفني بقرآنك و سنذكره معطاني وزاد أن ابن شاهين ذكره في  
 الثقة ب و ساس حلقوب قال في قلبه أرحو أن يكون صدوقا وأن ابن معين وثقه في رواية أبي سعيد  
 من الاعرابي عن عديس اب دورى عنه وقد تقدم ثقة في هذا الحديث في آخر كتاب الخراج (وأما  
 الآثار فقد قال الفصيل) من عاض رجة الله تعالى (بالحاء) أن الله عز وجل قال ابن آدم أد كرى بعد  
 ساعة وبعد العصر ساعة أ كلف ما بينهما) قلت قد روي ذلك مرفوعا عن حديث أبي هريرة  
 رضى الله عنه قال قال ابن آدم ذكرى بعد العصر ساعة أ كلف ما بينهما رواه أبو يعين في الحلية  
 وقال صاحب القوت وروى ما عن الحسن أب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يماجد كرم من رجليه قال  
 ما من آدم صافه (وقال بعض العلماء) أن الله عز وجل يقول أنا هذا طلع على قلبه فرأى ما عدي  
 عليه التمس ما يذكر في نوبت سببها وكنت حسنة ومحمد بن أبيه وقال الحسن بن أحمد كرا  
 تعالى (الذكر) كرا ذكر الله عز وجل من تسمي وبين الله عز وجل) وهو لما مر عنه يذكر بقلب  
 وذكر الروح (ما حسنه وأعلم أجره) الا لا يطاع عليه حواه (و قد دل من ذلك ذكر الله سبحانه عند  
 ما حرم الله عز وجل ويروى أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشى الا اذا كراته سبحانه) فانه عرج من  
 الدنيا من فو لا لا سانه في الدنيا كرا و ساد كراته (وقال معاذ بن حسن) رضى الله عنه (ليس بقدر  
 نقل الدنيا عن شيء الا على ساعة مرت بهم لم يذكر الله تعالى فيها) وهو معناه في حديث أبي هريرة عند  
 ترمذي كرا في قرب \* (فضيلة نجا من الله كرا)

(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حلس قوم سمعوا بكراون الله عز وجل الاحديث بهم الا انك  
 رعتهم رجة وقد كرههم الله فيمن بعده) قال اعرفني روى مسلم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه رواه  
 عن محمد بن شاذ عن محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي يعقوب هو السبق قال سمعت الاعرابي يقول شهد  
 على أبي هريرة وثي سعيد انهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يتعد قوم يد كراون الله  
 تعالى الاحديثهم الا انك رعتهم رجة وتربث عليهم اسكية وقد كرههم الله فيمن بعده وأخرجه أبو  
 داود والباقي عن شعبة وأخرجه أبو عوالة في صحيحه عن يونس بن حبيب عن ابي عيسى وأخرجه أبو  
 يعين في المستخرج من حديث من الحسن حدثنا يوسف بقا ص حديثنا حص من عمر حدثنا شعبة وأخرجه  
 مسلم أيضا و ترمذي من رواية الاورى والسناني من رواية عثمان بن ربيع وابن حبان من رواية أبي  
 الاحوص كلهم عن أبي يعقوب والحدث طر بن أخرى عن أبي هريرة أخرجه مسلم في أثناء حديث  
 من طريق الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة روى عن نفسه عن مؤمن كراون الله في الحديث وفيه وما اجمع  
 قوم في بيت من بيوت الله ينون كتاب الله ويعدارونه بهم الا انك رعتهم رجة وتربث عليهم اسكية وعشيتهم رجة  
 وحفتهم الملائكة وقد كرههم الله فيمن بعده وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو حبان أيضا وابن شاهين  
 في الترمذي وقال حسن صحيح عن ابن مسعود وروى عن ربة معاذ بن سيار مسهم وأوله مواد لما أورده  
 اصف (وقال صلى الله عليه وسلم ما من قوم احفوا بكراون الله تعالى لا يردون بذلك لوجهه لا ناداهم  
 مناد من السماء فوموا معقوراسكم وقد بدت لكم سياتكم حسنة) قال اعرفني روى أحمد وأبو يعلى  
 و ترمذي في حديث أسأه قلت هو مركب من حديثين الأول عن أسأه عند أحمد وثي  
 يعلى و لطيف في الاورى وصيه في المختارة بسما ما جلس قوم يد كراون الله الا ناداهم مناد من السماء  
 فوموا معقوراسكم وشأى عن سهل بن الخطيب عند ابي طراي في الكبير واليه في اسنن والضمياء

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم لم يبق قوم معة لم يد كروا لله سبحانه وتعالى فيه ولم يصلوا على من صلى الله عليه وسلم الا كان عليهم حسرة يوم القيامة وقال داود صلى الله عليه وسلم الهى اذار ايتنى حاور بحالس البكرى الى بحالس العاصى ما كسرو حتى دونهم فانها نعمه تسمى على وقال صلى الله عليه وسلم المحاسن الصالح يكفر عن المؤمن لقي اتم مجلس من بحالس سورة قال أبو هريرة رضى الله عنه ان أهل السماء ينزفون صوت أهل الارض حتى يد كروا لله سبحانه وتعالى كتر اوى الحوم (٩) وقال سليمان بن عيسى رضى الله عنه اذا اجتمع قوم يد كروا لله تعالى

اعتزل الشيطان والدنيا  
فبقول الشيطان الدنيا  
الان من ما يصنعون وقول  
الدنيا دعهم فانهم اذا تفرقوا  
أخذت باعاقهم ايمن  
وعن أبي هريرة رضى الله  
عنه انه دخل السوق وقال  
أراكم ههنا وميراث رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يقسم في المسجد فذهب  
الناس الى المسجد وتركوا  
السوق فلم يروا ميراثا فقالوا  
يا أبا هريرة ما رأينا ميراثا  
يقسم في المسجد قال فنادا  
رأسهم هلوا رأينا قوما  
يد كروا لله عز وجل  
ويقرون القرآن قال ذلك  
ميراث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وروى الأعمش  
عن أبي صالح عن أبي هريرة  
وأبي سعيد الخدري عنه  
صلى الله عليه وسلم انه قال  
ان الله عز وجل ملائكة  
ساجدين في الارض وضلا  
عن كتاب الناس هذا  
وجند قوما يد كروا لله  
عز وجل تادوا هلوا الى  
بعثكم فيجيئون بجهنم  
هم اي جماعة يقول الله  
تبارك وتعالى أى شئ

في العترة بافظ ما جاس قوم يد كروا لله عز وجل فيقومون حتى يقال لهم قوما قد عثر الله بكم دونكم  
وبدلت سياكم حسانا (وقال صلى الله عليه وسلم ما بعد قوم معة لم يد كروا لله تعالى فيه ولم يصلوا  
على الاكابر حسرة عليهم يوم القيامة) قال العراقي رواه انتم روى وحسنه من حديث أبي هريرة اه قلت  
رواه عن أبي هريرة وأبي سعيد معا بافظ ما جاس قوم مجلسا لم يد كروا لله فيقولون يصلوا على نبيهم لا كان عليهم  
حسرة فان شاء عزيم وان شاء غفر لهم وعذابهم ما حقه واس شافين من حديث أبي هريرة ما جاس  
قوم مجلسا لم يد كروا فيه رهم ولم يصلوا على نبيهم الا كان ترة عليهم يوم القيامة ان شاء الله عز وجل  
وان شاء عاقبهم (وقال داود عليه السلام) في بعض الخطبانه لره عز وجل (الهى اذار ايتنى حاور  
بحالس البكرى الى بحالس العاصى) عن الذكر (ما كسرو حتى دونهم فانها نعمه تسمى على) وهذا  
هو معنى التوبيخ (وقال النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق قوم معة لم يد كروا لله تعالى فيه ولم يصلوا  
على الاكابر حسرة عليهم يوم القيامة) قال العراقي ذكره صاحب المردوس من حديث أحمد بن وداعة وهو مرسل ولم يحرجه  
ولده وكذلك لم أجده استدا اه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (ب أهل السماء لينزفون صوت أهل  
الارض حتى يد كروا لله سبحانه وتعالى كتر اوى الحوم) لاهل الارض (وقال) أبو محمد (معبان بن عيسى)  
الهلالي المكي الكوفي الاور أحد الاعلام روى عن الزهري وعمر بن دينار وعنه شافين وأحمد  
والاعمش وابن جرير ثمة ثمة ثمة في رجب سنة ١٩٨ (اذا اجتمع قوم يد كروا لله تعالى اعترن  
الشيطان والدنيا يقول الشيطان للدنيا لا تزيين) أى لا تطربى (ما يصعبون) أى من الذكر وخلق  
(فبقول دعهم فانهم اذا تفرقوا أخذت باعاقهم ايمن) اشار به من شرفهم (وعن أبي هريرة رضى  
الله عنه انه دخل السوق) أى سوق المدينة (فقال) لاهل السوق (أراكم ههنا وميراث محمد صلى الله عليه  
وسلم يقسم في المسجد فذهب الناس الى المسجد وتركوا السوق فلم يروا ميراثا) يقسم فذهبوا (فقالوا  
يا أبا هريرة ما رأينا ميراثا يقسم في المسجد قال فنادا رأينا قوما يد كروا لله عز وجل ويقولون  
أراكم ههنا وميراث محمد صلى الله عليه وسلم) والراقي رواه اسعد بن عيسى في المعجم الصغير باسناد فيه  
جهالة وابضع (وروى الأعمش) هو سليمان بن مهران الكوفي اقبه أحد الاعلام (عن أبي صالح)  
لمدى يعرف بالسند وبالزبان (عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضى الله عنهما) هكذا على  
الترديد (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل ملائكة ساجدين في الارض) من اسباحة  
هى سيرة في الارض للاعتبار (وصلا عن كتابه من) أى هم عبر الملائكة وكذا بن آدم (فادوا وحذوا  
قوما يد كروا لله تعالى تادوا) أى بعضهم بعضا (هلوا) أى تعنوا (الى بعثكم) أى ما لوبكم (فيجيئون  
بهم الى السماء) الله (ويقول الله تبارك وتعالى) وهو اعم بهم (على أى شئ تركتم عبادى  
يصعبونه فيقولون تركناهم يحمدونك ويعبدونك ويصنعون فيقول الله تعالى وهى روى فيقولون لا  
فيقول كيف لورأفى فيقولون لورأوك لكانوا أشد تسبعا وتعبيدا وتعجبا فيقول لهم من أى شئ  
يتعبدون فيقولون من النار فيقول تعالى هل رأوها فيقولون لا فيقول عز وجل كيف لورأوها فيقولون  
لورأوها كانوا أشدهر بامها وأسدهورا فيقول عز وجل رأى شئ يدلون فيقولون الجنة فيقول

(٢ - (الاعف اساده النقيب) - خامس) تركتم عبادى يصعبونه فيقولون تركناهم يحمدونك ويعبدونك ويسبحونك  
فيقول الله تبارك وتعالى وهى روى فيقولون فيقول هل حللناه كيف لورأفى فيقولون لورأوك كانوا أشد تسبعا وتعبيدا  
وتعجبا فيقول لهم من أى شئ يتعبدون فيقولون من النار فيقول تعالى هل رأوها فيقولون لا فيقول الله عز وجل كيف لورأوها لكانوا  
أشدهر بامها وأسدهورا فيقول الله عز وجل رأى شئ يدلون الجنة فيقول





ه قلت هو في المعجم الكبير للعارفي وكذلك في الاما في الامور ولا في لشوراه وشمي  
رواه الطبراني من طريقين في احدهما وهو في كورة هيا يحيى احدى في الاخرى يخضع من عمره وكلاهما  
ضعيف اه ورواه ابن الجوزي في الواهبات وعله (وقال صلى الله عليه وسلم لاي هريرة يا ناهر هريرة  
كل حسنة فعلها نور يوم القيامة لاشهادة اب لاله الا الله فانها لا توضع في ميزان لانها لو وضعت في  
ميزان من قالها صادقة لسموا بالارضون السبع وما دهن كانت لاله الا الله (من ذلك)  
قال العراقي هذه الوصية لاي هريرة موضوعة وآثر الحديث رواه الشيخ في كتاب الدعوات ولو  
جعلت لاله الا الله وهو معروف من حديث ابي سعيد لو ان سموات سبع وارضان سبع  
السبع في كفة مالت سبع لاله الا الله رواه الشيخ في اليوم والليلة والاحكام والجمعة اه قلت  
وروي الله يلى عن ابي هريرة ولو جعلت لاله الا الله في كفة وجعلت السموات والارض في كفة لم تحت  
سبع لاله الا الله وروي الطبراني عن اسعد بن مسعود في ثمان حديث وادي عيسى بيده لو حن ما سموات  
والارضين ومن قهين وما يهن وما تحتها فوضعت في كفة الميزان ووضعت شهادة لاله الا الله في كفة  
الاخرى لم تحت سبع (وقال صلى الله عليه وسلم لونه قاتل لاله الا الله صادقة قرب الارض ذو ما عمر له  
ذلك) قال العراقي غير بعيد هذا الحديث لا يسمي بقوله الله من آدم لوانتي قرب  
الارض خطايا ثم لفتني لاشركي شيئا لا يلبس قرا من معصرة وقال حسن ولاي الشيخ في كتاب النوازل  
من حديث انس بن مالك ما جزا من هليل مخلصا من فقه قال جراره ان يكون كيوم ولدته منه من الدواب  
وفيه اشفايع (وقال صلى الله عليه وسلم يا ناهر هريرة لقن الموتى شهادة لاله الا الله فانها تخدم الدواب  
هذه ما قلت يا رسول الله هذا للموتى فكيف للاحياء يقول هي هدم واهدم) قال العراقي رواه ابو منصور  
الديلمي في مسنده مردوس من طريقين عن ابي هريرة حديث ابي هريرة روي عنه موسى بن ورد بن جعفر  
سبه ورواه ابو يعلى من حديث انس بن سعد ضعيف ورواه ابن ابي الدنيا في المختصر من حديث الحسن  
مرسل اه واهت وضعف الديلمي في مردوس لقدموا ما كنتم لاله الا الله فانها تخدم الدواب كما تخدم ليل  
لنسان قالوا فكيف هي للاحياء قال هدم واهدم وروي الطبراني في الكبير عن اسعاس ربيعة بقوا  
ونا كنتم شهادة اب لاله الا الله من هاهنا عدونه وحتله الجنة فلو ان رسول الله شقها هي صخرة فان  
تت اوجس ووجب (وقال صلى الله عليه وسلم من قال لاله الا الله مخلصا دخل الجنة) قال العراقي  
رواه الطبراني من حديث زيد بن ارقم باسناد ضعيف اه قلت وكذلك رواه ابو عبيد في احلية والحكيم  
اترمذي في نوادر الاصول زاد في رويتهم قبل وما اخذوا منها قال ان يتصوره عن تخارم الله ورواه ابن  
العمري في تاريخه من حديث انس بن ربيعة قبل فلا تشرك الناس لاله الا الله عاف ان يشكوا ورواه بلقاء  
المصنف البراء والطبراني في الاوسط عن ابي سعيد الخدري وسهوي والطبراني في الكبير عن ابي شيبه  
الخدري (وقال صلى الله عليه وسلم لتدخل الجنة كل امس ابي وشرود البعير على أهله فقل  
يا رسول الله ومن يأتي قال من لم يقل لاله الا الله) رواه البخاري له من كل مني يدخلون الجنة الامس ابي  
زاد الحاكيم وصححه وشرود شرود البعير على أهله قال البخاري وهو يا رسول الله ومن يأتي قال من اطمعني  
دخل الجنة ومن عصاني بعدني (ما كنوا) روي اسعد بن مسعود والطبراني في المعجم والطحاوي من  
حديث ابي هريرة روي عنه آ كنوا (من قول لاله الا الله فيل ان يتحدى به كنوبها) ويقوهامونا كنم  
في طريق اسعد بن مسعود من ورواه مختص فيه وأما طريق ابي يعلى فلهذا لا يفتي رجاله رجال المعجم  
غيره صمام بر اسمعيل وهو ثقة (فانها كلمة لتوحيد) روي ابو اسحق في الثواب من حديث الحكم بن عمار  
مرسل اه قلت لاله الا الله هي كلمة لتوحيد الحديث والحكم ضعيف (وهي كلمة الاخلاص) روي  
الطبراني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمرو وكلمة الاخلاص لاله الا الله الحديث ولاي بكر من البخاري

الاخلاص





وروى العبد اذا قال لا اله الا الله ثبت في صحيفته فلا تمر على خطيئة لا تحتمل حتى تحل حصة من مالها فتجلس الى حمار في النخع عن أبي  
أيوب عن أبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له لماك (١٣) وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات  
سكان كن أعنت أربعة

أنفس من ولد اسمعيل صلى  
الله عليه وسلم وفي الصحيح أيضا  
عن عباد بن الصامت عن  
أبي صلى الله عليه وسلم أنه  
قال من نذر من لابل دابة  
لا اله الا الله وحده لا شريك  
له لله من ولا احد وهو على  
كل شيء قدير سبحان الله  
والحمد لله ولا اله الا الله والله  
أكبر ولا حول ولا قوة الا  
بأنه اعلم الغيب ثم قال  
اللهم اغفر لي عذري وذنبي  
اسمعه قال بوسا وصي  
فقلت صلاه

\*( فضيلة التسعة دابة مبد  
ونقية الادكار ) \*

قال النبي صلى الله عليه وسلم من  
سجد في كل صلاة ثلاثين مرة  
وحمد ثلاثين والثناء وكبر  
ثلاثين وثلاثين ونحم المائة  
بلا اله الا الله وحده لا شريك  
له لله الملك وله الحمد وهو على  
كل شيء قدير غفر الله ذنوبه  
ولو كانت مثل زبد البحر  
وقال صلى الله عليه  
وسلم من قال سبحان الله  
وحمده في يوم مائة  
مرة حطت عنه ذنوبه  
كانت مثل زبد البحر وروى  
ابن جبريل ان رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم فقال تولى عني الذنوب

اس عاصم رفعه يلفظ كتب الله له ألف حسنة ( وروى ابن العبد قال لا اله الا الله ثبت في صحيفته  
فلا تمر على خطيئة الا تحتمل حتى تحل حصة من مالها فتجلس الى حمار في النخع عن أبي  
أيسر بن سعد ضعيف ( وفي الصحيح عن أبي أيوب ) لا تعاروي رمي الله به ( عن أبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات  
سكان كن أعنت أربعة أنفس من ولد اسمعيل عليه السلام ) ورواه الحارثي ومسلم هكذا وعدا بن مدي وللطبراني  
في الكبير والبيهقي في السير يلفظ كانت له عدد أربع مائة من ولد اسمعيل ورواه أبو بكر بن أبي شيبة في  
المصنف وعد بن حديد يلفظ كن له عدد عشر مائة وعد بن حبان كان له عدد تسعة مائة ورواه أبو شيبة  
عن ابن مسعود موقوفا وفي رواية لاجد ولسعاري وفضاء كتب آتله عشر حساب وحط عنه عشر  
سبابة ورواهما عشر درجات وكن له كعتق عشرة رقاب وكن له مسحة من أول النهار الى آخره ولم يعمل  
يوم لم يعمل فقهري ( وفي الصحيح أيضا عن عباد بن الصامت ) أن الوليد بن الحارثي من بني عمرو بن  
صوف ( رمي الله به ) بدرى بن عبيد بن جهم بن النضر وكان طويلا جسيم مات عن ثمن وسبعين سنة  
بالرملة سنة ٣٤ ( عن أبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نذر ) أي استيقظ ( من الليل فقال ) حين  
يستيقظ ( لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد ) وفي رواية هازيade يحيى وبيت بيده خير  
( وهو على كل شيء قدير ) سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال  
اللهم اغفر لي وذنبي وامن بقلبي صلاه ) ورواه أحمد والداري والحارثي وأبو داود  
والترمذي والبيهقي وابن ماجه وابن حبان والطبراني في الكبير

\*( فضيلة التمجيد والتسبيح وتبني الادكار ) \*

( قال النبي صلى الله عليه وسلم من سجد في كل صلاة ) أي عقب الفراع منها ( ثلاثين ) مرة ( وحده )  
الله ( ثلاثين ) مرة ( وكبر ) الله ( ثلاثين ) مرة فذلك تسعة وتسعون ( ونحم الله ثلاثين ) لا اله  
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مائة ولو كانت مثل زبد البحر ) ورواه  
أحمد ومسلم وابن حبان من حديث أبي هريرة يلفظ خطباء بدل دونه وعبد الله بن مسعود من حديثه من سجد  
في دبر صلاة بعدة مائة تسعة وهاهنا مائة ثم لاله عرفت دونه ولو كانت مثل زبد البحر ( وقال صلى الله  
عليه وسلم من قال سبحان الله وحمده في يوم مائة مرة حطت عنه ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ) ورواه أبو  
بكر بن أبي شيبة في المصنف وأحمد والداري ومسلم والترمذي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي  
هريرة رضي الله عنه ( وروى ابن جبريل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تولى عني الذنوب ولدت  
دانت بيدي ) يعني بذلك انه افتقر وفل ما يسده من المال ( فقال له صلى الله عليه وسلم فقال تولى عني الذنوب ولدت  
الملائكة ) أي دعائهم ( وسبح الخلائق وهاهنا برزبون قال قلت وما هي برزبون الله فقال قل سبحان الله  
وحمده سبحان الله اعظم وحمده استغفر الله مائة مرة ما بين طلوع فجر الى أن تغرب الشمس تسبيل  
الذبيارة رابعة صاعرة ) أي مائة صلاة ( ويعلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى لي يوم  
القيامة لك ثوابه ) قال العراقي ورواه المستعري في الدعوات من حديث أبي عمر وقال قريب من حديث  
مالك ولا أعرف له أصلا في حديث مالك ولا جد من حديث عبد الله بن عمر ابن حنبل قال لانه أمرت بالاله  
الا لله الحديث ثم قال سبحان الله وحمده فانها صلاة كل شيء وهاهنا برزبون الخلق واسند صحيح اه قلب  
وروى ابن السني والبيهقي من حديث ابن عباس من قال بعد صلاة الجمعة قبل أن يقوم من محله سبحان

ولدت دانت بيدي وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من سجد في كل صلاة ثلاثين وتسبح الخلائق وهاهنا برزبون  
الله قال قل سبحان الله وحمده سبحان الله اعظم استغفر الله مائة مرة ما بين طلوع فجر الى أن تغرب الشمس تسبيل  
ويعلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى لي يوم القيامة لك ثوابه











(ونكبر أربعا وثلاثين) مره قال العراقي روه بمأخذه إلا انه قال قال سفيان لا تدري أين روي  
ولاحد في هذا الحديث ونحمد أربعا وثلاثين واسمادهما جند ولاي الشيخ في انوث من حديث أبي  
البرداء ونكبر أربعا وثلاثين يكاد كره المصنف اه قلت حديث في الردء هذا أخرجه ابن أبي شيبة في اليوم  
والليلة لهما المصنف وعدده مثله عن كعب بن عجرة (ورون بسيرة) يضم اليه الغيبة ودمع السيرة لهما  
صغيرة ويقال انهما يهملان سائر ما يروى في الصحابة وكروها ثم يأسروا وقال بعضهم بسيرة سائر  
ولا أكثر لم يدكر والاسم أيها روى كعب بن عجرة ثم انصار يروى الصحيح اهتم بالمهاجر (عن سبي صلى  
الله عليه وسلم انه قال عليكم بالتسبيح والتهلل والتقديس ولا تعجلن) بضم اعماء وسكون الاءم وهي رمة  
القرآن (واعقدن بالانامل فانها مستطقات) رواه عبد بن حنبل عن محمد بن بشر عن هاني بن عثمان  
عن جيفة بنت ياسر عن بسيرة وكان اسم المهاجرات قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالسبح  
والتهليل والتقديس ولا تعجلن فتسبين الرحمة واعقدن بالانامل فانهن مستطقات وأخرجه  
أحمد وابن سعد في الطبقات عن محمد بن بشر وأخرجه الترمذي عن عبد بن حنبل هذا الاسناد وروى  
حديث قريب لآخره الامن حديث هاني بن عثمان وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن أبي يعلى عن أبي  
بكر بن أبي شامة عن محمد بن بشر روى كعب بن عجرة في ثقات التابعين ولا يعرف عمار أو بالانامل هاني بن عثمان  
وهو كوفي روى عنه جماعة وأخرج أبو داود عن مسود عن عبد بن حنبل عن داود الحارثي عن جندب بن عثمان  
الجهني عن أمه جيفة بنت ياسر عن حديثها بسيرة روى الله سبحانه الحديث ان سبي صلى الله عليه وسلم  
أمرهن ان يراعين التسبيح والتهلل والتقديس ونبهن بالانامل فانهن مستطقات وأخرجه  
أبو عبد الله عن مسنده عن جيفة بنت ياسر عن أبي يعلى عن أبي يعلى عن أبي يعلى عن أبي يعلى عن أبي يعلى  
الحارثي قال المصنف في بسيرة قوله مستطقات (بمعنى بالشهادة في القيمة) بمعنى يستطقتن وبشهر  
في يوم القيامة (وقال ابن عمر) هكذا في سائر جمع الكتاب ويعني به عبد بن حنبل عن أبي يعلى (رأى صلى  
الله عليه وسلم بعقد التسبيح) قال العراقي أي هو عبد الله بن عمرو بن العاص كثر روى أبو داود والبيهقي  
والترمذي وحسنه والحاكم اه قلت روى أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص كثر روى أبو داود والبيهقي  
أخرين قالوا حديثا هشام بن علي حديثا لا يمش عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو  
وصى الله عهدا قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعقد التسبيح وقال في آخره راد محمد بن قدامة  
بجميعه وأخرجه الترمذي والبيهقي في الكبرى حديث عن محمد بن عبد الأعلى راد الحسن بن محمد  
الدراوع كلاهما عن عثمان بن علي وأخرجه الحاكم من طريق عنده ومن طريق شعبة عن لا يمش عن  
عطاء بن السائب وأخرجه الطبراني في المعجم عن عطاء بن عمرو بن أبي طاهر عن يوسف بن عدي عن عثمان بن  
علي بسنده قال الحاكم ومعنى عقد المذكر في حديث إحصاء العدد وهو اصطلاح للعرب بوضع بعض  
الانامل على بعض عقد أخرجه أخرى فلا تحاد والعشرات تسعين والمتون ثلاثون بالاسر (وقد قال صلى  
الله عليه وسلم فيما شاهد عليه أبو هريرة وأبو سعيد الخدري) روى الله عنهما (انه صلى الله عليه وسلم قال  
إذا قال العبد لا اله الا الله والله أكبر قال الله عز وجل صدق عبدي لا اله الا أنا وأنا أكبر واد قال  
العبد لا اله الا الله وحده لا شريك له قال الله تعالى صدق عبدي لا اله الا أنا لا شريك لي واد قال لا اله الا الله  
لا حول ولا قوة الا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدي لا حول ولا قوة الا بي ومن قالهن عند الموت لا تحسه  
الدار) قال العراقي روه ابن الترمذي وقال حسن وأساني في اليوم والليلة وأسماده وحاكم وصححه انتهى  
قلت لهما الترمذي من قال لا اله الا الله والله أكبر صدق عبدي وقال لا اله الا أنا وأنا أكبر وإذا قال لا اله الا  
الله وحده يقول الله لا اله الا أنا وأبو سعيد وإذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له قال الله لا اله الا أنا وحدي  
لا شريك لي وإذا قال لا اله الا الله المثلثة واحد قال الله لا اله الا أنا المثلثة واحد وإذا قال لا اله الا الله

ونكبر أربعا وثلاثين وروى  
بسيرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال عليكم  
بالتسبيح والتهلل  
ولتقديس ولا تعجلن  
واعقدن بالانامل فانها  
مستطقات يعني بالشهادة  
في القيمة وفادان عمر  
رأيت الله صلى الله عليه وسلم  
يعقد التسبيح وقد قال صلى  
الله عليه وسلم فيما شاهد عليه  
أبو هريرة وأبو سعيد الخدري  
إذا قال العبد لا اله الا الله  
والله أكبر قال الله عز وجل  
صدق عبدي لا اله الا أنا  
وأنا أكبر وإذا قال العبد  
لا اله الا الله وحده لا شريك  
له قال الله صلى الله عليه وسلم  
لا اله الا أنا وحدي لا شريك  
لي وإذا قال لا اله الا الله ولا  
حول ولا قوة الا بالله يقول  
الله سبحانه صدق عبدي  
لا حول ولا قوة الا بي ومن  
قالهن عند الموت لم تحسه الدار

ولا حول ولا قوة الا بالله قال الله لا اله الا هو لا حول ولا قوة الا بالله وكان يقول من قالها في مرضه ثم مات لم  
 تطعمه النار (وروي مصعب بن سعد) ان بورراة المدي ول المكوفة ثوب سنة ١٠٢ (عن أبيه) سعد  
 ابن أبي وقاص مالك بن أبي من عبد مناف بن زهرة بن كلاب أحد العشرة فارس الاسلام سلم سابع  
 سبعة وله صاحب حجة روى عنه بنوه ابراهيم وعمر ومحمد وعامر ومصعب وعائشة ثوب سنة ٥٥ (عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم انه قال يخرج أحدكم ان يكسب كل يوم ألف حسنة فقل له كيف ذلك فقال صلى الله عليه وسلم  
 بسم الله تعالى مائة تسبيحة فتكتب له ألف حسنة وتخطا عنه ألف سيئة) قال لعراق روى عنه مسلم الا انه قال و  
 تخطا وقال الترمذي وتخطا كمال نصف وقال حسن صحيح اه قاتن رواه عبد بن حنبل عن جعفر بن عون عن  
 روى ابو جوي عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكسب كل يوم  
 كل يوم ألف حسنة قالوا وكيف يكسب أحدنا ألف حسنة قال بسم الله تسبيحة فتكتب له ألف حسنة وتخطا  
 عنه ألف سيئة وهكذا أخرجه أحمد بن عبد الله بن عيسى بن عبيد بن يحيى القطان وأخرجه مسلم من  
 رواية مروان بن معاوية ومروان بن عيسى بن مسهر وابن عبيد وأخرجه الترمذي والسنن من رواية  
 يحيى القطان حسنتهم عن موسى الطوسي وأخرجه أبو عوانة عن محمد بن اسحق الصنعائي ورواه  
 روى عنه محمد بن أحمد بن أبي كلاب عن جعفر بن عون عن موسى الطوسي وقد حكى الترمذي قول  
 الجدي أنه في مسلم من جامع الروايات ما رواه أبو عوانة عن محمد بن اسحق الصنعائي ورواه  
 روى الطهي لهما وتخطا قال الحافظ ورواه سبعة عبد الله بن مسعود والسنن وهو عند أحمد بن  
 الاثنى عشر كورس في موضع أحدهم سماعا ونحوه ألف حسنة وله في المال الذي ذكره مسلم والله  
 أعلم (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس من لم يترك ما بين يديه من السيئات  
 (يا موسى) أي ما دام كسبه لانه كان مشهورا ما وهو عن ابن ابي (أولئك على كرم من كرم  
 الجنة قال لي قال لا حول ولا قوة الا بالله) هذا حديث صحيح متفق عليه أخرجه الأئمة الستة من طريق  
 متعددة إلى أبي عثمان أحمد بن محمد بن عبد الرحمن بن مله للبخاري عن موسى بن اسمعيل عن عبد  
 الواحد بن زياد عن عاصم الأحول ومهنا مسلم عن أبي بكر بن أبي سبابة عن أبي معاوية ومحمد بن فضيل  
 كلاهما عن عاصم الأحول عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري روى الله عنه قال كلفني النبي صلى الله  
 عليه وسلم في سفر فجعل أجلس به فقلت يا أيها النبي صلى الله عليه وسلم ما أحب أن أكون معك في  
 أسفرك فقلت لا تدعوك أمهم ولا تباركهم تدعون بي وأهلي وعيالي قال صلى الله عليه وسلم  
 ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس لا أدلك على كرم من كرم الجنة قال قلت يا رسول الله قال  
 لا حول ولا قوة الا بالله ورواه محامل عن يعقوب بن ابراهيم عن أبي معاوية وقال أحمد حدثنا أبو معاوية  
 حدثنا عاصم الأحول عن كره وقال أبو بكر الشافعي حدثنا مسدد حدثنا أبو عبد الله بن إدريس  
 اسمي عن أبي عثمان الهندي عن أبي موسى الأشعري قال كلفني النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقلت  
 عنة أو ثبته وكان الرجل اذا علاها قال لا اله الا الله والله أكبر فحدثنا عن يعقوب بن ابراهيم  
 عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن مسعود عن سليمان التيمي وحاله الخداهم فلهما كلاهما عن أبي عثمان  
 أحمد بن محمد بن عيسى بن كمال عن عيسى بن يزيد بن إدريس وأخرجه أبو داود عن مسدد وأبو عوانة  
 عن اسحق بن سار عن محمد بن عبد الله بن لاثاري عن سليمان التيمي وقال الحافظ في لسانه حدثنا محمد بن  
 الوليد حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي حدثنا عبد الله بن مسعود عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن قيس لا أدلك على كرم من كرم الجنة فقلت يا رسول الله قال لا حول  
 ولا قوة الا بالله أخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهيم واسحق بن الكرمي عن عمرو بن علي كلاهما عن  
 التميمي وقال المحملي أخبرنا حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا مرحوم بن عبد الله بن ابراهيم حدثنا أبو

وروى مصعب بن سعد  
 عن أبيه عنه صلى الله  
 عليه وسلم انه قال أيجز  
 أحدكم أن يكسب كل يوم  
 ألف حسنة فتقبل كيف ذلك  
 يا رسول الله فقال صلى الله  
 عليه وسلم بسم الله تعالى  
 مائة تسبيحة فتكتب له ألف  
 حسنة وتخطا عنه ألف  
 سيئة وقال صلى الله عليه  
 وسلم يا عبد الله بن قيس  
 أو يا أيها موسى أولئك  
 على كرم من كرم الجنة قال  
 بلى قال قل لا حول ولا قوة  
 الا بالله وفي رواية أخرى ألا  
 أعلم أن كل من كثر نعت  
 العرش لا حول ولا قوة الا بالله





(هـ) قلت في ما بالذكر الله سبحانه مع (٢٠) شفهة الى اللسان وقلة التعبد فيه صار أصل ورفع من جهة العبادات مع كثرة المشقات

منه مما عا وقال القائل روى عبد الحميد بن عبد بن عزي اس حريح قال حدثت عن اسحق قال وعبد الحميد ثابت الناص في اس حريح وانه أعلم (هـ) قلت فيما بالذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التعبد فيه صار أصل ورفع من جهة العبادات (مع كثرة المشقات فيها) كما هو ظاهر (فاعلم أن تحقيق هذا) البحث (لا يلبق الا بعم المكاشفة) لحذاء أمره على عقول أهل المعاملة (والقدر لدى) يلبق و (يسمع ذكره منه في عم المعاملة) هو أن تعلم (أن مؤثر ساق) لذا ذكر (هو الله) على (الدوام) بحفظ ما يقبضه من المعرفة استحضاراً واحرازاً (مع حضور القلب) انصوري (نما الله) باللسان فقد و قلب لاه) غير حاصر (فهو دليل الحدوي) عبر مؤثر في الله (وفي الاحراز) المروية (ما يدل على ذلك أيضاً) في ذلك في حديث في هريرة واعبوا الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه روى الترمذي وقال حسن والحاكم وقال حديث مستقيم الاسناد والمراد بالدعاء هو الله (وحضور القلب في لحظة مع الله) وفي نسخة بالله (والدهول عن الله) عز وجل (مع الاشتغال بالديار) أي عراضه المتعلقة بها (بما يدل الحدوي) بل حضور القلب مع الله عز وجل (في السور أو فاته) (وفي أكثر الأوقات) هو ما تقدم على العبادات كلها وحيث يكون حضوره مع الحق ومع الخلق بالنسبة اليه سواء (بل به تشرف سائر العبادات) بكونه يتجسس وروحها واليه أشار بقوله (وذلك هو غاية غيرة العبادات العملية) بديهة كانت ومبالغة ومركبة مهمما (ولذلك ذكر قول وأحرفاً بوجوب الانس) بالله كور (والحب) فيه ولو نكها (وآخره بوجه الانس والحب) تحلفا وانصافاً (وبصدره) أي عن شئ من الانس والحب والحدوي سبعة عنهما (والمطلوب) الاعطاء عند انساكن من الله (وهو ذلك الحب والانس) لا عبر وهذا الحب والانس يكونان وسيلتين الى ذكر الروح وهو غاية حضور الحق على الحضور مع الخلق بل الى ذكر السر وهو أن لا يكون له حضور مع غير الحق ولا يكون له خبر عن لكون (فان المريد في بداية الامر) وأول وضع قدمه في السلوك (فد يكون متكلفاً بصرف قلبه وسانه عن الوسواس) انه سي ولطائر شيعي (الذي ذكر انه عز وجل) فان وفق للمداومة (على هذا الشكاف) انسه وانعصر في قلبه حب الله كور) وذهب ذلك استكف عنه بالسكينة ولكن هذا المقام لا يحصل الا بالمداومة على ما اشار له مرسله ان لا يتركه في سائر شؤنه وبما يعرض له في أثناء ذلك كعبية مخيلة لا يفرضوا كأنه استقيم فان جعل هذا المعنى وشغل الحيل بالمراد محمد للعمية وقال بعض الاكابر ان تعبرت شعرة من بدنك بواسطة الحال وتأثرت بجي لك أن تنبع تلك الشعرة حتى يجعل المفضل كما قال بعضهم الشغل هو عدم الشغل وعدم الشغل هو الشغل وسأل شيخ عبد الكريم السبيعي حصة لوني سعد الدين كاشغري ما لك كرفال ذات لاه الا الله فقال ما هذا ذكر هذا عبادة قال نعم له أدركت فقال الله كرفال ان تعلم ان لا تقدر على وجدانه ولذا قال الحميد رحمه الله تعالى الصديق هو أن تعالج ساعه متعللاً عن ملاحظه كل شئ ثم ان مقصود هذه الطائفة مشاهدة الحق في الله كركائه بران وملازمة الحضور بهجوم مشاهدة وتكون قلب (ولا ينبغي أن يتجسس من هذا فان من المشاهد) المحسوس (في العبادات) الطاهرة (أن يدكر غائب) عن العيني (غير مشاهد) بالبصر (بين يدي شخص ويكرر ذكر خصاله) الجيدة التي تبعث الله كرف على محبة (عده اجتهد) أي يجعل قلبه بالحب اليه (وقد يعشق) شئ ويحب (بالوصف) التكرور (وكثرة الذكر) ومن هذا قالوا

اذني لبعض صنفات الحى عاشقة والاذن تعشق قبل العيني أحياناً

(ثم اذا عشق بكثرة الله كرف المشكاف أولاً) وهواء ومال اليه (صار مضطراً الى كثرة الذكر آخراً) من غير اختبار (يحبث لا يصبره) لحظة لا ترسانه في لوح انقلب (فان من أحب شيئاً أكثر من ذكره) روى بهذا المعنى فونعيم ثم الذي يلي من حديث مقاتل بن حبان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة

فيما علم أن تحقيق هذا لا يلبق الا بعم المكاشفة واقدار الذي يسبح بذكره في علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الله كرف على الدوام مع حضور القلب فاما الله كرف باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوي وفي الاخبار ما يدل عليه أن ما هو حضور القلب في لحظة بالله كرف والدهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالديار أيضاً قليل الجدوي بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الأوقات هو ما تقدم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية غيرة العبادات العملية ولذا ذكر أول وآخره بوجوب الانس والحب و بصدره والمطلوب ذلك الانس والحب فان المريد في بداية امره قد يكون متكلفاً بصرف ديه واسانه عن الوسواس الى ذكر الله عز وجل فان وفق للمداومة أنس به وانعصر من قلبه حب الله كور ولا ينبغي أن يتجسس من هذا فان من المشاهدين في العبادات ان تدكر غائباً غير مشاهد بين يدي شخص وتكرر ذكر خصاله عنده وجمعه وقد يعشق بالوصف وكثرة الذكر ثم اذا عشق بكثرة الله كرف انشكاف أولاً صار مضطراً الى كثرة الذكر كرفاً

مرفوعا وقد تقدم ذلك (ومن أكثر كثر شي) و كان تكافيا في الأول وتوصفا (أحبه) للاحاطة ولادور  
فيه كما يعلق فان الحب الأول تكفي وانما حقيق شمارها (فكذلك أول الذكر) لادراك (تكاف)  
فيما بعده من نفسه فاذا دام العمل الى مقام وسطا عليه لتكافؤا ويحب عنه أخرى (الحب) يترى  
هبة مريية (ال) مقام الفناء الأول (بشر) (الانص) والافقة (ما ذكره والحب له) وفيه (ثم  
يتمتع بالصبر عنه) آخر فيصير الموجب كسرا لطلب (موجبا) فتنحها (وبصير الثمر مثرا) للعبث (وهذا  
معنى قول بعضهم) من العارفين (كانت لقرآن عشرين سنة ثم نعمت به عشرين سنة) تقدم ذلك  
للمصنف وبقوله صاحب القوت عن ناسا ساني وعن عتبة بعلام ورأيت في الخلية في زجرات كانت  
للبليل بدل القرآن (ولا يصدر انتم) شيء (الامن الانس والحب) الخاضعين منه (ولا يصدر الانس) والحب  
(الامن) المداومة على المكابدة (والصحة) ورياضة النفس ونحوها (ولتكاف) من ذلك (مدة طويلة)  
بحسب همة السالك وقوته ومعرفته (حتى يصير التكاف طعنا) مناسبه لا يفت عنه ويغير حكمه  
حكم المراح الذي لا ينجده عنه والسالكون في مصح هذه المارة على مراتب دهم من قطع ذلك في ستم  
دهم في أربعين وهذا هو الحد الكامل عند السادة الخوانية ومنهم في عشرين كوضع لعمدة بعلام ونات  
السنين ومهم في عشر دهم في أقل من ذلك وقد علمنا الصالح ان ذلك مربوط همة السالك وقوته مريية  
فقد تقع المصلحة في لحظة وتحتل الا لحظة وبه لاسرة قولهم ما سمع حتى ودع أي ما دخل في  
قول فلهذا حتى تولد ما سوى الله وغالب الدعار للسالكين اى يحصل من مرتب أحدهما يوقوف مع  
لموطن الذي أقيم فيه فيكون حاله عن الوصول الى انقضاء أولي أن اعم أشرف شيء قد لله تعالى  
من وهبته محبة عن الله ورجح الى كونه نعمة أعم منه بها عليه ولا يعود في حقه مالم يرجع عنه عن  
الوقوف في ذلك الموطن ونشئ اذ يعال في تحري رادله التوحيد على طريقه المسكانيين بكم قام بده  
أمرنا طاه ووقع مع قوله ليس كذلك شيء ولو علم أن طار يق الى معرفة انه أسهل الاشياء ووجهها لا سترح  
من قول قدم وفرع محل ليكون قائل لا محوالت والعارف وإنما يجب ان يكر دهم ان يرسه لوالا المحلل  
وصرفه عن القول الانهى بالسكر فيما لا يصح اقتناصه بالكر فتأمل ذلك وما يؤيد ما ذكرنا من  
طاه لسانك نارة في صيرة ما ذكره الشيخ الا كبر قدم مري في بعض مخاطباته عامه كان شيخ يوم دس  
رحمة الله تعالى يقصد قرب الطار يق على المريد فيبطلهم من هذه الطار يق الى الفخ من غير أن يعرفوا على  
اما يكون ساديه من الحمار ونعشق الامه مريه فاد حصل له والمصنف قد ان العالم فكشفه ما لحن تعالى  
ثم سأل السائل وقال له ما سدى فهل للشيخ أنرى ذلك قال نعم هو بمنزلة الدليل الذي يقول لك اسلك هذه  
الطريق فانما أقرب من هذه والسؤال عند بمنزلة الدائرة وهي درج متصدا لك الى أن يرقى جبهها هذا  
حالف الامر على الترتيب فينبغي أو يقول سلوكه هذا وقع له العارف احتصره الطار يق أما سمعت اشارة  
أى يريد رحمه الله بقوله وفتسمع المجاهدين فلم أولى معهم قدما ووقعت مع الصغين والمصلين ان أن عد  
مقامات كثيرة في ذلك كله يقول فلم أولى معهم قدما فقط تار كصف الدربى بين قدال اول فسل  
وتعال فاختصر له الطار يق وهي ألقف كلمة وأخضر ماى لسان لما تزل نفسه هام الحلق معه وهذه أقرب  
الطريق ثم قال لصبر رحمه الله وكيف يستعد هذا وقد يتكاف الانسان تناول طعام يستشعه) أى  
يحمده لشعرا كرها (أولا) أى في أول الامر (ويكاد أكله ويواظب عليه) أى بد دم (بصير مواظبا  
لما عليه) بمنزلة المراحه (حتى لا يصبر عنه) بالنفس معتادة متحملة لما يتكاف) أى ما يحمل تكافا (وقد  
نيل) فيما معنى (هى النفس ما جعلتها تفعل) وفي بعض النسخ ما عودتها تعود وهو قول المتنبي وبه  
قوله لكل امرئ من دهره ما تعودا (أى ما كلفها ولا يصبرها طعنا آخر) وربما يفهم من سياق  
المصنف في قوله حتى يكاد يتحاذن المراد به الرياضة المعروفة للسادة الصوفية من الصوم والحلوة وماله

ومن أكثر كثر شي وان  
كان تكافا أحبه فكذلك  
أول الذكركم تكاف الى ان  
يتر الانس بالذكور والحب  
له ثم يتبع بصبر عنه آخر  
فيصير الموجب موجبا  
و غير مثرا وهذا معنى قول  
بعضهم كابدت القرآن  
عشرين سنة ثم نعمت به  
عشرين سنة ولا يصدر  
لهم الامن الانس والحب  
ولا يصدر الانس الامن  
المداومة على المكابدة  
وتكاف مدة طويلة حتى  
يصير تكاف طعنا كيف  
يستعد هذا وقد تكاف  
الانسان تناول طعام  
يستشعه أولا ويكاد أكله  
ويواظب عليه ويصبر  
مواظبا عليه حتى لا يصبر  
عنه النفس معتادة متحملة  
لما يتكاف  
هى النفس ما عودتها تعود  
أى ما كلفها ولا يصبرها  
طعنا آخر



ثم اذا حصل الانس بذكر  
 الله سبحانه انتفاع عن غير  
 ذكر الله وما سوى الله عز  
 وجل هو الذي يقارقه عند  
 الموت فلا يبقى معه في القبر  
 أهل ولا مال ولا ولد ولا يه  
 ولا سقى الا ذكر الله عز وجل  
 فان كان قد أسس به فانه  
 وتلد باقطاع العروق  
 انصاره عنه اذ صرور  
 الحيات في الحية الدنيا  
 تصدعن ذكر الله عز وجل  
 ولا يبقى بعد الموت عائق  
 فكانه نحس به وب  
 محموبه فعملت عطائه  
 وتخلص من النحس لدى  
 كان عموما فيه عجمه أسسه  
 وذلك قال صلى الله عليه  
 وسلم ان روح القدس نفثت  
 ففروى أحب ما أحببت  
 فانيك مفارقة أراد به كل  
 ما يتعلق بالدنيا

بعض عن الشهوات لا توفى كتهوان في عبد الا كثر في مبد سلك العام وهو صحيح في نفسه ولكن  
 يجمع ان تعرف ان الرياضة لوجه المدكور وانما اشترطها الحكمة لتحويل فكاههم للثاني عن الرغبات  
 فان الرغبات لا تعصمهم آثاره الا فرغ المحل واستعدده وتوجهه الى تفهم وأما العزوفون فانه تعالى  
 فانهم علموا ان الاشياء كلها بغيرها الى الحق مسبوحة فهم يشهدون به سبحانه في كل شيء ولا يحبهم عنه  
 شيء ويهدى عن اشرايع الامم العام ذنبت كل واحد على أصله اذ لكل نوع منهم أصل الى الحق وهم  
 ذلك وفي ذلك سائر اشياء شهاب الدين السهروردي في تحوية سنله ورد له من شيخ حراسن هو  
 الحوية معية على دفع فان النفس ومعرفة الرادة والقص وقد يترى امر يد نفس لشع ومحبته من غير  
 ان يحسن في بيت معلم بل يبرى ابيه من نطق الشئ ما يستعني به عن الحوية لكن الحوية تطلع لبعض  
 الرديس عبراني لا أحب للمريد ان يبر الصلوة في جماعة بل يحصر الفرض ويرجع الى خلوته حتى  
 لا تكون خلوته رديا وأما من ترك الجماعة ورغم انه في الخلوة وان حرج يشوش عليه طوره وتقر  
 جمعته بهذا الصالح حتى يعودته منه ومن يحسن له ذلك فهو عن الضلال وانه لحال بل بركة المتابعة  
 ونعمه بل الجماعة يعود عليه من انفع والمور أجل مما فانه في خلوته اه (ثم داخل الانس يذكر  
 انه عز وجل) والعهدة نامة (انقطع عن غير الله تعالى) وعن نفسه هاهنا غير الله تعالى وهو المعبر عنه  
 سدهم له سواء وكل مشهد يعتمد الحق به بيل وبه ذكر الاعتبار اود كرفسند ورغم ان ذلك قرب  
 قدس ذلك قرب انكسب ما ورع كائن في مقام من غلب الالهى يذهب الاكوان ولا عياب اذ كتب  
 به كاشا ويحقق هذا المقام ان البور بدران بعد الحقائق وهذا المساهب بعد المساهبات يتوثر به  
 قرب واما بعد الحقائق فلا يتبدل ثباتا فاما ان الحق في مشهد وأشهدك سلف فانت في عين بعد  
 لا ين كونه من السكون من الحق فيهما بعد بعد لكن لك حقيقة المجاورة المعنوية وهي انه ليس  
 بل ونسب تعالى مرر ان كنه بين الجوهر من المتصور بحد ثبات وثباته اشل الاعلى ولا يكون في  
 هذا مقام الا المحققين واما انما لا حول من لصوفية فلهم بقاء عن أنفسهم فلهذا اثبت الرب  
 والحمد وهو يتحقق ما انشئ البعد في حق العرف وذلك بالوسب صاحب الال صاحب تحقيق وأمل  
 (وما سوى الله تعالى هو الذي يقارقه عند الموت فلا يبقى معه في القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا يه) على  
 شيء (ولا يبقى معه الا ذكر الله سبحانه) وما لا يوردي في الحوادث ان آدم قطع عمله الا من ثلاث  
 حديث فان المراد عمله الذي يرى وهو من عالم الملك وماد كثرته فهو من عالم الملكوت وهو كالمستش في  
 الاعمال (فان كان قد أسس به فانه يتد بقطاع العروق والارفة عنه اذ صرور الحيات في الحية  
 الدنيا تصدعن ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق فكانه نحس به وب محموبه فعملت عطائه  
 وتخلص من النحس لدى كان عموما فيه عجمه أسسه وذلك قال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفثت  
 ففروى أحب ما أحببت فانيك مفارقة أراد به كل ما يتعلق بالدنيا) من الاكوان والالوان

فان ذلك في حق ماوت فكل من عساهان ويني وحمر بلندوا والجلال والاكرام (٢٣) وعسى الله ماوت في حقه الى ان تسمى

في نفسها عدد انواع الكتاب  
أحد وهذا الانس يتلذذه  
العبد بعد مربة الى ان يزل  
في حواراته ورجل ويرى  
من يدكر الى الله وذلك  
بعد أن يعثر في القبور  
ويحصل ما في الصدور ولا  
يتكر بقاء ذكر الله عز  
وجل معه ماوت يقول  
انه أعلم فكيف يبق معه  
ذكر الله عز وجل فانه لم  
يعدم عندما يدرك ذلك  
عامن الدنيا يعلم ذلك  
والشهادة لان عالم المكوث  
والى ما ذكرناه الاشارة  
بقوله صلى الله عليه وسلم  
الغراما حطرت من حطرت النار  
أوروضة من رياض الجنة  
وبقوله صلى الله عليه وسلم  
أرواح الشهداء في حواصل  
طير وخضر وقوله صلى  
الله عليه وسلم اقتني بدم من  
أشركني بأفان بأفان  
وقد سماهم النبي صلى الله  
عليه وسلم هل وجدتم  
ما وعدكم حقاً فاني  
وجدت ما وعدتني ربي حقاً  
فسمع عمر رضي الله عنه قوله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله كيف يسعون  
وأني يجيبون وقد جئوا  
فقال صلى الله عليه وسلم  
والذي نفسي بيده ما أتم  
بإسمع لكلامي منهم ولا كنهم  
لا يقدر أن يجيبوا

(فان ذلك في حق ماوت) ولا يبق (دكل من عساهان) أي ذلك وصح من الكنية (ويني وجه  
ر من ذوالجلال ولا كرام) من تعلق همة كونه من لا كوان كانت ما كلفه في مع عباره تعالى ولا  
بد من دفع ذلك عنها وتعليقها به تعالى وحده الذي من صفة البقاء المطلق ووجه الجلال والاكرام (واعما  
تسمى الله ماوت في حقه الى ان تسمى) هي (في نفسها عدد انواع الكتاب أحد) المحتوم (وهذا الانس)  
بالمذكور (شاهد به العبد بعد مونه الى أن يزل في حواراته عز وجل ويرى من يدكر الى الله وذلك  
عبره بالترقي لان الذكر محض عن المذكور عبرة القليل والليل متى أعطاك المذلول سقطة عدد تحققت  
بالمذلول وكذلك الذكر متى كنت مع المذكور فلا ذكر وهذا هو اللقاء (ودلك بعد أن يعثر ما في القبور  
ويحصل ما في الصدور) من ادبائهم فاعلم مع به وهمة فبني تحذره ونزعه الى محبة الله (ولا  
يتكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد موت يقول انه أعلم فكيف يبق معه ذكر الله عز وجل فانه لم  
يعدم عندما يدرك ذلك لي عندما من علم الله (وعلم الله) عالم (الشهادة لان عالم المكوث) الذي هو  
الغيب المحض ومن شئ لا كره قدس سره عن قول المصنف رحمه الله تعالى (اذا صار الملك في السماء  
الدنيا أم حاطر الشيطان وعصمه من شيطان تحق قيسى أن يتصل له وذلك في القول عما بينت  
إذا صار الحسد فوق السماء الدنيا ذامات الانس وتقلت حسه وأما د كافي عالم فكشف وكذا  
كشف السموات فانه جبر وسنة فقط وخيال متصل للشيطان موارس يعلم بها أن مقام الجبر في  
ذلك المشه فبما هو من مناسب ما يدرك على الوهم والشبهة فان كان عدد لسالك مع أحد  
عنه وتحقق بالهول وبال شدائد منه فغرضه في ذلك لوقت وان كل عارها أو على يد شيخ محقق فان تم  
سلوكا ثبت به ما به شبهة شيطان ويستوفيه ثم بعد منه في ذلك المشه الشيطاني مشه امسكانات  
لا يقدر الشيطان أن يدفعه فذهب خسراناً ومهم من تحذره العدو ما أتى به ويقلب عين ذلك آية  
فبرده حاصلاً برزاه (والى ما ذكرناه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم الغراما حطرت من حطرت النار  
أوروضة من رياض الجنة) قال لعراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد بن جندب وتأييد وقال عريب  
قال لعراقي ثبت به عند الله من الوليد لوصافي صعب اهتفت وكذلك رواد الطمراي من حديث  
تقديم وتأخير بسند صحيح ورواه أيضاً في معجمه الاوسط في ترجمه مسعود بن محمد الرملي من حديث  
أبي هريرة وسنده صحيح أيضاً (وقوله صلى الله عليه وسلم أرواح الشهداء في حواصل طير خضر) وفي  
نسخة ميمون خضر تعلق من غرامة رواه الترمذي عن كعب بن مالك رضي الله عنه ورواه مسلم عن  
قول أبي مسعود وسبأ بن قريظ (وقوله صلى الله عليه وسلم لم تقلى بدم من أشركني) وقد عجبوا الى طلب  
بدر (بافان بأفان) وقد سماهم النبي صلى الله عليه وسلم باسمائهم (أسماء آياتهم) هل وجدتم ما وعد  
ركم حقاً (من ابقال والحري) هي (وعد ما وعدني ربي حقاً) من البصر والعلية (فسمع عمر) من  
الخطاب (رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسعون وأني يجيبون وقد  
جئوا) أي صبروا حيفة واتسوا (فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أتم بأسمع لكلامي منهم  
ولا كنهم لا يقدر أن يجيبوا والحديث في الصحيح) أي رواه مسلم في صحيحه من حديث كعب (هذا قوله  
عليه السلام في المشركين وأما المؤمنون وأشهداء فقد قال صلى الله عليه وسلم إن أرواحهم في حواصل  
طير خضر معققة تحت العرش) أما المؤمنون ورواه ابن ماجه من حديث كعب بن مالك أن أرواح  
المؤمنين في طير خضر تعلق شجر الجنة ورواه النسائي بلفظاً عاماً نسماً مؤمن طيرة ورواه الترمذي بسند  
أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تعلق شجر الجنة وقال حسن صحيح وقد تقدم للمصنف قريظاً وأما  
الشهداء ورواه مسلم من حديث أبي مسعود ولم يرفعه وسيد كز قريظاً (وهذه الحالة وما أشبه هذه

والحديث في الصحيح هذا قوله عليه السلام في المشركين وأما المؤمنون والشهداء فقد قال صلى الله  
عليه وسلم أرواحهم في حواصل طير خضر معققة تحت العرش وهذه الحالة وما أشبه هذه

محض همه مستغرقان به  
 عز وجل فلا يقدر على ان  
 تور على ذلك الحيلة الا في  
 صف ائتنال فانه قطع الجمع  
 عن محبته وأهله ومانه  
 وولده بل من اللذ سبها  
 فانه يريد ما حياهه وقد هوب  
 على قلبه حياهه في حبه لله  
 عز وجل وطلس سره به  
 ولا تقدر لله اعظم من ذلك  
 ولا لك اعظم أمرا الشدة  
 ووردية من الفضائل  
 ما لا يحصى من ذلك انه لما  
 استشهد عنه الله من عز و  
 الا يصري يوم احد قال  
 دعوت لله مني الله عليه  
 وسلم يا رب لا تشرك  
 بغيري قال على شرك الله  
 يا خير قال ان الله عز وجل  
 أحب بك لا مقصده من  
 يده وليس بيه وبيته ستر  
 فقال تعالى من عني بعدى  
 ما شئت عطيك فقال يا رب  
 ان تردى في النار احسنى  
 ائتنال جيلك في بيل مرة  
 أخرى فقال عز وجل  
 سبق القضاء مني ما هم بها  
 لا يرجعوب ثم ائتنال سبب  
 الحاتمة على مثل هذه الحاتمة  
 فانه لو لم يقتل وبقي مدة وبع  
 عادت شهوات الدنيا اليه

محض همه مستغرقان به  
 عز وجل فلا يقدر على ان  
 تور على ذلك الحيلة الا في  
 صف ائتنال فانه قطع الجمع  
 عن مهجته وأهله ومانه  
 وولده بل من اللذ سبها  
 فانه يريد هاجيه وقد هوب  
 على قلبه جباهه في حبه  
 عز وجل وطلس سره به  
 ولا تعذر لله اعظم من ذلك  
 ولا لك اعظم أمرا الشدة  
 ووردية من الفضائل  
 ما لا يحصى من ذلك انه لما  
 استشهد عنه الله من عز و  
 الا يصري يوم اذ قال  
 دعوت لله مني الله عليه  
 وسلم يا رب لا تشرك  
 بي من قال على شرك الله  
 يا خير قال ان الله عز وجل  
 أحب بك لا مقصده من  
 يده وليس بيه وبيته ستر  
 فقال تعالى من عني بعدى  
 ما شئت عطيكه فقال يا رب  
 ان تردى في الله يا حسي  
 ائتنال جيلك في بيل مرة  
 أخرى فقال عز وجل  
 سبق القضاء مني يا هم بها  
 لا يرجعوب ثم ائتنال سبب  
 الحاتمة على مثل هذه الحاتمة  
 فانه لو لم يقتل وبقى مدة وبع  
 عادت شهور الدماء السه

وَعَبَّتْ عَنِ مَا اسْتَوْلَىٰ عَلَيْهِ

ما ذكره من جماعة طارئة  
فادخل في آخر الحديث

وَعَبَّتْ عَنِ مَا اسْتَوْلَىٰ عَلَيَّ فَاَمِنْ دُكْرٍ لِّلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِهَذَا اَتَمُّ حُوفِ اَهْلٍ

اعرفه من الجماعة فابا نقاب وان اكرم ذكرك الله عز وجل فهو منقلب لا يتحول عن الانتماء الى شـ. هو اب الدب ولا يمكن عن فكرة تعتبره  
فادخل الى آخر الحلق في ذاء خرمن الذي اراد ان يولي عليه و دخل عن ادب اواخائه هذه ميراثك ان يبقى استبلا فوعده فبعث بعد الواب اليه



ذلك و يتقن الرجوع الى الدنيا وذلك لانه حط الى الآخرة اذ يموت المرء على ما عاش عليه ويعتبر على ما مات عليه فاسم الاحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة اذ لم يكن قصدا للشهادة بل مال و ان يقال تداع وعبر ذلك كما ورد به الخبر بل حب الله عز وجل واعلاء كرامة هذه الحالة هي التي عبر عنها بان الله شمرى من انهم من انهم واما ما لهم من حسنة ومن هذا الشخص هو صالح للديار والآخرة والله شاهد فوق معنى قولك لا اله الا الله فانه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود وكل معبود الا هذا الشهيد قاتل بلسان حاله لا اله الا الله دلا مقصودا - وادوم يقبول ذلك بلسانه ولم يسأله حاله في مشيئة الله عز وجل ولا يوم في حق الخطر ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قول لا اله الا الله عن سائر الازكار وذلك مطلقا في مواضع الترخيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال مرتين قال لا اله الا الله مختصا ومعنى الاخلاص مساعدة الحال

ذلك و يتقن الرجوع الى الدنيا وذلك لانه حط الى الآخرة اذ يموت المرء على ما عاش عليه ويعتبر على ما مات عليه فاسم الاحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة اذ لم يكن قصدا للشهادة بل مال و ان يقال تداع وعبر ذلك كما ورد به الخبر بل حب الله عز وجل واعلاء كرامة هذه الحالة هي التي عبر عنها بان الله شمرى من انهم من انهم واما ما لهم من حسنة ومن هذا الشخص هو صالح للديار والآخرة والله شاهد فوق معنى قولك لا اله الا الله فانه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود وكل معبود الا هذا الشهيد قاتل بلسان حاله لا اله الا الله دلا مقصودا - وادوم يقبول ذلك بلسانه ولم يسأله حاله في مشيئة الله عز وجل ولا يوم في حق الخطر ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قول لا اله الا الله عن سائر الازكار وذلك مطلقا في مواضع الترخيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال مرتين قال لا اله الا الله مختصا ومعنى الاخلاص مساعدة الحال

المقال) أي ما يكون منه مساعد بقوله وقوله وقد جاء في إحدى روايات هذا حديث رابطة  
وهي قيل وما خلاصها قال ان تحضره عن محارم الله تعالى وفي رواية أخرى طاع ما حقه ودل على الله  
تخرجه انما يرى لا وسفا عن سعد عن عمار في أخرى لا يريد هذا الوجه ما أدخله الله ما حجات مع  
تخرجه انما يرى عن عمر وهو في معنى لا خلاص وروى ابن الحارث عن عيسى بن عمار عن أبي بكر  
رضي الله عنهم من قال لا اله الا الله يصدق لسانه قلبه دخل من أي ثواب الجنة الثمانية شاء (نسأل الله  
تعالى ان يجعلنا في اخائه من أهل لا اله الا الله حالا) ردة ومشهدا (ومقالا وظاهرا وباطنا حتى نودع  
الديار) ونتركها (عمره متين لها) أي الى ردها (بل من منى ما وجد من لقاء الله عز وجل فان  
من أحب لقاء الله سبحانه أحب الله تعالى ومن كره لقاء الله عز وجل كره الله تعالى وهذا قدره والحق ليس  
وأجد والد الذي رآه في الدنيا والآخرى وسعد وابن حبان عن أبي عبيد بن اسلم عن عمار بن  
واشجاس بن مولى وسعد عن عائشة روى عن أبي موسى روى عنه مسعود بن لسان عن  
هريرة روى عنه النضر بن النضر عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
سكرة الموت قال ليس ذلك كراهة في الموت ولكن الموت ما أحضره الله من غير منتهى ما هو صائر له داس  
أي أحب الله من ان يكون فداي منه أحب الله من ان يكون فداي منه ما هو صائر له داس  
ذكره الله تعالى ذكره الله تعالى وذكره الله تعالى وذكره الله تعالى وذكره الله تعالى وذكره الله تعالى  
أما عن ردة من اصابت وعبد الله ما حقه عن عائشة روى عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده  
ولوح (أي معنى له كره) عمو (لا يمكن ان يدعى في علم العامة) وهذا حديث من معاني  
له كرهته من هذا الباب الاول انك اذا حملت الشهود في هذا الباب على ما هو عليه من وجوب  
الاصابة فانه قد يحتمل ان لا يمارى لك في الحقة فانه قد يكون في قوة أكثر مما ياله وتحقيق هذا المقام ان  
الله تبارك وتعالى أوحد العباد وحده لا شريك له في عبادة بارئ ركب فأمرة فيها وأمر ونهاية عن تارة وثيقة  
ان كان عند الله في ما أمر به واجتنب ما منى عنه وسئل عن عبده في طلبه ودين في الامتثال وعلى  
العبودية منى عمله بالامتثال في السيرة ما لا يغير به فهو محتجب في قطع الاعمال التي توجب عودته  
فصل في هذا الموضع وقطعه فبدها علق هو غيبه في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا  
له عودته من شأنه واما في التمسك به وعبوديته في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا  
شأنه وان شاء الله فان هذا الموضع في دار التمسك به وعبوديته في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا  
حقيقته فاد الاستقام انما في مقدم العمودية وعمل به الحق شجرة تارة وكرامة قبلها وكانت مظهر من شوائب  
حمله وان أحل الله تعالى له استغنى عن عبادة الله تعالى في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا  
اعلم ان لا يماهون العمل في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا  
فكذلك هذه الدار ليست بدار تارة في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا  
ولا يلزم من كون لاسباب لم يكشفه في هذا الموضع لانه نص الاستعداد وليس له تيسير في هذا الامر  
يقال له عمده من تارة في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا  
كأنه طول عمره انما هو تارة في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا  
في ما واد كرى في كرى وتحقيق هذا الدار كره التزبه أو لمعي من معاني الله كره  
ود كره له هو ان كره لكونه أمر بانه كره لهدا اختيار عارض الله كره لكونه به على المعنى  
تتفرق بسببه يكون له كره بعد محض في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا  
المعمورة من ذلك فدد كرهه في تحقيق ذاته في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا  
في ربيهم وعاهدوهم في حق الله تعالى في عبادة كماله وصفا من كره ذلك لا يريدها في حق  
العبادة

المقال فسال الله تعالى ان  
يجعلنا في الحقة من أهل  
لا اله الا الله حالا ومقالا وظاهرا  
وباطنا حتى نودع الديار  
غير ملتفتين لها من  
من منى ما وجد من لقاء الله  
الله فان من أحب لقاء الله  
تعالى أحب الله أقامه ومن  
كره لقاء الله كره الله لقاءه  
من امر الى معاني الله كره  
التي لا يمكن الزيادة عليها  
في علم العامة





















كتاب الصلاة (ورفع يديه) وقد اختلف في كيفية فقال الحنبي برفعهما حتى يحاذي خفا لمكبي  
 وغاية رفعهما حد وشككي واختار المصنف ان يكون رفعهما (بحيث يرى بياض اطبعه) وهكذا  
 آورده انظر طوئى في كتاب الدعاء وقد استدل المصنف على ان يستقبل برفع ايديهما حديث وآثاره قال  
 (روى عن جابر بن عبد الله) الا يري رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الموقف  
 بعرفة واستقبل لقلبه ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس) واستدل به في سيرة الاستقبال والحديث  
 رواه مسلم في صحيحه دون قوله يدعو وقال مكابيه واقف وللناس من حديثه اسامة بن زيد كذا روى  
 يعرفات رجع منه يدعو ورأى ثقات وهذا يصلح ان يكون دليلا لارفع مطلقا من غير تقييد وقد تقدم  
 ثنى من ذلك في كتاب الحج (وقال سلمة) يصرى رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ركب حتى كرم يسجد من عند ارفع يديه ايديهما ماضر) اي سجدته قال اعراق روى ان يودود  
 وابرمي وحسنه واسماحه واحد كروا لاساده صحيح عن شرطهما هـ قلت هذا ايضا قد ورد الا انه  
 قال يرفع يديه الى السماء ولقد التزمى ان يردهما سائتي (وروى انس) مما لك رضى الله عنه (ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حتى يرى بياض اطبعه ولا يشير بأصبعه) قال اعراق  
 رواه مسلم دون قوله ولا يشير بأصبعه والحديث منقطع عنه يمكن مقابلة الاستسقاء اهـ قلت فقد مسلم  
 كان لا يرفع يديه في شئ من الدعاء لاني الاستسقاء حتى يرى بياض اطبعه قال انما هي عيان وهذا يدل  
 على رفعهما فوق الصدر وحدود الابدان لان رفعهما مع الصدر لا يكشف بياض الاطبع (وروى تهريرة)  
 رضى الله عنه (انه صلى الله عليه وسلم من على السب يدعو وهو يشير بأصبعه السائتي فقال صلى الله  
 عليه وسلم أحد أحد) قال اعراق روى ان يرد يديهما من صاحبه والحا كروا لاساده صحيح  
 اهـ وقال المصنف معنى أحد (اي تضرع على الواحد) اي تضرع بأصبع واحدة قال لى تدعو واحد  
 قال (لترضى راد واحد فقلت يا وهمة يكون أحد واحد واحد واحد فقد نقل هذا لقاب مضموم  
 ومكسورة ومفتوحة اهـ وحديث تهريرة هذا هو الذي رواه جلالا كان يدعو بأصبعه فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أحد أحد وروا رضى الله عنه عن عيسى بن عيسى عن ابي بصير وقال المصنف  
 رحالة ثقات وروى هذا الحديث ايضا عن انس وروى اخرجه بذكر لرحل منهم روى أحد وروى  
 من لى صلى الله عليه وسلم على سعد وهو يدعو بأصبعه فقال له صلى الله عليه وسلم تضرع يا سعد  
 المسمى م يسمى بأصبعه وقوله رحالة رجال الصصح وروا الحاكم في استدرلك عن سعد بن عبد الله قال  
 من لى صلى الله عليه وسلم وروا ما يدعو بأصبعه فقال أحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد  
 أصبعه من الدعاء طوئى والطرطوئى والزر كشي من شروط الدعاء لاس آدابه وقالوا من شرطه ان  
 لا يشير الا باليسار من يده اليمنى فقط وأخرج أبوودد عن اس عاص من لى الدعاء المسئلة ان ترفع يديك  
 حد من كليل أو تخطوها والاسعها ان تشير بأصبع واحدة ولا تهاب ان تعيد يديها (روا أبو  
 لرداء) رضى الله عنه (ادعوا هذه الايدي بالدعاء قل ان فعل بالاعلال) رواه القريابي في انه كروا  
 ولا علال جمع على ما يصح وهو طوئى من حد يجمع في تعق ويميل يعلق روى الايدي عن رضى الله  
 عنه مرفوعا قال روى الايدي من الاستسقاء ثنى قال ته عروا وحل ما استسقاء لهم وما يضرعون رواه  
 احكام في استدرلك وقد قدم انه قد لا يستطو ايديهم في الدعاء لى تصفون ايديهم في التصفيل برفعهم  
 ايما في دعاءه قال الزركشي في كتاب لارحية وما ماد كره سبهي في لروص عن اس عمر انه رأى قوما  
 يرفعون ايديهم في الدعاء فقال ولقد رعوها فلما رآه وانه لو كانوا على شاق ما زادوا بذلك من الله  
 فربما فعل الحافظ شمس الدين الذهبي الصحيح عن ابن عمر خلافا هذا قال يحيى بن سعيد الانصاري عن  
 بقاسم قال رأيت اس عمر واعيديه الى مسكنه يدعو عند انقاص واحدة كاشمس اهـ فان قيل اد

ورفع يديه بحيث يرى  
 بياض اطبعه روى جابر بن  
 عبد الله ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم في الموقف  
 بعرفة واستقبل لقلبه ولم  
 يزل يدعو حتى غربت  
 الشمس وقال سلمان قال  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان ركب حتى  
 كرم يسجد من عند ارفع  
 ايديهما ماضر وروى انس  
 انه صلى الله عليه وسلم كان  
 يرفع يديه حتى يرى بياض  
 اطبعه في الدعاء ولا يشير  
 بأصبعه وروى تهريرة  
 رضى الله عنه انه صلى الله  
 عليه وسلم من على انسان  
 يدعو ويشير بأصبعه  
 السائتي فقال صلى الله  
 عليه وسلم أحد أحد أي  
 اذ تضرع على الواحد وقال  
 أبو لرداء رضى الله عنه  
 ادعوا هذه الايدي قبل ان  
 تفعل بالاعلال

كان الحق سبحانه ناس في جهة تدعى رفع الايدي بالدعاء نحو اسماء لطراف من وجههم كرههم  
بطرطوشي فحدث ما به محل عند كاسف السحابة في صلاة وصلى الحجة بالارض في استودع مع  
تترده سبحانه عن محل اييت ومحل السجود وكان اسماء قبله الدعاء ونابها من حيث كانت مهبط ارض  
والوحى وموضع الرحمة والبركة على معنى ان المعبر ينزل بها الى الارض فيخرج منها وهي مسكن الملا  
الاعلى فادعى الله امر الله اليهم فيقويه في اهل الارض وكذلك الاعمال ترفع وجهه عن واحد من  
الابناء وفيها الحمد بنى هي عانة الاماني فب كانت بعد ما هذه الامور اعطاه ومعرفة انقصه ولقد  
بصرفت الهمم اليها ونور الدواعي عيناها ولقد صعدت القصي من ربعة ماسلى داب اليه في ر  
الوزن لم يمسى وتوسعى الصاي رقيقة فاحس به في معنى فلما سمع قال له ذلك ثم مضى فاحس به  
أحدث الى شريعة اصابية قل بل أخذت عليا فـ قال ما هو قل بل ترفع يديك نحو سمائه  
وتعطف تحتك على الارض بطوي لم يرفع يديه وقال له يدي الى مطمح زراف وتخفض حذبت  
على مصارع احسادا مستدعي لاول زرد وسد فم باث في سر مصارعكم لم تسمع قوله تعالى في السماء  
ورفعكم وما تؤعدون وقال لها حقا لكم وفيها بعدكم ومهتجكم مرة اخرى وقال له يلى ما من ث  
لله خالق في عصرنا مثلك هـ (تسب) هـ هل يجوز رفع اليد خمسة في الدعاء خارج الصلاة فان رداى  
في عصر في باب امامة المرأة فيحمل أن يقال يكره من غير حائل ولا يكره مع الحائل كتحريم من المصنف  
يكره خمسة وهو على مهارة فيكون الحائل واد اجاز هذا فيما طريقه التحريم جاز أيضا فيما  
خر يكره لكرهه في الموضع لاف افقود رفع اليد دون الحائل و قد مر ان رفع اليد دون الحائل من المصنف  
لاب ليدفيه في حجة التبعيد كالحائل ولا يبيح اة اول فيه بالتحريم هـ (تسب) هـ آخر ليدنيه من  
مسألة ترفع اليدين في الدعاء الامثلة واحدة وهي الدعاء في خمسة على المبره يكره للعليل برفع اليدين  
فيه ذكره ابنه في باب صلاة الجمعة وحج حديث في صحيح مسلم مروي في ذلك (تسب) هـ في صحيح مسلم  
وجهه في آخر الدعاء (أى بعد دراء من الدعاء) (قال عمر) ر الحذف (رضى الله عنه) كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا مديده في الدعاء لم يرفع يديه حتى يجمعهما وجهه) فان مروي رواه الترمذي وقال  
عرب و هـ لكم في المستدرك وسكت عليه وقال ضعيف اهـ قلت وعط المستدرك عن ابن عباس في ثناء  
حديث واستمعوا هم ما حوكم ومن هذا غير ما ذكره يعزى من آداب الدعاء ان يجعل بطون الكعب  
الى الوجه وظهورهما الى الارض (قال ابن عباس) رضى الله عنهما (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما على يديه وجهه) قال يعزى رواه بطراى في كبره بسد ضعيف اهـ  
قلت ورواه لحاكم عن ابن عباس مرفوعا اذ اتم الله قالوا دعوا كفيكم ولان اول ظهورهما  
وسمعا هم ما حوكم ويستثنى من ذلك ما يشتر فيه الامر في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم لم  
استثنى اشار بظهر كفيه الى السماء وهو اراد ما روى في قوله تعالى يدعون ربهم فاقول لربهم بسط  
الايدي وظهورهما الى الارض وترعب لسطهما وظهورهما الى السماء واختب خطاى كشمهما غير  
حائل لهما بثوب أو غطاء (فهـ هـ هـ ايدي) وكيفية روعها (ولا يرفع يديه الى السماء) كفى  
حال الدعاء واستدل على ذلك قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثنى اقوام عن رفع ايصارهم  
الى السماء عند الدعاء أو يغطس ايصارهم) قال يعزى رواه مسلم من حديث آخر مرة وقال عند الدعاء  
في صلاة هـ قلت وكذلك رواه السنن والطبرانى في كبره وفي رواية (ويضع يديه ايصارهم وروى  
جد وسلم وأبو داود من حديث حماد بن حمزة لينتهي اقوام يرفعون ايصارهم الى السماء في الصلاة  
أولا ترجع اليهم ايصارهم وقد ظهر بذلك ان اادة ان لى في صلاة ولا يبره استدلال المصنف  
كما لا يخفى على ما ورد في صحيح مسلم من حديث ابن عباس ما يدل على حوار رفع الصرا الى السماء في حال

ثم ينبغي ان يجمع ما وجهه  
في آخر الدعاء قال عمر رضي  
الله عنه كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا مديده  
في الدعاء لم يرفع يديه حتى يجمع  
بهما وجهه وقال ابن  
عباس كان صلى الله عليه  
وسلم اذا دعا ضم كفيه وجعل  
ايديهما على يديه وجهه  
فهذه هي آداب الدعاء لا يرفع  
بصره الى السماء قال صلى  
الله عليه وسلم لينتهي اقوام  
عن رفع ايصارهم الى السماء  
عند الدعاء أو لغطس  
ايصارهم





وقد أتى الله عز وجل على  
 نبين كزباب عليه السلام  
 حيث قال اذ نادى به  
 مدحمة باروق عز وجل  
 ادعوا ربكم تضرعا وخفية  
 (الخامس) ان لا يتكاف  
 السجود في الدعاء فان حال  
 الداعي ينبغي ان يكون حال  
 متضرع وان كان لا ياسبه  
 قال صلى الله عليه وسلم  
 سيكون قوم يعبدون في  
 الدعاء وقد قال عز وجل  
 ادعوا ربكم تضرعا وخفية  
 انه لا يحب المعتدين ومن  
 معناه التكاف للاجتماع  
 والاولى ان لا يجاوز الدعوات  
 المأثورة فانه قد يفتدى في  
 دعائه ويسأل مالا ينبغي  
 مصطلحه فكل أحد يحسن  
 الدعاء ولذلك روى عن  
 معاذ رضي الله عنه ان  
 العلماء يحتاج اليهم في اخيه  
 اذ يقال لاهل الجنة قدور  
 يذرون كيف يتمون حتى  
 يتعلموا من العلماء وقد قال  
 صلى الله عليه وسلم يا اكم  
 والجميع في الدعاء حسب  
 أحدكم أن يقول اللهم اني  
 أسألك الجنة وما قرب اليها  
 من قول وعمل وأعوذ بك  
 من النار وما قرب اليها من  
 قول وعمل وفي الخبرين  
 قوم يعبدون في الدعاء  
 والظهور ومن بعض السلف  
 بقاص يدعو بجمع فقال  
 له أعلني الله تبالغ أشهد  
 لقد رأيت حبيبا

دعواتك وقد روي بعضهم بسبب الثاني وتكون الجمع ان تكون الآية في الامر من معناه (ورد  
 ثلثي شهر وجل على بيته زكريا عليه السلام حيث قال اذ نادى به مدحمة) قال بسبب اولي  
 الاحياء والجمهور سياتي عندنا تعني والاحياء أشد اخفاء وسبب اخفاء أولي الاحياء على طلب الولد في  
 دين الذكر أولئلا يطلع عليه موأبه الذين حاجهم أولاد صعب الهم حتى صوته واختفى في سمع جند  
 فقبل ستون وقيل خمس وستون وقيل سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل ثمانون (وقال عز وجل ادعوا  
 ربكم تضرعا وخفية) أي دوى تضرع وخفية فان لاجتماعه دليل على خلاص (الخامس) ان لا يتكاف  
 السجود في الدعاء أصل الجمع اهدر وقد جمع جماعة وهو في الكرم مشبه لك لتقرب فاصله  
 وجمع رجل كلامه يقال طمعه ان حصل الكلامه فواصل كفوا في شعر ولم يكن موزون (فان حال  
 الداعي ينبغي ان يكون حال متضرع) متخشع (والتكاف لا ياسبه) لانه يقتضي الى قوت تلك الحالة (قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعبدون في الدعاء) قال العراقي وفي رواية والظهور رداء ثوداد  
 ومن مائة وامر من والحاكم من حديث عثمان بن عفان هـ قلت وكر صاحب لقوت في كتاب  
 اعلم قال عبد الله بن مسعود لاسه وقد جمع يقرأ خلف الامام وجميعه يجمع في كلامه هذا الذي يعصف  
 في الاضيق لك صاحبه ثوداد وكان قد سمع منه صاحبه قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوفى  
 امرؤ شرا من طلاقه سبب وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية من جمع دعواتي في  
 ثلاث كلت وقال مالك والجميع امرؤ حذو كمال السجود على كعبين وكذلك قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لا رجل ابدى امرؤ من الجبال فان كعب أودى من لا شرب ولا كل ولا صاح ولا سول  
 ومثل هذا من فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع كجمع الاعراب وهذا الكلام قد تقدم  
 بتصله في كتاب العلم فراجع (وقد قال عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية) أي  
 المتضرع من ما أمر الله في الدعاء وعبره (عن معناه) التكاف للاجتماع (وقيل هو صبح في دعاء  
 والاسهاب فيه وقيل هو طمس الملائكة بالمدنى كرتة الاساء والصعود الى السماء) (وقيل لا يجاوز  
 الدعوات المأثورة) من السجود وسبب ذلك ان (فانه ادعوا ربكم تضرعا وخفية) وقد روي عن حمزة  
 (في شأن مالا ينبغي مصطلحه ولذلك روى عن معاذ) من اجل (رعى الله) ان العلماء يحتاج اليهم في  
 الجنة اذ قال لاهل الجنة تموا فلا يذرون كيف يتمون حتى يتموا من العلماء قال الشهاب يطوى  
 في الدور سيرة هو حديث موضوع فلهذا روي عن معاذ كوفي من تاريخ من حديثه ان حصل فيه  
 يصاحبون في دعائه في الجنة وذلك أنهم يروون عنه تعالى في كل دعاء يقول بهم نحو على ما شئتم  
 بيلستون لي بعلء يقولون ما دعائهم فيقولون دعائهم كذا وكذاهم يحتاجون اليهم في الجنة كما  
 يحتاجون اليهم في الدنيا هكذا أورد في ترجمة معان فيقي عن عمرو رداء الذي كذا ذلك وجميع  
 راوي كتاب لاهوال وقيامة في حريم قال لاهي في الخبرين كله موضوع وقال البخاري مدكر مجهول  
 وقال ابن معين هو أحد الكذابين (وقد قال صلى الله عليه وسلم يا اكم والجميع في الدعاء حسب أحدكم  
 أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول  
 وعمل) قال العراقي غريب هذا السبب وللخري عن ابن عباس ونظر الجميع من الدعاء فاحتجبه  
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذه لا يفيعون ذلك ولا سبب ما به وذاكم والله له وقال جميع  
 الاسناد من حديث عائشة عبد الله بن بكر من روى ذلك كله اخاه فثبت وبأني هذا الدعاء المصنف  
 في سائر الآثار طول من هذا (وفي الخبرين قوم يعبدون في الدعاء والظهور) رداء ثوداد ومن  
 ما به من حديث عثمان بن عفان هـ وقد روى في رواية تقدمت في كتاب الطهارة (ومن بعض  
 السلف بقاص) بقص على اساس وهو (يدعو بجمع فقال له أعلني الله تبالغ أشهد لقد رأيت حبيبا

قوله اللهم اجعلنا خيبرين  
 اللهم لا تقمنا يوم القيامة  
 اللهم وفقنا للخير والناس  
 يدعون من كل ناحية وراعه  
 وكان يعرف بركة دعائه  
 وقال بعضهم ادع لسان  
 اللذة ولا تقدر لا سحر  
 مصحة والاطلاي  
 ولة ل. مما عولادان  
 لا يريدون في الدعاء على  
 سبع كلمات في دعائها  
 ويشهد له آخرون  
 القصة قال الله تعالى  
 يحجر في موضع من أدعية  
 عماده كثر من ذلك واعلم  
 بالادعاء بالصحة هو  
 التكليف من الكلام قال  
 ذلك لا يلزم صراحة وبه  
 والادعية أدعية نور  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كانت متروكة يكملها  
 غير متكلمة قوله صلى  
 الله عليه وسلم أسألك الآمن  
 يوم الوعيد واليوم الخلود  
 مع المقربين الشهود  
 ولزك السجود الموقنين  
 بالعهد انزل رحيم ودود  
 وانما فعل ما تريد وأما  
 ذلك فليقتصر على المأثور  
 من الدعوات أو يلتزم  
 بلسان التصريح والخشوع  
 من غير جمع وتكليف  
 فالتصرع هو المحبوب عند  
 الله عز وجل (السادس)  
 التصريح والخشوع والريضة  
 والريضة قال الله تعالى انهم  
 كانوا يسارعون في الخيرات

الجمعي) الحمد (يدعو ما في يد علي قوله اللهم جعل خيبري) أي من ذرية أهل الخيبر (اللهم لا تصحبا  
 يوم القيامة اللهم وفقنا للخير) وهي ثلاث جمل جامعة لما في الدعاء (والناس يدعون من كل ناحية وراعه  
 وكان يعرف بركة دعائه) وهو من مشهور من ترجمه أنفع في الخلية وأخذ من حسن البصري وهو أحد  
 وسائط خرفة صوفيه (وقال بعضهم ادع لسان اللذة ولا تقدر لا سحر) (ولا تبال) (ولا تبال) (ولا تبال)  
 لاستعمال بالصحة في الدعاء مما ذهب الحشوية فيه (ويقال ثمانية) (سبعة تعالي) (ولا تبال) (ولا تبال)  
 مشهور من الأدباء (لا يريد أن يدعو في الدعاء على سبع كلمات مشادونها) وروى لسانه بضم من جملة  
 الاعتماد (ويشهد بذلك آخرون سورة بكرة) وهو قوله سألوا أئمة السلف وأخطأوا إلى آخرون سورة  
 (قال بعضهم وحل لي بحجر في موضع من أدعية عماده كثر من ذلك) ولا سيما وقد جفت في زواياها صفتي  
 الاعتدال والحي وسترعت جميع ما يحتاج إليه بعد في دياره وآخيه (وعلم أن المراد بالصحة) (الجمعي  
 في الدعاء) (هو تكليف من الكلام) (لأنما ورد له في سائر الدعاء من غير قصد (لأن ذلك) أي التكليف  
 (لا يلزم الصراحة) (والادعاء) (والادعاء) (والادعاء) (والادعاء) (والادعاء) (والادعاء) (والادعاء) (والادعاء)  
 أنه عليه وسلم (كلمات مؤثرة) (الموصل) (سكها غير متكلمة كقوله صلى الله عليه وسلم أسألك  
 الآمن يوم يوم يولدوا فيه يوم يولد مع نفر من شهود والركع السجود الموقنين بالعهد انزل رحيم ودود  
 وثبت فعل ما تريد) في كل من السجود وشهود والسجود وشهود ولودود تقرب قاله العرفي رواه  
 أنتم من حديث من عده من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله بسم الله الرحمن الرحيم من صلاته  
 قد كثر حديثه هو لا من جلته هذا وقد وجدنا في رواية العرفي وفيه تجوز من عدم الركن من أي  
 سبي حتى يخطو هـ مشوكذا رواه محمد بن نصر في الصلاة والطائفة في الكبير والبيهقي في الدعوات  
 وأول الدعاء اللهم هذا الحبل شدد ولا من الرسيب سأل الآمن يوم الوعيد واليوم الخلود  
 وهو دعاء طويل (ومما في ذلك) كقوله اللهم أي تعود لمن قال لا تشفع ومن دعاء لا يسمع ومن نفس  
 لا تشفع ومن دعاء لا يسمع تعود لمن هو الأربعة وكقوله اللهم أي أسألك بقور في قضاء ورل  
 الشهادتين وعيش السعداء والسرور في الدعاء وكقوله اللهم اعلى سكرور واجعلني صورا وحيا  
 في عبي صغير وفي عبي سام كبر ومن دعاء أدعية أدعية أدعية أدعية أدعية أدعية أدعية أدعية أدعية  
 لداي (على أن تور من الدعاء) (في الأدعية) (أو يلتزم) (في نسخة) (ولتتم) (لسان التصريح والخشوع  
 والريضة) (ما لله الله من الكلمات) (من غير جمع) (في مواضعها) (ولا) (تكليف) (مخرج) عن  
 حد الخشوع (فالتصرع) (في أسؤل) (هو المحبوب عند الله تعالى) (السادس) (صرع والخشوع) (أي  
 تدل والاستكاء) (الريضة) (الريضة) (الريضة) (الريضة) (الريضة) (الريضة) (الريضة) (الريضة)  
 وأما الريضة والريضة فقد (في أدعية) (في وصف أسبغ عليهم السلام) (انهم كانوا يسارعون في الخيرات)  
 أي يسارعون في تحصيلها (ويبدو ما رغبا) (في رغبة الدنيا) (ورها) (في رغبة الدنيا) (ورها) (في رغبة الدنيا)  
 وتقدم نفسا رعب والرهبة أي أحقر بها وقال في آية أخرى وحصلها أنهم يمدون بأمرها وحيا  
 انهم من خير وأهم صلاة وبقائه الركا وكما لو دعا عيسى أي موحدين شخصين في الصلاة (وقال  
 عز وجل دعوا منكم تصرعا وحنينا) أي دوى نصرع وشعاء استدلل بهذه الآية على أن التصريح من جملة  
 أدب الدعاء وقد تقدم الكلام على هذه الآية (وقال صلى الله عليه وسلم إذا أحب الله عبدا) أراد  
 به الخير ودفعه (السلامة) أي أحترمه واتقاه يحرم من دهم أو صديق (حتى يسمع نصرعه) قال العراقي  
 رده أو موصور الذي في مسند الفردوس من حديث أبي أسيد إذا أحب الله عبدا أحب الله عليه الصلاة  
 الحديث وفيه دعه أي أحب صوته والطائفة في حديث أبي أمامة أن الله تعالى يقول للملائكة طلقوا  
 لي عيسى صورا عليه الصلاة والسلام أي أحب أن أسمع صوته وسأله من صعب اه طلقوا رواه البيهقي

ويدعو سارعا ورها وقال عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية ولا يسمعون له صلى الله عليه وسلم إذا أحب الله عبدا مثله حتى يسمع نصرعه والديلي







متعلقه فصل لما سمعته من معي اربعة وبنيت الجارة المفضولة هو متروك ابدامع افضل هذا  
 بقصد التعميم ه والمعنى ب كرم لا يسهل ان يقال انطوين وبن لوسطا قال لركنني واسئلك  
 بعض مشايخنا قول لداري فان قولنا اللهم صل على محمد وآل محمد وعلينا صلواتك على العباد وعلينا صلواتك  
 فترى عن لداري ان يصلوا على دارنا ان يصلوا على دارنا ان يصلوا على دارنا ان يصلوا على دارنا  
 النبي صلى الله عليه وسلم فان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة والله عز وجل اكرم من ان يرد  
 ما بينهما اخرجنا اربعة بالبحر في قوله ب سبع لثمة سعادتي (روى في الخبر عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال انتم امة واحدة في صلاة على نبيكم اكرم من ان يسأل حاجتكم  
 فيقضي احدكم هـ وروى الاخرى رواه أبو طالب سكتي في القوت وقال لعراقي ثم اخذ من موعظه  
 هو موعظه عن النبي الذي رآه صلى الله عليه وسلم ذات وهو وان كان موقفا فهو شاهد بقول لداري ومما  
 يؤيده ايضا اخرجنا ثور داود عن دعائه فان سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجا ليدعوني صلاة ثم بعد ذلك  
 ولم يزل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عن هذا ثم دعا له لادامني خذكم ديني فبعد ان دعاه  
 عليه ثم فعل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم دعاه ثم دعاه ثم دعاه ثم دعاه ثم دعاه ثم دعاه  
 وسلم رجا ليدعوني فدعاه وادعاه صلى الله عليه وسلم في صلاة رجا ليدعوني فدعاه وادعاه صلى الله عليه وسلم  
 في صلاة رجا ليدعوني فدعاه وادعاه صلى الله عليه وسلم في صلاة رجا ليدعوني فدعاه وادعاه صلى الله عليه وسلم  
 فقال سبعين عشر وثمانين عشر واثنتين مائة وثمانين عشر وثمانين عشر وثمانين عشر وثمانين عشر  
 تنصروا اخرجنا برمزي عن معاذ مع النبي صلى الله عليه وسلم رجا ليدعوني فدعاه وادعاه صلى الله عليه وسلم  
 قد سمعنا ذلك في الاستدراك عن امامنا محمد بن عبد الله كرام الله وجهه ان يقول رجا ليدعوني فدعاه وادعاه صلى الله عليه وسلم  
 فلا يقال له ان كل ان رجا ليدعوني فدعاه وادعاه صلى الله عليه وسلم ان كرام الله وجهه ان يقول رجا ليدعوني فدعاه وادعاه صلى الله عليه وسلم  
 يعلم انفس في تصحيحها وشرافها حتى يكون مذهبنا في هذا ما تقدم انشاه عن الدعاء (العاشر)  
 وهو الادب باطن وهو الاصل لا يصلح في لادعاه وهو (ثوبه) اماه (وردنا انما) الى اهلها  
 (ولا تدل على الله عز وجل كراهة) ولا هو (فذلك هو سب قريب لادعاه) وقال لركنني  
 في امره في ادب الدعاء فحدثنا تقدم روية اربعة وقد كونا به انه نصر عن دعائه بغير صلاة  
 من مقامه ودعائه ثمانية وثمانين عشر وثمانين عشر وثمانين عشر وثمانين عشر وثمانين عشر  
 له ولا يجعله ساجدي واعز من الاكابر ثم قل عن الامام ربه هذه ثم قال وفي صحيح مسلم عن النبي  
 هريرة هو اني لرجل باطل السمر شعث عري جديده الى اسمع رب يا رب ومطعمه حرام ومشرقة  
 حرام ومبسة حرام وعدى بالحرام في سبب ذلك وقال صلى الله عليه وسلم لا تدعوا ما بين يديكم من  
 يستحسن دعوتك وقيل الدعاء مفتاح الحاجة وكل خلل سده وقد يؤخذ من هذا الحديث بعد شرط  
 لا تدعوا وقال انطوين من ادعاه كل الخلاوة من شروطه اذ ورد كراهة بعض آداب الدعاء  
 وشروطه لم يذكرها في الاصل بل في الاصل من ادعاه كل الخلاوة من شروطه اذ ورد كراهة بعض آداب الدعاء  
 ذكره الحلبي وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعقل  
 فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة وصار يرفع يده ليدعاه وعن سعد بن ابى وقاص قوله حين  
 دعا لاهل المدينة ورواه الواحدي في كتاب الدعاء وتقدم حكم رجع بيد الدعاء في صلاة رجا ليدعوني  
 ومن الآداب ان يقدم عليه صلاة ذكره الحلبي وسئل بانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك حين دعا لاهله  
 فبانه وقوله تعالى هذا خير مما يدعونك ويزعمون في دعائه من صلاة عليه فاحمد الله  
 بالدعاء قال لركنني وهذا شر في دعائه لاستسقاء تقديم الصلاة والسجدة له روية ومن لا آداب  
 تقدم امامه صدقة ذكره الحلبي انما روى عن دعائه من غيرها كان يحبه اذا راد ان يرحل ابدا

وروى في الخبر عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه  
 قال اذا سألتم الله عز وجل  
 حاجة فابتنوا بالصلاة  
 على فان الله تعالى اكرم  
 من ان يسئل حاجتكم  
 فيقضي احدكم احد  
 الاخرى رواه أبو طالب  
 المسك (العاشر) وهو  
 الادب الباطن وهو الاصل  
 في الاجابة التوبة ورد المظالم  
 والاتصال على انه عز وجل  
 بكنه لهم ذلك هو السب  
 القريب في الاجابة







**(مصلح)** فهذا الذي قد تقدم من ذكر الآداب عديدها دلالة على المسعود كرم الخوري في  
الحسن آداباً آخرتها الخلو على الركن والتوصل به به ولسا لحين وان يدعى بمصداً أولاً وان لا يخص  
بمداد كل امام وبتدعيه ثم ولا يطبعه رجم ولا مرد من عصبه ولا تبهيل ولا تفتخر واسعدت  
و بعض ذلك بعد شرفه كـ في لاسار ابيه ومانسوط لدهاء بعد عدها طليعي ح عشر الاول  
ان لا يكون سوا الله منه عقلاً ولا عادة كالحياه الموقرة في الله تعالى في ابدان اول مائة من  
اسماء و من تبحر في ادعاء وغير ذلك من اخوري التي كانت لازماً الا ان يكون من شيا في الاخر بعض  
العادة ان تكون من الله تعالى في يد من يدعولي ديه وذلك ان تلي ذلك على ان ما كتاب بحجرة ابي هن  
بحور ان يكون كرامة وفي قول وبحور ان يثل العبد سوا الامانة ان كشفه حصر ورقة وقعت له  
وبعض الله عده كذا حدث في ياده جوع وعطش في ربه يد وهو ما دل على في تحو به من حقه  
الشرع عده في كشف ما اصابه لا يصر عده كذا ذلك في كافي في احصاء الله فضل العبد و قد  
يفعل ذلك من غير مائة حبر به لوكه وقفة الله في ان لا يكون على السائل حرج فيما سأل  
كسواله اخر تير بها وامرأة يرى من سائل من سائل من احد طرم واقوله صلى الله عليه وسلم يستحب  
لاحدكم ما لم يدع باثم او يطبعه رجم رواه مسلم فيدخل في لثم كل من ثمة من الدواب ويدخل في  
الرحم جميع حقوق المسائل وهذا هم قال طليعي ويدخل في هذا ان يدعوا للشرع على من لا يصدق و  
على خمسة و قد راجع من عده في معرفة ما سويته صلى الله عليه وسلم لا يعصب ما سويته كانه  
عده على لده وقد لا تدعو على مسك ولا على ولادكم ولا على مؤاكم لا توافوا من الله ساعة عطية  
فيستحب لكم اي عقوبة اكم لا كرامة ان لا تكون فيما سأل عرض فاسد كسول المسائل والحمد  
ولولده والحمد لله وحده ولحمداً وسبحاً لا تسجد له ما عني هذه الشهوات لاربع ان لا يكون  
بده على وجه الاحتمار لربه تعالى بل يكون سوا الامانة عده دراسه ان تحضره بخمس ان  
لا يذله الله عن مريض حاصرة دعوتها ويكون عده من ادم ان حاجته في حاجته لم يذله الله  
في سवाल مستعصم بها في ذلة من سبها في عده وكثرة سवाल وحدا وهد قد سبق للمصنف في  
ذكر الآداب وروى ترمذي عن انس مرفوعاً يستأخذكم به حاجته كالحق في ان شاع به  
اذا اذنت ويصلي ان يرى من الله عده في سवाल صغير خولة وكبرها سماع حسن الله بالله  
عده لدهاء وعلمه الله على طاه وهذا باب قد ذكره المصنف في الآداب ان لا يستعمل ولا  
يعصر من تحبير لاده وهذا قد ذكره المصنف في الآداب ان لا يقتصر على دعاء غيره مع  
ما هو له او اصراف اهمه الى نفسه اذ الله في سवाल وهذا غير مثل لي حاله كلام غيره قال الخيمي  
نعم اذا كان دعاء حسناً وكان صاحب الدعاء من يسر كلامه فاحتماله ذلك و تحضره فانه وراه  
اخر من غلب حقه كان ذلك وان شاء الله من عده حواء حبس قال زر كشي ود كر بعضهم كرهه  
الدعاء من يصره معه كذا كوفي الجامع الصغير في حقيقه كان يكره ان يدعوا الرحمن فيقول  
اللهم اني سأل الله بعدد عمر من عرشك وسأله الخديف لانه اسب يكشف معناه بكل احد قال  
زر كشي وهذا في حديث أخرجه الشيخ في الدعوات بكبر عن مسعود عن النبي صلى الله عليه  
وعلم في الدعاء في سجود اللهم اني سأل الله بعدد عمر من عرشك ومنهني ارجه من كائنات ذلك الاعلم  
وكما تال في مائة من حل حشد سكت كراه الخوري في وصوعه وفان ابن الاثير في انهاء في بالحصول  
اني استحق من عمر من العر أو غواص افعاله من حقه قد بعدد عمر عرشك قال في كتاب اي حبيبة  
نكرهون هذا الدعاء من الله انه وذكر الحكيم ترمذي في مسكته ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصر  
بعمامة عذرة مرة اسببت تقوته حيدر سبلا قد وباحتمل هذا المعنى لم يمسكته الله عده واما من

فبروزي عن كعب الاحبار

انه قال اصاب انسان قسطا  
 شديد على عهد موسى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فخرج  
 موسى من اسرائيل سابق  
 بهم فلم يسقوا حتى خرج  
 ثلاث مرات ولم يسقوا  
 فادعى الله عز وجل الى  
 موسى عليه السلام اني  
 لا استجيب لك ولا لمن معك  
 وفيكم تمام فقال موسى  
 يا رب ومن هو حتى يخرج  
 من بيني وداود عليه السلام  
 اليه يا موسى انها كم عن  
 السمعة واكون غلاما فقال  
 موسى لبني اسرائيل فوبوا  
 اليكم كما جاءكم عن السمعة  
 فادعوا ربهم فاستجب  
 عليهم عز وجل وقال موسى  
 حبري وداود من في من  
 من بيني وداود عليه السلام  
 فاستسقوا فقال الله لبني  
 اسرائيل ليرسل الله تعالى  
 علينا السماء واودعه  
 في له وكعب تقدر ان ترونه  
 وهو في السماء فقال اقبل  
 اوليائه واهل طاعته  
 فيكون ذلك ادى له فارسل  
 الله تعالى عليهم السماء  
 وقال سفيان الثوري بلعني  
 اني اسرائيل فصار  
 سبع من حتى كثر  
 الميتة من المزابل واكلوا  
 الاطفال وكانوا كذلك  
 يخرجون الى الجبال فيكون  
 ر سرعون فارادى الله  
 عز وجل الى ان ياتيهم عليهم  
 السلام لو مشيتم الى

كشف له انهم داخل في هذا الزمان في كذا كانت افعاله دعوتهم عن ربهم يصلح سببه - دعوتهم عن  
 بعد اساعة في المحاطات لو حوت بعد ان تاتي عنى في كل حال وهو في سائر احوال وحبود  
 عشرين اسبعا ولا يصحح لي دخول الهم معنى - في حوار حتى اودعه امرته فسقط لهم فخرج  
 ر وحتى وطاهر كلام الخبيثي ان تحب للحن من اشروه ولا يدعوا بالخرم لا فيم بخراب فيه اربع  
 لا فلا بل المعنى وهو ما ذكره كلام اخذ في قوله قال فبم كعب ان راقى لادعيه الاعراب يدى من عباد  
 كلام وبه يستقيم المعنى وربما طلب المعنى بالحن وادخل في معنى تدمر عليه وهو في  
 سر نيل كلفت تعرف نيل خفوه قال انه في بعض من مريم في ولدته وقوا - كعب في كبروا  
 وتشد عنهم  
 يتادى ربه بالحن ليت \* لئلا اذا دعاه لا يجيب  
 وعن صاحب النصرة من الاذنب ان يكون لله في كل ليله لانه يتنصير مواضعه الحن في عذاب  
 وادعه في الحديث لا يقبل الله دعاه وهو ما قاله من الصلاح في قوله الله المذنب من لا يدع  
 لا يدع في الدعاء ويعدوه - لخلاى عشرت يدعواته - في حن ولا يدع ولا يخلص منه  
 كان حقا قال انه في قوله لا يدع في الدعاء هو ما في الحديث ان الله لا يقبل من لا يدع ولا  
 - في ان يدع في الدعاء هو ما في الحديث ان الله لا يقبل من لا يدع ولا يخلص منه  
 الحناني من شروعه اخلاص لبيه واهل القر والمكة والنواصع وشوع وان يكون في شورة  
 مستقل اقبله وان قدم منه عن الله ولا صلاة على ابي الله عليه وسلم فادعه في قوله  
 الاذنب ولكن جعل به من اشروط ان يكون عابثا لا قادر على حن الا الله عز وجل وان لو  
 في بعضه ومجهره يستجبه في شدة ثم راد فذكر عن من ذكر لا تدع في الدعاء شرح كلام  
 مصنف مما استدله من ان روى وكذا في بعض الاذنب عن روى (وروى) وفي نسخة وروى (عن  
 كعب الاحبار) وهو كعب من مباح اخرى في دفت ترجمته في كتابهم (في قوله اصاب من بعد  
 شديد على عهد موسى عليه السلام فخرج موسى من اسرائيل سابق بهم فلم يسقوا حتى  
 خرج بهم ثلاث مرات ولم يسقوا فادعى الله عز وجل الى موسى عليه السلام اني لا استجيب لك ولا لمن معك  
 وكم تمام) وهو من بعدت مع الوم فيهم عليهم وكشف ما كره كشفه هو كرهه انصوب عند  
 ليه او الثالث وهو باسرة او رة وبعبرهم وقوله المذنب لوشاة اسمعته وهي من كبر كبريات  
 (فقال موسى عليه السلام يا رب ومن هو حتى يخرج من بيني وداود عليه السلام اليه يا موسى انها كم  
 عن السمعة واكون غلاما فقال موسى لبني اسرائيل فوبوا اليكم كما جاءكم عن السمعة فادعوا ربهم  
 فاستجب عليهم عز وجل وقال موسى حبري وداود من في من من بيني وداود عليه السلام فاستسقوا  
 فقال الله لبني اسرائيل ليرسل الله تعالى علينا السماء واودعه في له وكعب تقدر ان ترونه  
 وهو في السماء فقال اقبل اوليائه واهل طاعته فيكون ذلك ادى له فارسل الله تعالى عليهم  
 السماء وقال سفيان الثوري بلعني اني اسرائيل فصار سبع من حتى كثر الميتة من المزابل  
 واكلوا الاطفال وكانوا كذلك يخرجون الى الجبال فيكون ر سرعون فارادى الله عز وجل  
 الى ان ياتيهم عليهم السلام لو مشيتم الى

فادعوا ربهم فاستجب عليهم عز وجل وقال موسى حبري وداود من في من من بيني وداود عليه السلام فاستسقوا فقال الله لبني اسرائيل ليرسل الله تعالى علينا السماء واودعه في له وكعب تقدر ان ترونه وهو في السماء فقال اقبل اوليائه واهل طاعته فيكون ذلك ادى له فارسل الله تعالى عليهم السماء وقال سفيان الثوري بلعني اني اسرائيل فصار سبع من حتى كثر الميتة من المزابل واكلوا الاطفال وكانوا كذلك يخرجون الى الجبال فيكون ر سرعون فارادى الله عز وجل الى ان ياتيهم عليهم السلام لو مشيتم الى



ظهره رعدة وانابه  
الى ابيه وهى تقرب  
لاهيه رداه من حلقه  
ولا عسى ما عن رطله  
نما كادو غير باعد  
نمى رعدة من لاهيه  
از جعوا قد سبقتم بدعوة  
غيركم وقال الاوراعى  
خرج الناس يستقبون  
فقام فيهم بالابن سعد  
الحمد لله واثنى عليه ثم  
قال يا معشر من حضر الستم  
مقرين بالاساءة فقالوا اللهم  
مع منى اللهم ما فعلت بك  
تقوى ما عسى لى من  
سبيل وقد فررت بالاساءة  
فهل يكون معرك لا  
يا اللهم فرسور حيا  
وسمى فخرج به ورفعوا  
أيديهم فسموا وقيل الملك  
سديما رادع لما راد فقال  
اسمك سمى من المطر ونا  
تسمى شجرة وبروى  
تسمى شجرة من عله  
وسامه خرج يستق من  
ضجر وقال لهم عيسى  
عليه السلام من اصاب  
كم دية جع فرجعوا  
كلهم ولم يبق معه الا فتاة  
الواحدة فقال له عيسى  
عليه السلام امالك من  
ذنب فقال والله ما عات من  
تنبى غير انى كسب ذنوب

أصله قريش أمي توفيق - أب عبيدة بن جحرزني - جد أبي أصعب في عبيدة بن ربيعة - أمي  
 فقال له عيسى عليه السلام ودع به حتى يؤمر على دعائه في ذلك فحدثت السماء سجودا ثم سجدوا وقال يحيى أصاب الناس  
 نقصا على عهدك وولدك السلام فاجتروا ثلاثة من عبيدكم فخر جوا حتى يسبقواهم فقال أحدهم لهم إن



(فقال له ربي كذا) أي تجروا (فجاء مسقيا إليه عير فقتلوه دونه ووصفت عليه بقصة وصاح  
سبل وخر معني عليه وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه - في بعض ما من من عبد الله طيب (عم  
مبي صلى الله عليه وسلم فمافع عمر من دونه) ما قال اللهم انا كنا نوسل الله ما صلى الله عليه وسلم  
فما أحببنا ما نوسل الله ما صلى الله عليه وسلم فمافع عمر من دونه) فمافع عمر من دونه (فقال الله من رضي الله عنه اللهم انه لم يزل  
يرد من الله ما لا يحب ولا يحب الله ما لا يثوبه وقد توجه قوم من بني بكر إلى بني عبد الله  
وهم) أي به قرب سم (وهذه به بالبلد بالهوى وواحدة توبه وشتا الراعي لانهم انما لا تولا  
تدع اركسير) أي المنكسور اعطاه (مدار مضبغة) أي صباغ (اقصر صرغ الصعير) أي مقصر (ورق  
كبير ورتعت اشكوى وشتنم لسروا حتى للهم وشتنم عيت) أي اندر (فقال ان يسأوا  
دبا كوا منه لا أس من روح الله الا ان قوم الكاروبان) راوى (في كلامه حتى رحمت سمه  
مثل الجبال) قال الحسن بن ثابت رضي الله عنه

و اصل بقعه فی محرابی است بر عین کرمه به بر صبی به ۴۰۰ و قد آمد از بخاری و حراجه  
«نصبه عماله علی رسول به صبی به ۴۰۰ و مسجد» باب (قصه) \*

[illegible]

عَلَامَاتُ الْعِلْمِ عَلَى فُلُقَانِ عَمْدِ الدِّينِ دُبَيْكُورُوهْ لَمَنْ بَدَّ عَلَيْهِ وَسَمِ بِأَوَى اِسْمِی کَرِهْمُ عَنِ صَلَاحِ









الطور هو راي بقاء محاسن التدريس بكدورات الشهوات وكذلك تكون همة القلوب اركية مظهرة  
 أسرع تأثيرا وتكون في حالة تنفس والانفعال أجمع لان حرفة انتصرع تذبذب كدورات الشهوات  
 عن القلب في حال انصبابه وتكثفه من العجلة وبذلك ما يحتل في دعاء الجمع ولا يتخفى الجمع من فلوب  
 طاهره برديون انحدون تيراو عما كان يوم الجمعة وفي يستجاب فيه الدعاء - - - م لا اخبار الذي  
 تتجمع فيه على فلوب صده و جد لا يدرى من هو سكن العذاب ان ليوم لا يحصى عنه وهو وقت  
 لتعذب بني تعرض بها و ربما كان حتى انهم يوم الجمعة لا يبيت الحامدة كاستاء الخطية  
 يا تداء الصلاة وكان الصلاة أولى تكن ادولى ان لا تحرم لقول شعبين وقتيه بل - - - وكذلك يتوقع  
 تلك السفحات في الاسعار لصقاء القلوب فاذا كانت الادعية مؤثرة في سجدات المؤمنين وكان  
 ما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخوض وصرة شفاعته - - - بذلك من اقامات لممودعة غير  
 محدود عن وجه لا تتصور اربعة فيها فاستداده من الادعية استعادة لتلك اسكرامات الامر لتأني اوتياحه  
 به كما قال صلى الله عليه وسلم ان تهيى بك لأم وكل لا يبعد أن يصلح الناس ما على العبد من احوال الموفى  
 مع كونه في هذا العالم الغم ولا يبعد أن يحصل للدار راح معرفة كعادى احوال مع اهم في عام اقدس  
 راحة ودار الحور ووجه - - - بزرع كنتم عن احوال الموفى والاعلاء انوفى على احوال الناس بطول  
 ذكره انك الشفعة عن الامه غير ينهم على ما هو حسنة في حقهم وقرية لهم وانما صاعف الصلاة  
 لان الصلاة بسبب حسنة واحدة من حسنة ادبها تحديق الايمان بالله أولا ثم بالرسول نايبا ثم بتعظيمه  
 نايبا ثم بالعبادة فالحال اسكرامة بها راعا ثم تحديق الايمان باليوم الآخر ونوع كرامات حامس ثم يدكر  
 لله سادس عدد كرامات طين تزل الرحمة ثم تعظيم الله يستهم اليه - - - دعاء ما طاهر المودة بهم نامت  
 لم بل صلى الله عليه وسلم من حقه الامودة في قرب ثم لا تنال ولا صرع في الدعاء ما سعا والدعاء  
 في العادة ثم لا يعرف انشرا بان الامر كما شئت و ب سى وان حل دوره فهو محتاج الى الرحمة الله عز وجل  
 وهذه عشر حسنة ب سوى ما ورد شرعه من احاسن الواحدة بعشر ثمانية اوان السبعة عشر ثمانية فقط  
 وسمه ان اخوه لاني حبان بذلك نعم انما لوى وهو حقه الى العالم الحسنى عري سقى طبعه - - -  
 والسبعة تعطفه عن الترقى الى ذلك العالم على خلاف طبعه والحسنة ترويه الى موافقة بصدق والقوة التي  
 تحرك الخير الى فوق هي نفسها ان استعمات في بحر كمال سهل بحر عشرة ذرع او زيادة فلهذا  
 كانت الحسنة بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف اه و لما فرغ المصنف من ذكر فضيلة الصلاة عليه - - - الى  
 الله عليه وسلم ثم في ذكر فضله من الله عليه وسلم - - - ولم يقدم بل ذلك كلاما مختصرا يكون كالتعقلا  
 به كرامات في قول من فضله صلى الله عليه وسلم بانه تعالى قسم بانيه ولم قسم بعبادة بى قبله  
 وقال عز وجل لعمر ك انهم في سكرتهم يعمهون ونداه باللائكة وقرى احسبه مع احسبه وروى كراهي  
 ان تادس مع كراهي عز وجل قال الله عز وجل وروى ما لا ذكر له وخطاه امين من ثمانية فحق ما يؤمن  
 روى رحيم وقال يا اولي الب كتاب باحق لنتكم من ساس الاية فمن الامر له ليدهرته عدل الله  
 واما ما على عبده ووضع به الاعلال والاقصاراتى كانت عليهم فقال وسمع عنهم امرهم والاعلال انى  
 كانت عليهم وحمله رحمة للعالمين والامان من السمع والوقار والادب والادب والادب بالادب بالادب  
 وحاطه بالسوة والرسالة فقال يا ايها النبي ارسول وقال لى رضى الله عنه خدمت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عشر سنين قال لى شئى صنعت لم صنعت ولا قال لى شئى تركته لم تركته وكان احسن الناس  
 خلقا واما ما سبب سببا فكل من كسر سبب الله صلى الله عليه وسلم ولا صنعت ربحا فببب من ربح رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وروى عن اى - - - عبد الحدرى رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يعقل العبر ويعلم الصالح وهم اميت ويحصى فعل و ربح الثوب ويحب شاة ويا كل من

روى ابن عمر عن الخطاب رضي الله عنه سمع بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها النبي يا رسول الله لقد كان حذر ع  
تخلف الناس عليه فلما كثر الناس اتحدت سيرة سمعهم فغن الجذع لفرقت (٥٢) حتى جعلت بك عليه فسكرت من كثرة كانت

أولى بالحسين البكتا فارتفع  
بأي نمت وأي يا رسول الله  
يقول من فضيلتك عنده  
أن جعل طاعتك طاعته  
فقال عز وجل من يباع  
لرسول فقد أطاع الله  
نبي وأي يا رسول الله  
لمع من فضيلتك عنده أن  
أحمرتك بالنعوة على قلبك  
تحررك بالدين فقال تعالى  
عما لله عبد لم أدركه  
أي أنت وأي يا رسول الله  
لقد لمع من فضيلتك عنده  
أن يحمرتك بالنعوة على قلبك  
ودكرتك في أروهم فقل  
عز وجل ودعهم من  
ليسبب من أروهم ومن  
يوح دارهم لا اله إلا  
أنت وأي يا رسول الله  
لمع من فضيلتك عنده أن  
أهل الدار يروون أنك يكونوا  
قد أهدوك وعلم من  
طاعتها بعد نوب يقولون  
يا أيها الله وطاعتك  
الرسول نبي أنت وأي  
يا رسول الله لن كان موسى  
أمر عراب أعطاه الله عزرا  
تحرره من الأثم فدا  
يا أيها الله من أهدوك من  
معهم من أهدوك من الله  
عليك نبي أنت وأي رسول  
الله لن كان سليمان بن  
و أعطاه الله الرخاء عذرها  
شهر ورواحها شهر فدا

الخدم ويصحب معها أدعية وأعت وكان لا يحمله الحية بل لا يحمل ثامه من سوق في أهله وكان  
يصالح العبي والعقير ويسلم مستدنا وكان لا يستحي إذا دعي ولا يخشع إذا دعي به ولو أني حشف ثم ركن  
هين الأوبة بين الحق وجل العائرة طلق لوجه أساما من غير ضحك منواصفا من عزمه جوادا من غير  
سرف رقيق القلب ثم لا طرا في رحيم كل مسلم لم يشم طعام من شبع ولا مبداه إلى طمع صلى الله عليه  
وسم (روى ابن عمر عن الخطاب رضي الله عنه سمع بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
أي أنت وأي يا رسول الله لقد كان حذر عت سيرة سمعهم فغن الجذع لفرقت (٥٢) حتى جعلت بك عليه فسكرت من كثرة كانت  
عليه وسلم يضع يده الكريمة عليه عند حذبه (فلما كثر الناس اتحدت سيرة سمعهم فغن الجذع لفرقت (٥٢) حتى جعلت بك عليه فسكرت من كثرة كانت  
دوج (تسمهم) الخطبة (غن الجذع لفرقت (٥٢) حتى جعلت بك عليه فسكرت من كثرة كانت  
واللام تعليلية ويصح جعلها وقتية بمعنى عند (حتى جعلت بك عليه فسكرت من كثرة كانت  
وهو خشب ودهن (فامتنك أولي بالحسين بل لم يفرغهم) قاله العرفي هو عريبت بوليه من حديث  
عمر وهو معروف من أوجه أخر قد مت حين لخدم متفق عليه من حديث عمرو بن عبد الله (نبي أنت  
وأي يا رسول الله لقد لمع من فضيلتك عنده أن جعلت طاعتك طاعته وقال عز وجل من يباع  
قد أطاع الله) وروى من حذبه ما عذاب (أي أنت وأي يا رسول الله لقد لمع من فضيلتك عنده أن  
أحمرتك بالنعوة على قلبك أن أحمرتك بالدين فقال عز وجل عما لله عبد لم أدركه  
ط طره أدول لا تقدم العفو لا شفت مرائنه فان الحبيب لا يصح عمل عتاب حبيب لولا أن يكون عمر ودهن  
أروهم (أي أنت وأي يا رسول الله لقد لمع من فضيلتك عنده أن أحمرتك بالنعوة على قلبك أن أحمرتك بالدين فقال عز وجل  
في أولهم فقال عز وجل راد أخذ ما من الدين من أروهم ومن يوح لا اله إلا أنت) ذكره معهم في أحد  
المواثيق (أي أنت وأي يا رسول الله لقد لمع من فضيلتك عنده أن أحمرتك بالنعوة على قلبك أن أحمرتك بالدين فقال عز وجل  
أهدوك وهم بين طاعتها (وذكر كتابها (يهدون) أنواع العذاب (يقولون بالدين أهدوك وأهدوك  
الرسول) إذ كانت محاسنهم من هذه العذاب في طاعته واسأعه (أي أنت وأي يا رسول الله لقد لمع من فضيلتك عنده أن  
موسى من عراب) عليه السلام (أعطاه الله) بصر ببعصاء (عز) نصار (تحرره من الأثم) فدا  
وأنعس منه العيوب العراب (مادلك ما عذب من أهدوك) الكريمة (حي من معاه) متفق عليه  
من حديث أنس وغيره (صلى الله عليه نبي أنت وأي يا رسول الله لن كان سليمان بن  
(أعطاه الله الرخاء) أي سحره (عذرها شهر ورواحها شهر) أي سحره شهر (مادلك ما عذب من  
أمراني) وهي ذاب نحو ما فعل تركه الرسل عند العروج إلى السماء (حب سرب عذبة) را كان السوء  
لديهم (أي السوء السابعة) ثم سدا في عرف الأعلى حيث يصعب صرب لا فلام (ثم صلبت) من  
من أهدوك (مادلك ما عذب من أهدوك) المعروف بالمحبص قال العراقي متفق عليه من حديث أنس  
دور ذكر صلاة (صلى الله عليه نبي أنت وأي يا رسول الله لن كان سليمان بن  
اسلام أعطاه الله حبه الموت) محمدا (مادلك ما عذب من أهدوك) بني سمن يهودية (حب  
كلان) الشاة (وهي مشوية ولا تلات كأي هاء محمودة) رواه أبو داود من حديث عذرة بن  
(أي أنت وأي يا رسول الله لقد دعا نوح) عليه السلام (عبي قومه فقال رب لا تدركني النار) (علي  
لارض من اسكاف من ديارا) أي ساكن دار (ولو دعوت عليا) دعوة (مثله) هلكا كما فلق دوطي  
مهلك) حين كان يحسب تحت المبراب فأناه عفة من أي معيط الشقي سلى حر وروصعه عبي مهره

أعجب من سريته عليه السلام (أي سحره) (مادلك ما عذب من أهدوك) بني سمن يهودية (حب  
عذبة من سحره أعطاه الله حبه الموت) محمدا (مادلك ما عذب من أهدوك) بني سمن يهودية (حب  
أنت وأي يا رسول الله لقد دعا نوح على قومه فقال رب لا تدركني النار) (علي



در عينه (و دعى وجهه) سهم اسيه (و كسر ما عتلك) وهو عن روى حماد بن عيسى بن عيسى بن  
 والجمع و ما عتلك بالتحسين و الاذلة و الكسر متفق عليه من حديث سهل بن سعد في عزوة أحد  
 (و ما عتلك تقول لا يراقت الهم اغفر لقوى فانهم لا يعلمون) رواه البيهقي في دلائل النبوة و الحديث  
 في صحيح عن اس مسعود انه صلى الله عليه وسلم حكاه عن النبي من الاية صر به يومه (أي أتدعى  
 يا رسول الله انك في فيه سبيلك) يشير الى المدة فاقم نحو عشر سنوات كسبها ليس و ثم نعم ما ليس  
 (و قصر خبرك) وهو ثلاثة و ستون سنة (ما لم يدع يومه في كثرة سنة و طول عمره) وهو ألف سنة لا  
 حسر بها (و لقد آمن بك) انك تزي في هذه المدة بغيره نحو ثمان و ثمانين سنة و قد انقضى  
 لدى ما عتلك من اية عليه و سلم كذا في انوار روضة و غيره و كان المراد منه من حضر و ما من عاب فلا يحسبهم  
 لا يهمل ما تقدم (وما من معه) أي مع روح عالمه السليم (الاطلس أي أتدعى يا رسول الله انك لم تك  
 الا كفؤا لانه) أي ليس بزمع (ما من سنة و يوم) كذا في الاكفؤا لك ما كفت بك و يوم و ما كل الا  
 كفؤا لانه ما و اكلنا معه و لله و اكلنا و حسنا و كفت لك) أي كل ذلك تفضلا منه صلى الله عليه  
 و سلم و ذكر ما روي من ان محمداً في يومه و سلم كان يحسب نفسه و يؤمن في عتلك لا و كان  
 و ما لموا كذا و كان لو كانهم و لا مع معهم في ذلك و ثمان و ثمانين سنة و قد روي عن الصادق  
 و عنه انه عرر في يومه و كذا في مشهور في الكتب (و ثبت الصوف) روى ابو داود من حديث  
 سهل بن سعد و اس عاكر من حديث أبي ثوب (و ركب الجار و ركب حليلك) متفق عليه من  
 حديث ائمة من ريد (و ركب معك بالارض) روى احمد في ربه من حديث الحسن مرسل  
 و لا يخفى من حديث اس ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على حواشيه في معنى و روى  
 سعد في الغناب عن محمد بن عيسى عن اس ما روى عن صاحب الحسن قال لما دعيت الله محمد صلى الله  
 عليه وسلم قال هذا نبي قد رى اتسوانه ثم ذكر الحديث و فيه يجلس بالارض و يأكل طعامه بالارض  
 و يابس عليه و ركب الجار و ركب ربه و يابس اصابه و كان يقول من ركب عن غني فليس مني  
 و روى ابنه من حديث اس قال كان صلى الله عليه وسلم يصر على الارض و يابس كل من الارض و لند  
 ربه يوم حمر على جوارحه من سعد و روى عنه من وجه اخر انه صلى الله عليه وسلم كان يركب جوار  
 ربه و روى عن جرة من سعد انه من عتلك كان صلى الله عليه وسلم يركب جوارحه بالارض و يابس  
 (و عتلك اصابه فواضعت صلى الله عليه وسلم) رواه مسلم من حديث كعب بن مالك و اس من مال الزهري  
 انه عتلك فانه عتلك في ركب و رواه سعد من مرسل الحسن كذا في تقدمه و ما و ما روى عن صاحب الحسن  
 تعالى من ذكر فضل صلى الله عليه وسلم و جمع الى من صلى الله عليه في كتاب له فقال (قال بعضهم  
 كتب كتاب الحديث و من عن النبي صلى الله عليه و سلم و لا اسم) أي كان يكتب صلى الله عليه و سلم  
 (و روى اس صلى الله عليه و سلم في الامم فقال) أي (ما نزل الله على نبي كذا) أي ما عتلك على نبي  
 السلام في الصلاة عليه (ما كنت بعد ذلك) مع الشريفة و روى في نسخة من نسخة (لا صيت  
 و لم يأت) أي جعلت بينهما في الكتابة فليذكر الكتاب من ذلك و منهم من يشير الى هذه الجهة بالصاد  
 فواضعت و ايسر محمد و منهم من يكتب هكذا ما لم يشير به الى الصلاة و السلام وهو شاذ و ما روى  
 روى ذلك كذا في كتابي كتب التكم و الافضل و ما ذكر و يقول عليه السلام و يصر على  
 قوله عليه السلام ثم رأيت في قول ابني و في قول ابني و في قول ابني و في قول ابني و في قول ابني  
 كتابة اسمه صلى الله عليه وسلم و فيه من الثواب و من عتلك فاعلم انه صلى الله عليه و سلم و كذا في  
 خط الصلاة عليه بملك مهم كتب اسمه الشريف في كتابه قال لك به عتلك الثواب و عتلك و روى  
 في باع الا و روى الاحد و روى الاحد و روى الاحد و روى الاحد و روى الاحد و روى الاحد و روى الاحد

و دعى وجهه و كسرت  
 ر باعيتك فبيت ان تقول  
 الاخير فقامت الهم  
 اعمر اقوى فانهم لا يعلمون  
 ما أتدعى يا رسول  
 الله لقد اتعتك في ذلك  
 و قصر عمره و لم يمتع  
 فواضعت و كسرت  
 و طول عمره و لقد آمن بك  
 انك تزي في هذه المدة  
 ايقيل نبي أتدعى  
 يا رسول الله لو لم يجالس الا  
 كفؤا لك ما جالسنا و لو لم  
 تسبح الا كفؤا لك ما تسبح  
 البنا و لو لم نأكل الا كفؤا  
 لك ما اكلنا فاقده و الله  
 حاسنا و تسبح البنا  
 و ما كانا و لم يمتع  
 و ركب الجار و اردفت  
 خلك و وصفت طعامك  
 على الارض و لمقت اصابك  
 فواضعت صلى الله عليه  
 و سلم و قال بعضهم كنت  
 اكتب حديثي و صلى  
 على نبي صلى الله عليه  
 و سلم و لا اسم لم رأيت  
 النبي صلى الله عليه و سلم في  
 الامم فقال يا أماتم الصلاة  
 على في كتابك فاكنت  
 بعد ذلك الا صليت و سلمت  
 عليه



\*(استغفره لا يستغفر)\*

قال الله عز وجل والذين

إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا

أنفسهم ذكروا الله

فاستغفروا لذنوبهم وقال

علقمة والاسود قال عبد

الله بن مسعود رضي الله

عنهم في كتاب الله عز وجل

آآ ما ذنب مسدد ذنبا

فمرهم واستغفروا الله

عز وجل الاعتراف بالله تعالى

لذات من ادخلوا فاحشة

أو ظلموا أنفسهم الآية

وقوله عز وجل ومن عمل

سيئاً فليذكر سيئته ثم يذنب

الله سبحانه فظنوا رحيماً

وقال عز وجل فسبح

محمداً ربك واستغفربه

صان نوايا وقال تعالى

ولم يستعبر من الاشارة

وكان صلى الله عليه وسلم

يكثّر ان يقول سبحانك

اللهم وبحمدك انهم

اعترفوا انك انت التواب

الرحيم وقال صلى الله عليه

وسلم من أكثر من

الاستغفار جعل الله عز وجل

له من كل هم قربة ومن كل

خطيئة حجة وزكاة من

حببت لا يتحسب وقال صلى

الله عليه وسلم اني استغفر

الله تعالى وأتوب اليه في

اليوم سبعين مرة

في آخر طرفة عين من مسألته سمعت أبا عبد الله محمد بن إبراهيم بن عبد الله بن الحسن

ابن مسعود الهروي يقول كل منهما سمعت أبا عبد الله أحمد بن الحسن بن أحمد الهمداني يقول سمعت أبا

كرهية الله بن عرج بن بشر بن أبي يقول سمعت أبا القاسم بن أبي سعد الخفيا يقول سمعت أبا مسلم غالب

ابن علي الرازي يقول سمعت أبا الحسين يحيى بن الحسين العلوي عميد بني علي بن أبي طالب يقول سمعت

ابن سبب الأصمعي يقول رأيت بني علي بن أبي طالب في المنام فقلت يا رسول الله محمد بن إدريس

بن أبي سفيان هل خصصته بشيء قال نعم سمعت الله عز وجل يقول لا تجاسه فقلت يا رسول الله قال لا

كانت من علي صلاة لم يعمل علي أحد قبله مثله قلت وما هذه الصلاة يا رسول الله قال كانت يقول اللهم صل

علي محمد بكاء كره إذا كروا وصل علي محمد كفاً من عداك قالوا يا رسول الله ما هذا قال هذا الحكاية

عن المروزي صاحب الشافعي كذا سمعت يوسف بن محمد بن عوف يقول سمعت أبا القاسم الهمداني يقول

وسبق مسدد في رأيه قال رأيت في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك قال عمرني صلاة صليتها

علي بن أبي طالب عليه وسلم في كتاب الرسالة وهي اللهم صل علي محمد بكاء كره إذا كروا وعمل علي

ذكره أصحابنا قال وروى هذه الرواية عن أبي عبد الله بن عبد الحكم كذا أخبرنا أبو القاسم بن

أحمد بن نويس بن أبي بكر بن أبي بكر بن علي بن عبد الله بن أبي نصر الجدي أخبرنا أبو القاسم

الصيرفي حدثنا علي بن محمد حدثنا أبو جعفر الطحاوي قال قال عبد الله بن الحكم رأيت لشدقي في النوم

فقلت ما فعل الله بك قال رحمني وعمرني ورقت إلى الجنة كثر في العروس ونزل علي كذا في العروس

فقلت سمعت هذه الحال فقلت لي قال قولك في كتاب الرسالة صلى الله عليه وسلم محمد عدد ما ذكره إذا كروا

وعدد ما دل عليه بعد موته قال لما أصبحت طرب الرسالة فرأيت الأمر كذا

### (فضيلة الاستغفار)

لم يرفع من ابن مسعود النجدة والتبجيل والتكبير والحقلة والمصلاة على النبي صلى الله عليه

وسلم ثم رفع في صلاة الاستغفار وقال (قال الله عز وجل والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا

الله فاستغفروا لذنوبهم) ومن بعض الذنوب التي (قال علقمة) بن إدريس بن عيسى بن عيسى بن

عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في كتاب الله عز وجل آآ ما ذنب

مسدد بن بشر فاستغفروا الله عز وجل الاعتراف بالله (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو

ظلموا أنفسهم الآية) (الاول قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو











والمراد بالعهد والوعد ما عاهد عليه وواعده من الاعمال به وحلص انفسه وقيل العهد ما عهد عليهم  
 في عالم النور يوم التبريركم والوعد ما جعل على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ان من مات لا يشر له شي دخل  
 الجنة ما استغفر أي مدة دوام استغفاره وبقائه الاعتراف به بغير نقص من كونه لواحد من حقه تعالى  
 نوع أي اعترف والتزم قال عطبي اعترف وتلا به تعالى انعم عليه ولم يقدر به شغل كل الانعام ثم اعترف  
 بالتقدير وانه لم يقدر به شكرها وعبادته مباينة في التقدير وحقهم اعطس وفائدة الاقرار بالذات  
 الاعتراف بجوه الاقرار قال الشيخ سيدي عارضة من شجرة قدس سره في شرحه على مختصره من  
 البحاري قد جع في هذا الحديث من سبيع المعاني وحسن الالفاظ ما يحق له ان يسمى سيد الاستغفار  
 عليه الاقرار به وحده بالالهية والعبودية والاعتراف بانه الخالق والافر بانه هذا الذي احده عليه  
 والرجاء بما وعد به والاستعداد من شرمه على نفسه واصفاه العلم الى وحدها وادب الله تعالى به  
 اذ خطه في العبرة واعترافه بانه لا يقدر على ذلك لا هو وكل ذلك اشارة الى جمع الحقيقة والشرعية في  
 تكليفه اشرية لا تحصل الا اذا كان محبوب من تعلقه ويظهر ان المقصد كونه لا يكون سبب  
 الاستغفار الا اذا جمع صحة البينة واشوجه ولان ذلك (الانوار) لوارده في نفس لا تعبر (قال حاكم  
 بن محمد) الكافي تاني حليل وحقه كبريت من حيث خاص قد كان يسبح في اليوم اربعين  
 تسبحة وروي عن معاوية بن عمرو بن واثبان وعنه نور وعنه عن عمرو بن عثمان بن قنينة  
 (قال الله عز وجل ان احب عباده الى الله من عباده) أي لا جلي (وعلقة قلوبهم بانه حديد  
 والمستغفرون بالاحجار أولئك الذين اذا وردت ارض يعقوبة ذكروهم وركبهم وصرفت  
 يعقوبة عنهم) فتوه قد روي مرفوعا من حديث من روى النبي في سنن ولله يقول الله عز وجل  
 وجل اي لاهم اهل الارض عدا ما فاد اعرب في عبارتي لخص في قول المستغفر بالاحجار وصرفت  
 عنهم (وقال) انوا الخطاب (قدرة) من دعا الله السدوي رحمه الله تعالى (انقر بيداكم على دلكم  
 ودواكم ما ذكركم بالذنب واما دواكم فلا استغفار) من ذلك قوله تعالى استغفر الله للذين آمنوا  
 واؤمروا بما كان الله معدهم وهم يستغفرون في جمل من لا ياب (وقال على بن ابي طالب رضي  
 عنه انما يحب من جهنم ومعه العدة فمن وماهي قال الاستغفار) فآراد من هلاكها أي من ذنوب  
 فان بجائه منها الاستغفار مع عدم الاصرار (وكان يقص ما بهم الله سبحانه عدا الاستغفار وهو يريد ان  
 يعبده) أي لو اراد بعد به ما فهمه ذلك وروي عن سلمان الفارسي رضي الله عنه ربه عودوا بكنكم  
 الاستغفار قال الله تعالى لم يعلمكم الاستغفار الا هو يريد ان يعبر (وهو اسهل) من عباص رحمه الله  
 تعالى (قول العبد استغفر الله نفسه لها تاني) أي من عثرات دنوي (وقال بعض علماء الهند  
 ذنب ونعمة لا يصحهما لا احد) انه على نعمته (والاستغفار) من الله تعالى الذي قتره (وقال الربيع بن  
 خثيم) تقدمت ترجمته (لا يقول احدكم استغفر الله وأتوب به فيكون) بوله ذلك (دسا وكذبه ان  
 لم يفعل ولكن ليقل اللهم اغفر لي وسب على) وبتل هذا القول الامام ابو جعفر الطوسي عن شعبة لا امام  
 أي جعفر بن أبي عمرو ولفظه يكره أن يقول الرجل استغفر الله وأتوب اليه ولكن يقول استغفر الله  
 وأسأله التوبة وقال رأيت أحبا يكرهون ذلك ويقولون في توبة من الذنوب هي ترك ذنوب العود  
 عليه وذلك غير موهوم من أحد فاقال أتوب اليه فقد وعد الله بالاعود في ذلك حسب ما عاهد به  
 بعد ذلك كان كس وعادته ثم أحلفه ولكن أحسن ذلك أن يقول أسأله الله التوبة أي أسأله الله أن  
 يعزني عن هذا الذنب ولا يعيدني اليه أبدا وكان من الخبة لهم في ذلك عن أبي الاحوص عن عبد الله قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التوبة من الذنوب أن يتوب الرجل من الذنب ثم لا يعود به فهدى صفة  
 التوبة وهذا غير ما مومن على أحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه معصوم فلا ينبغي لعبده صلى الله عليه

(لا تار) قال حاكم بن  
 معدان يقول الله عز وجل  
 وجل ان احب عباده  
 الى الله من عباده  
 قلوبهم بالاسجد  
 والمستغفرون بالاحجار  
 أولئك الذين اذا وردت اهل  
 الارض يعقوبة ذكروهم  
 وركبهم وصرفت يعقوبة  
 عنهم وقال قتادة رحمه الله  
 انقر ان يدلكم على دلكم  
 ودركم ما ذكركم بالذنب  
 واما دواؤكم فلا استغفار  
 وقال على كرم الله وجهه  
 العجب ممن يملك ومعه  
 العدة قيل وماهي قال  
 الاستغفار وكان يقول  
 ما ألهم الله سبحانه عبدا  
 الاستغفار وهو يريد ان  
 يعبده وقال الفضيل قول  
 العبد استغفر الله نفسه لها  
 أقلى وقال بعض العلماء  
 العبد يذنب ونعمة  
 لا يصحهما الا الحمد  
 والاستغفار وقال الربيع  
 بن خثيم ترجمته لا يقول  
 احدكم استغفر الله وأتوب  
 اليه فيكون دسا وكذبه ان  
 لم يفعل ولكن ليقل اللهم  
 اغفر لي ولكن قل الله - م  
 اغفر لي ذنبي



وقال الفضيل رحمه الله الاستغفار بلا قلاع (٦٢) قوله الكذابين وقالت ابغضنا العدو به وجهها الله استغفار ما يجتمع الى استغفار كثير وقال بعض

الحكيم عن آدم لا يستغفار  
على الذم كان مستغفرا  
وبنه عن رجل ودخل  
وسمع اعرابي وهو متعلق  
باسار سكببة يقول اللهم  
ان استغفاري مع امرأوي  
لو لم وان تركي استغفارك  
مع علي سبعة عهول لغر  
حكم نفسي و بالهم مع  
... في ركم تعض يد  
يا عاصي مع قري اليك  
يا من اذا وعدني واذا وعد  
عفا فحصل عظيم حرجي في  
عظيم عهولي يا رحم الراحمين  
وقال ابو عبد الله الوراق  
لو كان عليك مثل عدد  
السمور و ردا ... ردوه  
لجيت عليك ادعو ربك  
بهذا الدعاء مخلصا ...  
الله تعالى اللهم اني استغفرك  
من كل ذنب ثبت اليك منه  
ثم عدت به واستعرك من  
كل ما وعدتني من نفسي  
وم رف لكته واستغفرك  
من كل عمل ردت به وجهك  
عاطله غير ما استغفرت  
من كل نعمة أنعمت بها  
علي فاستغفرت بها عاصي  
معك ان ... ردت يا عالم  
العباد واشهد هاتين كل  
ذنب آتيتني به يا ... بهار  
وسواد الليل في ملاء وخلاء  
وسر وعلاية ما حل بهم  
و ية قال له استغفار آدم  
عليه اسلام و قيل الحصر  
حبه امص لاة والسلام  
(\*) باب ثلثي دعوية

[illegible]

(و) ذكر (دفعه ماثوره) في مفيدة من الاحبار الصححة (معراة) في مسوبة (لأسماء وأرقام)

مأثورة ومعززة إلى أسيانها وأربابها

مما يستحب أن يدعو بها

الموعظة أو مساء وتعب

كل صلاة \*

(١٤٠) يدعو رسول الله صلى

الله عليه وسلم بعد ركعتي

الفجر قال ابن عباس رضي

الله عنهما يعني العباس بن

رسول الله صلى الله عليه

وسم فاستمع يا وهوي

بيت الحلي ميمونة فقام صلى

من الليل فلما صلى ركعتي

الفجر قبل صلاة الصبح قال

اللهم اني اسألك رحمتك

عندك ثم يدى بها فاني

وجمع مع ثم يدى بها

يعني وتزد بها ثم يدى

وتصلح بها ديني وتحفظها

غائي وترفع بها شأدي

وتركبها على وتبيض بها

وجهي وتلهمني بها

وتعصمني بها من كل سوء

اللهم اعطني ايمانا صادقا

ويقينا لايس بعده كفر

ورحمة ائبالها شرف

كرامتك في الدنيا والاخرة

اللهم اني اسألك اني اريد

القضاء ومنازل الشهداء

وعيش السعداء والنصر

على الاعداء ومراعاة

الانبياء اللهم اني ازل بك

حاجتي وان تضع رأيي

وقلت حيلتي وقصر عيالي

وافقرت الخرجاتك فاسألك

يا كافي الامور وباشاقي

الصدور يا كبري يا عجز

أن تخبرني من عدائ السعي

ومن دعوة الشور ومن فتنة

القبور

مما يستحب أن يدعو بها (١٤١) استألك في صري لحق سبحانه (صلاه وساء ونعظ كل صلاة) (١٤٢) استألك في صري (١٤٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي (١٤٤) أي سته (قال ابن عباس) رضي الله عنهما (١٤٥) يعني العباس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٤٦) أي تلهمني بها (١٤٧) أي تبيض بها (١٤٨) أي ترفع بها (١٤٩) أي تلهمني بها (١٥٠) أي تعصمني بها (١٥١) أي ايمانا صادقا (١٥٢) أي يقينا لايس بعده كفر (١٥٣) ورحة ائبالها شرف (١٥٤) كرامتك في الدنيا والاخرة (١٥٥) اللهم اني اريد (١٥٦) القضاء ومنازل الشهداء (١٥٧) وعيش السعداء والنصر (١٥٨) على الاعداء ومراعاة (١٥٩) الانبياء اللهم اني ازل بك (١٦٠) حاجتي وان تضع رأيي (١٦١) وقلت حيلتي وقصر عيالي (١٦٢) وافقرت الخرجاتك فاسألك (١٦٣) يا كافي الامور وباشاقي (١٦٤) الصدور يا كبري يا عجز (١٦٥) أن تخبرني من عدائ السعي (١٦٦) ومن دعوة الشور ومن فتنة (١٦٧) القبور

مسكر وكبير قال ذلك اطهارا سكل اعمودين واحبا له وتواصلا ثابت من الخرج عهدة الايباء من  
كل ما ذكر (الهم ما قصر عمر أي) أي احتد في تديري (وصعفه عنه علي) هكذا في القوت وسقطت  
من بعض روایات (ولم تلعه بيتي) أي تصبجها في ذلك التي انطالوب (وأمنيتي) هكذا في اسخ ومثله  
في القوت وفي رواية وم تلعه من بيتي (من) كل (خير وعدنه أحد من عباده) هكذا في رواية المبيق  
ومثله في قوت وفي بعض الروایات من خلقه بدل من عباده والاصافة للتسريف (أو خير) معطوف  
على ما قبله وفي رواية (أو خير) يا سبب (أنت معفيه أحد من خلقك) أي من غير ساقعة وعدله مخصوصه  
لا يبعد عنه تله تكرر راكف يتوهم وفي رواية من عباده بدل من خلقك (فأني رغب) أي طلب منك  
محدود (الآن فيه) أي في حصوله منك (وسألك) كما سألت الصمير في القوت وسائر نسخ  
الكتاب وفي رواية من غير الصمير أي وأسألك زيادة على ذلك وفي رواية بعد هذا من رجتك (رب  
العالمين) ذكره جميعا سكل الاستعاضة والانهال في بعض الروایات تحذف حرف (اللهم اجعنا  
هادين) أي دس للعقوى على ما يوصلهم للحق (مهدين) لي اصابه الصواب في القول ولعل وفي نسخة  
مهدين و متقدم الاولى على الثانية مع من لا يكون مهديا في حقه كيف يكون هاديا لغيره اشارة الى  
أن الهادي فقه متقدم الى الغير وهذا السطر استحق التقدم (غير صدين) عن الحق (ولا مضلين)  
لاحد من خلقك (حر لا عدو لك) أي عداء ليس أي داحر بهم وفي رواية عدوا بدل حرا (وسلم)  
كسر السين وسكون اللام أي صفا (لاولئك) أي ليس هم حركت المحبوب (تحب تحبك) أي بسبب  
حسبك (من عاقل من حسن) وفي بعض النسخ تحب تحبك الناس وهكذا هو في القوت وعند المبيق  
(وبعادي بعدوتك) أي بسبب عدوتك (من عاقل) أي لعل (من خذلك اللهم هذا الدعاء)  
أي هذا ما أمكننا من الدعاء قد ناله ولم نسجد (وعلى لاسه) وسلامك لاوحوا وقد قلت في  
كتابنا بعد رادعوى تحب لكم فها نحن قد دعوناك فاستجبك (وهذا الجهد) هم اخدم وتغيب  
أي الوسم ولنا (وعلى التكلان) معهم أي لاعتمادنا وتوكل في سائر الاحوال (واناته وانابه  
راحمون ولا حول ولا قوة الا بالله على العالمين) ومن قوله اللهم اجعنا هادين الى هاسقط في بعض  
الروایات وفي بعضها تقدم وتخير (دي الحمل الشديد) هكذا في نسخ اسكتاب على انه بدل من اسم الله  
عز وجل وفي نسخة الحمل عن تقدير ما دل الحمل وروية المشهورة بعد قوله رب العالمين اللهم يا ذا الجلال  
الشديد والخبر في صفا هذا الصفا قال من الانبياء يرويه المحدثون عو حدة والمراد القرآب أو الذين أو  
اسم الله عنهم واما حمل الله وصفا مشددا لام من صفا الحمل والمشددة في الدين اثبات والاستقامة  
وصوت لاهري كونه بالله الفخمة وهو القوة وانصر عليه المخلصي عز ما حيت قال الخيل هو الحول  
أبدل وادعاء وروى لكسائي لا حول ولا قوة الا بالله والمعنى ذا كبد وامكر الشديد وقيل ذا قوة لا  
صل الحول الحركة والاستطاعة (والامر الرشيد) أي السيد لموفق عية الصواب (أما لك الامن)  
من الفرع والاهوال (يوم الوعيد) أي يوم القيامة (ولجته) أي وأسألك انقور بها (يوم الحلو) أي  
يوم ذلك عبادة دار خلود أي خلود أهل الجنة في المصوحود أهل النار في النار وذلك بعد فصل قضاء  
وانتهاء الامر (مع امقرين) أي في الحصرات القديمة (الشهود) أي المقربين اليهم المشاهدين  
لكمال جلالة (الركع المحمود) أي مكتوب للركوع والسجود (المودين لعهد) وفي القوت بزيادة  
واو يصف أي عاقدوا عليه الحق والحق (المزجيم) أي موصوف بكمل لاحسان بدعاه اسم  
(ودود) أي شديد الحب لمز لا (وأنت تفعل ما تريد) هكذا هو في القوت وعدا مبيق وعند غيرهما  
وانك تفعل ما تريد أي تفعل ما تشاء مسؤله وان عظم الامانع لم تعطيت (سحان لدى تعاطف بالعز)  
وفي رواية السهلي في لروض بس العر ومعنى تعطف أي تزدى قال الرمنشري العطف والمعطف كالرداء

اللهم ما قصر عنه رأيي  
وصعفه عن دعائي وم تلعه  
بيتني فأمنيتي من خير وعدنه  
أحد من عباده أو خير  
أنت معفيه أحد من  
خلقك فأني رغب لغيره  
وسألك يا رب العالمين  
اللهم اجعنا هادين مهدين  
غير مضلين ولا مضلين حرا  
لاعدائك وسلا الاوليا لك  
تحب تحبك من طاعتك  
خاصة وبعدي وعدوتك  
من حاله من ساقط اللهم  
هذا الدعاء عليك الاجابة  
وهذا الجهد وعليك  
التكلان واناته وانابه  
واجعون ولا حول ولا قوة  
الا بالله العلي العظيم ذي  
الدين شديد ولامر الرشيد  
أسألك الامن يوم الوعيد  
والجنة يوم الخلود مع  
المقربين الشهود والركع  
المجود الموفين بالعهد  
المزجيم ودود وأنت تفعل  
ما تريد سحان الذي اس  
امر

والمراد أدوا عطفه وتعطفه كارتداء وتزودا، وسمي رداءه عدا فلو دفعه على عطفي الرجل وهذه باحتمال عطفه  
 أي انصف بانه يعجب كل شيء ولا يعال به شيء لأن العزة هي العسفة على كنية العذر والها من وهذا من  
 الجواز الحكمي نحو قوله ص ثم ذكر وصف الرجل بالصور ووصف انتم بالعر وانه قوله  
 \*بحر رياط اخذ في دار قومه \* أي هو محمود في قومه (وقال له) أي علمه على كل عر برومك عليه  
 أمره من الخيل وهو الميت الذي يعد قومه فبما يريد هوفي الزوص للسهلي قد صرخوا من القيل فعلا  
 وقالوا هل عليه اكلاب أي ملك وايقبال الامارة ومنه قوله سبحانه هدي ليعن اعز وقال له أي مثله وفهر  
 هكذا فسره الهروي في مربيته اهوبه يعرف ان من فسره كصاحب الندي وغيره معنى محبة  
 واختص به غير حيد (سبحان الذي ليس الحمد) أي ارضى نعمته والكرماء والشرف والكمال  
 وأصل حمد كرم المعنا ولذلك حسن بقبه قوله (وتكرم به) أي فضل وثمنه على عباده (سبحان  
 الذي لا ينسب اليه اسمع الا له) أي لا ينسب اليه المفاي لا اله الا (سبحان الذي فصل والسم سبحان الذي  
 اقدرة والاكرم) هكذا هوفي لقوب وفي رواية دي الحمدوا تكرم وفي أخرى دي الحمدوا تكرم ورد سبق  
 بعد هذا (سبحان الذي أحصى كل شيء بعينه) كذا في لقوب وفي السابق علمه واداسبق بعده سبحان  
 دي لمن سبحان دي يقول سبحان دي الحمد والاكرام (اللهم اجعل لي نورا) سبوح للعصر أي نور  
 عينا (في قاني) وقدم القاسم به مقوله كرى آلاء الله ومن سوعاه وصور يشنه النسي (دور في دعوى)  
 سمي به في منه الحمد (ونور في سمي) لانه محل السمع لا تلتك (دور في دعوى) لانه محل السمع  
 الى مصوغاتك فمدته بهما تودا وتعريف (دور في دعوى دور في شري) أي ه هر حلد (دور في  
 سمي) اساهر واسا ط (دور في سمي دور في عطى دور في بيدي) أي يسعي ماني (دور من حلي)  
 أي من دورا ببقعي تسعي وتقتدي به أشياء (دور عن أي دور عن شمالي دورا من فوق دورا من  
 تحت) أي اسهل اسور بحقي من اخطاب لست واصل على هؤلاء الاب المعبين أي الله في هذه الاعساء  
 من تلك اخطاب في وسوسهم وسوسه مشوية بطللة فداها ثاب اسور بها (الله هرت نور دعوى نور  
 واجعل لي نورا) هكذا هوفي لقوب وفي رواية اللهم عظم لي نور واعنى نور وحمل لي نورا وفي رواية أخرى  
 بدل الجله لانه برة واحلى نور اوفي قوله اعطى نور اعطى عم على حص أي سمح لي نور اشامل لالا نور  
 لساقفة وغيره وهذا دعاء بدوامك لانه حاصله وهو تعد لامتة على افة صي معنى ملك وولاءه  
 ان تغلي بانور العزة واداعه وتعري عن من الطهارة والاع من دحلب اهداية للسمع قويم والامراط  
 المستقيم وأن يكون جرح ما تعرض له سائر يدعله وظهور أمره وأن يحده يوم يقبضه يسبي خلال  
 لنور كما قال تعالى في حق المؤمنين نورهم سعي بين أيديهم وانبأهم ثم اذاع ان يجعل لكل عصف  
 عمامة نور ايتهدي به الى كنهه وأن يحيا به من جرح الخوا ب ولا ينحني عليه شيء ولا يسد عليه طريق  
 دعاء تجعل له نورا يستضي منه الناس ويهتدون به على معاشهم ومعادهم في الدنيا والاخرة ه وقال  
 الشيخ لا كبر قدس سره دعاء يجعل اسوري كل عصف وكل عصف له دعوى مع خلق الله عليه من القوة  
 اني وكما جبه وبطارة عينا واساعلم صلي الله عليه وسلم لم يلد دعاء يجعل منه به علم وهدي مسفر اصله  
 دعوى كل مدع من عانه هدا بط هذا الدعاء وآ حرما قال احصى نورا يقول اعطى نور ايتهدي به كل  
 من رأى من طلبه بر وبحر فعماد قرآن وعطاء اللهم جبه وهذه نسخة من علي المص في رتبة هي  
 أسى المراتب اه وقال في كتاب اشربة دعاء اسوري كل عصف وقال جعل لي نورا يقول جعلني هدي  
 يتهدي به كل من رأى منه من أسى المراتب ومعناه عيني أي وكى أنت لوجودي فإني كل شيء يهتدي  
 وأسمع كل شيء سمعك وهكذا جميع ما فعله ولكن سور يقع به انبياء لا نور حتى يعرف نور اليقين من  
 نور الشك والهملا وهكذا سائر الاقوال ثم ينبغي ان يدعى هذا الاور فوجدتة بعين من لم تكن هناك

وقال له سبحان الذي تعطف  
 بالحمد وتكرم به سبحان  
 الذي لا ينسب اليه اسمع الا له  
 سبحان الذي فصل والسم  
 سبحان ذي العزة والكرام  
 سبحان الذي أحصى كل شيء  
 بعينه اللهم اجعل لي نورا  
 قلبي ونوراني قهري ونوراني  
 سمعي ونوراني بصري ونورا  
 في شعري ونوراني بشري  
 ونورا في حلمي ونوراني في  
 دنوراني عظامي ونورامن  
 بسيني دي ونورامن ناطقي  
 ونورا عن عيني ونورامن  
 شمالي ونورامن فوقي ونورا  
 من تحتي اللهم زدني نورا  
 واعطني نورا واجعل لي نورا



(دعاء عائشة رضي الله عنها) قال (٦٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شعر مني الله عهد عليك بالخوامع كواحل فولي اللهم أي أسالك

من الخبر كذا عاقله وحاله  
ما علمت منه وما لم أعلم وأعود  
أن من لشركه عاقله  
وأخذه ما علمت منه وما لم أعلم  
أعلم وأسألك الجنة وما قرب  
أسس من قول وعمل وأعود  
أن من أراد وما قرب إليها  
من قول وعمل وأسألك من  
الخبر ما سألت عبيدك  
ورسولك محمد صلى الله عليه  
عليه وسلم وأنت عبيد مني  
أنت عاقل مني عاقل  
ورسولك محمد صلى الله عليه  
وسلم وأسألك ما نصبت في  
من أمراء عبيدك عاقله  
وشدائدك رحم الراحمين  
(دعاء فاطمة رضي الله عنها)  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا فاطمة ما علمت أن  
تسبحي ما أوصيك فيه أن  
تقوي يا بني يا قوم برجاء  
استعين لا تكفي يا بني  
طرفة عيني وأصغر لي سائر  
\* (دعاء أبي بكر الصديق  
رضي الله عنه) \*  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا بكر الصديق رضي  
الله عنه أتريد قول اللهم  
سألك محمد بن عبد الله و  
عليه موسى عجل  
وعيسى كلكم وروحك  
ونور آدم موسى وإبراهيم  
عيسى وزروراد وفرقان  
محمد صلى الله عليه وسلم  
وعليهم أجمعين وكل وحشي  
أوجبته أفضاه قصيته أو  
سائل عاقلته وأعني فقرته  
أوفضه أفضاه قصيته أو

— 222 —

[illegible]



عن شيعة كثيرة كنت أعملها فقال عليه (٦٨) اسلام فمالذي باله فاما اهل بيت العداة فقل ثلاث من تسبحان لله ويحمدونه وسبحان الله عليهم

بكل شيء علمنا وخصي كل شيء عددا اللهم يا أعز الناس من شرفي ومن شرف ديني يا أكرم الناس من أكرمني يا أرحم الناس من أرحمني يا ذا الجلال والإكرام

ورضوا والمنازرة في حبس حصة تقبلها مني وركبها (أي عنها) وصطفوني وما علمت فيه من شيء فاعلموا إلى  
 الملك وورجيم ودود كريم فيمن من دعا عهد الله أو ادّعى فقد أدى شكر يومه) وكذلك إذا أُمسَى  
 ودعا فقد أدى شكر ليلته بقوله صاحب القوت وقال ورد سبى لأخبار أن أراهم الخليل عليه السلام كان  
 يقول أخ \* (دعاء) سيدنا (عيسى عليه السلام) بروى عن معمر بن جعفر بن وهب أن عيسى عليه  
 السلام (كان يقول) في دعائه ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء عن بعض عن رباح بن عبد الله عن  
 عن جرير بن حازم قال كان عيسى عليه السلام يقول (اللهم إني أصبحت لأطبع دمعاً كره) أي  
 لعيسى (ولأفك بفتح ما رجو) معن لعيسى (وأصبحت مرثياً بعلى) أي كونه  
 المرثين (ولا تقير) أي في الدين (تقرمي اللهم لا تشمتني عدوي) أي لا تفرحه في (ولا تسوئ صديقي  
 ولا تجعل مصيبي في ديني) أي لا تصيب عيابه قص ديني من فترة في عبادة وغيرها (ولا تجعل لدياً كره  
 همي) فذلك سبب للهلاك (ولا تسلط علي من لا يرجي) أي لا تجعل لطم على ما كره أو أراد من  
 لا يرجي من إلا كرهه بعد ذلك التقصد سبب الانتساب مع لامة هكذا ورد صاحب القوت وقد صدق  
 شرمدي والحاكم من حديث ابن عمر بن آخرو نصر با على من عاد ما ولا تجعل مصيبي في ديني ولا تجعل  
 لدياً كره همي ولا تلج علي ما لا تساه عليه من لا رجوا ما من شر لما كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقوم من مجلس حتى يدعوهم هذه الدعوات \* (دعاء الحصر عليه السلام) \* (قال) وفي  
 العيون وروى عن عاصم بن عاصم (أما الحصر وأبنا عليه السلام إذا التقيا كل موسم  
 في موسم من موسم) ثم يترقا الآن هذه الكلمات بسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة  
 من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله) هكذا روي في القوت وهو في رواية  
 أبي الحق المرسى بحريج الدارماني قال حدثنا محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن أحمد بن زينة  
 حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا الحسن بن زكريا عن ابن عاصم عن ابن عباس لا أعلم إلا ما روي عن  
 أبي النبي صلى الله عليه وسلم قال إني في مساهة قال لدارماني في فردا ثم تحدث به عن ابن عاصم بن الحسن  
 ابن زكريا وقال إني لم أسمع عنه وهو مجهول وحدثني غير مجهول قال أبو الحسن بن زينة وهو روى  
 ما الحسن المذكور قال الحضر وقد جاء من غير طريقه لكن من وجه واحد أخرجه ابن الجوزي من  
 طريق أحمد بن محمد بن محمد بن مهدي بن هلال حدثني ابن عاصم بن علي بن عاصم بن علي بن عاصم بن علي بن عاصم  
 ابن عباس والحضر عليهما السلام كل عام عكة قال ابن عباس بلغنا به بكل كل معصية من صاحبه ويقول  
 الحمد لله لا تعرف من سميته مع وخرجه أبو دود الهروي في مساهة عن ابن عباس بلغنا به بكل كل معصية من صاحبه  
 والباس في كل عام في الموسم فكل كل واحد منهما من صاحبه ويعترفان عن هذه الكلمات بسم الله  
 ماشاء الله لا يسوء إلا الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله ماشاء الله ما كان من نعمة من الله ماشاء  
 الله لا حول ولا قوة إلا بالله (من قالها ثلاثاً إذا أصبح من الحرق والسرور) هكذا هو فط  
 القوت ولما أي ذكر من قالها حين يصبح وحين يمسي ثلاث مرات عوفي من السرور والحرق والعرق قال  
 وحسنه من السلطان وشيطان والخيفة والعقرب وأخرجه ابن الجوزي في منبر اعظم الأساكن عن ابن  
 عباس وقال لا أعلم إلا ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلتقي الحصر والباس في كل عام في ذكر  
 وجبه قال ابن عباس من قالهن حين يصبح وحين يمسي ثلاث مرات أمهاته من الحرق والعرق وأشرق قال  
 عطاء وحسنه ومن السلطان والشيطان والخيفة والعقرب وأخرجه ابن عاصم بن علي بن عاصم بن علي بن عاصم بن علي بن عاصم  
 مجتمع في كل يوم عرفة يعرفان جبريل وميكائيل وإسرافيل والحضر عليهم السلام فيقول جبريل ماشاء  
 الله لا قوة إلا بالله فيرد عليه ميكائيل فيقول ماشاء الله كل نعمة من الله فيرد عليه إسرافيل فيقول  
 ماشاء الله الخير كله بيد الله فيرد عليهم الحضر فيقول ماشاء الله لا يرجع سوء إلا الله ثم يفرقون ولا يجتمعون

ورضوا والمنازرة في حبس حصة تقبلها مني وركبها  
 حصة تقبلها مني وركبها  
 وصطفوني وما علمت فيه  
 من شيء فاعلموا إلى  
 غفور رحيم ودود كريم  
 قال ومن دعا عهد الله  
 إذا أصبح فقد أدى  
 شكر يومه  
 \* (دعاء عيسى صلى الله  
 عليه وسلم) \*

كان يقول اللهم إني أصبحت  
 لأطبع دمعاً كره ولا  
 أفك بفتح ما أرجو وأصبح  
 الأمر بيد غيري وأصحت  
 مرثياً على ولادتي وفتر  
 مني اللهم لا تشمتني عدوي  
 ولا تسوئ صديقي ولا  
 تجعل مصيبي في ديني ولا  
 تجعل لدياً كره همي  
 ولا تسلط علي من لا يرجي  
 باحج مادوم

(دعاء الحصر عليه السلام)  
 يقال إن الحصر والباس  
 عليهما السلام إذا التقيا  
 كل موسم في موسم من موسم  
 هذه الكلمات بسم الله  
 ماشاء الله لا قوة إلا بالله ماشاء  
 الله كل نعمة من الله ماشاء  
 الله الخير كله بيد الله ماشاء  
 الله لا يصرف السوء إلا الله  
 فمن قالها ثلاث مرات إذا  
 أصبح من الحرق والعرق  
 وشرق من شاء الله تعالى















[illegible]

المؤمنين برسول الله صلى  
الله عليه وسلم فبدأ به  
فقل في مقتض دعواتك  
اعقاب صلواتك سبحان رب  
العلى لا على الوهاب لا اله  
الا الله وحده لا شريك له  
الك وله حمد وهو على كل  
شيء قدير وقل وصيت ماشه  
رباؤا لا سلام دينك وحمد  
صلى الله عليه وسلم سيئاتك  
مراب وقل اللهم ما من  
اسم وات وارض عالم  
يعيب والشهادة رب كل  
شيء وملكك أشهد أن لا اله  
الا أنت أعوذ بك من شر  
عيسى وشر انساب وشر كره  
وهل اللهم اى شئ لك اعفو  
والعادية في ديني ودياري  
وأهلي ومالي اللهم احذر  
عورتى ومن دواعي وأهل  
عناني واحمدي من يس  
بدى ومن خلقي ومن يعي  
وعن شمالي ومن دوفي  
وعودك ان اعتال من  
تغنى اللهم لا تؤمى مكرك  
ولا تؤمى غيرك ولا ترفع  
عنى شرك ولا تنسى ذكرك  
ولا تحلى من العافى



الحسن لم يرضى شرعا (وَأَسْأَلُكَ قَدِّسَ عَلَمُ) أَي حَالِي عَنِ حَبِّ السُّوْيِ وَمَنِ اعْتَقَدَ أَنَّ سِدْقَهُ فِي رُؤْيِهِ  
 سَلِيمًا أَوْ عِبْرَتِي فِي عُنْدِ عَجَمَاتٍ بَارِعَةٍ (وَحَقْلًا مُسْتَقِيمًا) أَي سَوِيًّا (وَلَبَّاهُ صَدَقًا) أَي مَحْفُوظًا مِنْ  
 بَكْثٍ وَأَسْأَلُكَ الصَّدَقَ إِلَى الْإِسَاءِ بِحَاجَتِي لِأَنَّ لِي صَدَقَةً مِنْ صَفَةِ صَاحِبِهِ سِدْقًا إِلَى الْإِسَاءِ بِحَاجَتِي (وَعَلَا  
 مُتَقَدِّمًا) أَي رَأْيًا كَامَةً وَلَا (وَلَا تُكَلِّمُ مَنْ جِيرَ مَا تَعْلَمُ) أَي تَعْلَمُ أَنَّ تِلْكَ الْأَعْيُنَ لَا تَعْرِفُكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ  
 وَهَذَا سُؤَالُ جَامِعٍ لِأَنَّ سِدْقَهُ مِنْ كُلِّ شَرٍّ وَطَلَبُ كُلِّ حَيْرٍ نَحْمُ الْإِسَاءَ بِالْإِسْتِعَارَةِ لِي عِبْدِي الْعَوَّلِ وَدَارِ  
 دِقَالٍ (وَأَسْتَعْفِرُكَ يَا عَلَمُ) فِي رُؤْيِي بِمَا تَعْلَمُ أَي بِمَا عَلِمْتَهُ مِنِّي مِنْ تَقْصِيرِي وَأَسْأَلُكَ أَنْ تُعْلِمَ عَلَمُ (قَالَ  
 تَعْلَمُ وَلَا تَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَامُ الْعَرُوبِ) أَي الْإِنْسِيَاءِ خَفِيَّةً أَيْ لَا يَعْرِفُهَا تَعْلَاهُ دَعَاؤُهُ لِأَلْفِيفِ الْحَيْرِ قَالِ  
 لِعِرَاقِي رَوَاهُ ابْنُ تَرْمِذِي وَالسَّائِي وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ مِنْ حَدِيثِ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ لَيْسَ لِي دُخَانٌ مَطْلَعٌ  
 وَصَعِيفٌ أَهْلَقْتُ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ حَنَانٍ فِي صَحِيحِهِ وَفَوْهُ وَحَقْلًا مُسْتَقِيمًا رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَهَذَا يَجِيءُ عَلَى  
 شَرْطِ مُسَمِّ (اللَّهُمَّ اغْفِرْ مَا قَدَّمْتُ) مِنْ بَدُونٍ (وَمَا أُخْرِبُ) مِمَّا (وَمَا أُسْرِبُ) مِمَّا (وَمَا أُعْصِبُ) أَي  
 أَطْهَرُ (قَالَ) أَنْتَ الْمَقْدَمُ وَأَنْتَ الْخُرُوجُ وَأَنْتَ عَنِ كُلِّ شَيْءٍ تَدْرِي عَلَى كُلِّ عَيْبٍ شَهِيدٌ (قَالَ عِرَاقِي  
 مُتَقَدِّمًا عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ وَهُوَ كَيْفَ شَهِيدٌ وَدُرِّقَ فِي بَابِ مَا مِنْ هَذَا بَكْثٌ  
 فَتَبَّ وَأَوَّلُهُ عِنْدَهُمَا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي غَطِيَّتِي وَحَيِّ وَاسْرَاقِي فِي سُوءِي وَمَا أَنْتَ عَمَّيْهِ مِنَ اللَّهِمَّ اغْفِرْ لِي  
 جَدِي وَهَرْلِي وَحَقْلِي وَنَعْدِي وَتِلْكَ عِنْدِي اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أُخْرِبُ الْخُدُوتَ وَرَوَى الْحَاكِمُ  
 عَنْ ابْنِ عَرَفَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ مِنْ مَجِئِ حَتَّى يَقُولَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ  
 وَمَا أُخْرِبُ وَمَا أُسْرِبُ وَمَا أُعْصِبُ وَمَا أَنْتَ عَمَّيْهِ مِنْهُ وَهَذَا يَجِيءُ عَلَى شَرْطِ الْبَحَارِيِّ (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ  
 لَا يَرُدُّ) أَي لَا يَقْبَلُ صَفَتَهُ لَارْتِدَادٍ وَاسْتَقْصَ (وَعِنْدَهُمَا لَا يَبْقَى) أَي لَا يَبْقَى فِي ذَلِكَ بَيْتٌ إِلَّا تَعْلَمُ الْإِسَاءَةَ  
 (وَقَرَّةً عَيْنٍ أَلَدًا) يَدَوَامُ دُرٍّ وَكُلُّ مَحْتَمَلٍ وَالْإِسَاءَةُ هَلْ يَعْصِمُهُمْ مِنْ مَرَبِّ عِبْدِهِ مَتَّعَهُ قَرَّةً مِنْ كُلِّ  
 عَمَلٍ (وَمِرَاقَةً يَدَايِلُ يَحْمَدُ مِنْ شَيْءٍ عَلَيْهِ وَسَمِعَ فِي عَمِّي حَسَنَ الْخُدُوتِ) قَالَ عِرَاقِي رَوَاهُ السَّائِي فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ  
 وَالْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ دُونَ قَوْلِهِ وَمَرَّةً عَنِ الْإِسَاءَةِ وَهَذَا يَجِيءُ لَأَسَدٍ وَلَا يَجِيءُ مِنْ حَدِيثِ عَمَارِ  
 ابْنِ بَسْرٍ بِأَسَدٍ جَدِيدٍ وَأَسْأَلُكَ بِعَمَلٍ لَا يَبْقَى وَقَرَّةً عَيْنٍ لَا تَنْفَطِعُ هَذَا قَوْلُهُ فِي شَأْنِ حَدِيثِ طَوْبِلٍ بِأَيِّ  
 ذِكْرٍ نَعْنُهُ وَمَعْنَى كَرْنَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْحَاكِمُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَدْعُوهُ وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَابَةَ فِي صَحِيحِهِ وَالْقَدِّمُ لِسَائِي عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ وَاحِدَهُ  
 عَامِرٌ عَنْ أَبِيهِ عُبَيْدَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ سَمِعَ مَا لَعَنَهُ بِهِ دُعُوبُهُ بِهِ هَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَسَمِعَ سَلْعَةً قَالَتْ يَا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أُخْرِبُ وَمَا أُسْرِبُ وَمَا أُعْصِبُ وَمَا أَنْتَ عَمَّيْهِ مِنَ اللَّهِمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ  
 فِي أَعْلَى دَرَجَةٍ لِحَبَّةٍ دَرَجَةِ الْخُلُقِ (اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أُخْرِبُ وَمَا أُسْرِبُ وَمَا أُعْصِبُ وَمَا أَنْتَ عَمَّيْهِ مِنَ اللَّهِمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ  
 لِمَا كَرِهْتُ) مِنْ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ (وَحَبِّ السَّائِي) سَأَلْتُكَ حَبْلًا وَحَبِّ مَنْ أَحْبَبَكَ وَحَبِّ  
 كُلِّ عَمَلٍ يَقْرُبُ إِلَى حَبْلِكَ وَتُتَوَبُّ عَلَى وَتَغْفِرُ وَتَرْجِي وَارْتَدَتْ قَوْمٌ فَتَنَةُ قَاصِي بَيْتِ الْيَمِينِ مَقْنُوبُ  
 قَالَ الْعِرَاقِيُّ رَوَاهُ تَرْمِذِي مِنْ حَدِيثِ مَعْدٍ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أُخْرِبُ وَمَا أُسْرِبُ وَمَا أُعْصِبُ وَمَا أَنْتَ عَمَّيْهِ مِنَ اللَّهِمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ  
 يَذْكُرُ الطَّبِيبَاتِ وَهِيَ فِي الدُّعَاءِ لِلطَّبِيبِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِشٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ سَمِعَهُ مِنْ عَمِّهِ أَهْلَقْتُ  
 نَعْدًا تَرْمِذِي عَنْ مَعَادٍ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَانَ عِدَّةً عَنْ صَلَاةٍ يَجْمَعُ حَتَّى كَدَّ  
 يَتَرَاءَى عَيْنُ الشَّمْسِ فَرَحَ سَرِيْعًا فَتُوبَ بِالْعِلَّةِ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَعُوذُ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ  
 يَلَمْ دُعَايُوهُ قَالَ لِمَا عَمِّي مَصَافِيكُمْ كَيْفَ تَمَّ قَتْلُ الْبِغَامَةِ قَالَ أَمَا يَسْأَلُكُمْ مَا حَبَسِي عَنْكُمْ لَعْدَاؤِي  
 قَتْلَ مِنَ اللَّيْلِ فَتُوبُوا وَصَلَيْتُ مَا فَعَلْتُ لِي مَعْتَقِي صَدَقَاتِي حَتَّى اسْتَقْلْتُهَا دَا نَارِي تَبْرَأُ وَتَعَالَى فِي  
 أَحْسَنِ صُورَةٍ فَتَالِ بِالْحَمْدِ تَقَلَّتْ لِسَانِي قَالَ فَبِمَا يَحْتَضِرُكُمْ أَلَا أَعْلَى فَلَمْ تَلَمْ تَلَمْ تَلَمْ تَلَمْ تَلَمْ تَلَمْ تَلَمْ تَلَمْ  
 وَصَحَّحَهُ مِنْ كُنْفِي حَتَّى وَحَدَّثَ رُوَاهُ مِنْ تَدْبِي فَتَعْلَى كُلِّ شَيْءٍ عَرَفْتُ فَقَالَ بِالْحَمْدِ قَلْبُ لَيْلٍ هَلْ هُوَ

وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا خَالِعًا سَلِيمًا  
 وَخَلَقَ مَسْنُونًا سَلَامًا  
 صَادِقًا وَعَمَلًا مَعْنِيًا وَأَسْأَلُكَ  
 مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ  
 مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ وَأَسْتَعْفِرُكَ  
 لِمَا تَعْلَمُ فَانْكَ تَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ  
 وَأَنْتَ عَلَامُ الْخُيُوبِ اللَّهُمَّ  
 اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أُخْرِبُ  
 وَمَا أُسْرِبُ وَمَا أُعْصِبُ وَمَا أَنْتَ  
 عَمَّيْهِ مِنَ اللَّهِمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ  
 الْمَقْدَمُ وَأَنْتَ الْخُرُوجُ وَأَنْتَ  
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ تَدْرِي وَعَلَى كُلِّ  
 عَيْبٍ شَهِيدٌ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ  
 أَمَّا لَا يَرُدُّ وَهَذَا لَا يَبْقَى  
 وَقَرَّةً عَيْنٍ أَلَدًا وَمِرَاقَةً  
 يَدَايِلُ يَحْمَدُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فِي أَعْلَى حَبَّةٍ خُلُقًا لِلَّهِمَّ  
 اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أُخْرِبُ وَمَا أُسْرِبُ  
 الْحَبْرَانِ وَتَرْكُ الْمَكْرَانِ  
 وَحَبِّ السَّائِي سَأَلْتُكَ  
 حَبْلًا وَحَبِّ مَنْ أَحْبَبَكَ وَحَبِّ  
 كُلِّ عَمَلٍ يَقْرُبُ إِلَى حَبْلِكَ وَأَنْتَ  
 تَتَوَبُّ عَلَى وَتَغْفِرُ وَتَرْجِي  
 وَارْتَدَتْ قَوْمٌ فَتَنَةُ قَاصِي  
 قَاصِي بَيْتِ الْيَمِينِ وَحَبِّ













اعتبر المؤمنين والمؤمنات كل يوم صدقاً وعشر من مرة أو خمسة عشر من مرة كان من الدين يستجاب لهم  
 و يرفقه أهل البيت (ربنا عفو ورحم ونعم ورحمنا تعلم وأنت الاعز لا كرم وأنت خير الراحمين وأنت  
 العافين) قال العراقي رواه أحمد من حديث أم سلمة بن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يقول رب  
 اعف ورحم واهدي سبيل الاقوم ورواه عيسى بن يزيد بن جندعل يختلف فيه والطبراني في الدعاء من حديث  
 ام مسعود انه صلى الله عليه وسلم كان يقول ادعني في نيل السبيل اللهم عفو ورحم وأنت الاعز لا كرم  
 وحيث لم يأت في سبيل يختلف فيه رواه ميمونة عليه السلام صححه اه قلت وروى أبو حنيفة عن الملا في سيرته  
 عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سبيل الله عفو ورحم واهدي سبيل الاقوم  
 وروى أيضا عن امرئ من بني نوفل بن عبد مناف صلى الله عليه وسلم كما يقول من الصفا ورواه رب اعف  
 ورحم الملك أنت الاعز لا كرم وأخرج سعيد بن مسروق عن مسروق بن لاجد عن ام مسعود  
 انه اعتمر بن حرج بن ابي اصف قد ذكر الحديث فيه فسمى وسبغت معه حتى حاوروا وادى وهو يقول رب اعف  
 ورحم الملك أنت الاعز لا كرم وأخرج بعض من سبق قال كان عبد الله بن مسعود يقول رب اعف ورحم الملك أنت الاعز لا كرم  
 ورواه عن ام مسعود بن حرج بن ابي اصف قد ذكر الحديث فيه فسمى وسبغت معه حتى حاوروا وادى وهو يقول رب اعف  
 ورحم الملك أنت الاعز لا كرم وقد تقدم ذلك في كتاب الختم (واباؤه واباؤه واباؤه واباؤه واباؤه ولا  
 مؤنة لآبائنا العلي عظيم وحسب منة وكرم الوكيل) هكذا ختم هذه اجل صاحبنا بقول الادعية المتقدمة  
 بعد ان تدخل خلالها خلاص الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والملائكة ثم  
 قال قد سمعنا من صاحبنا قال من الدعاء عن الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء وعلى  
 آله الهدى وقدما ذلك فذكر ذلك وما جاء فيه من الروايات المتقدمة

في (نوع الاستعاذة) انما تؤذون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) منها (اللهم اني أعوذ بك) استعاذ من  
 عصمه من الخوف الله واعيناهم والافتقار اليه وليقتدي به وسين صفة الدعاء والثناء للاعداد  
 المعصية ويحصى كانه نفس الرب تعالى بالاستعاذة وقد جاء في الكتاب والسنة عود بانه يوم يسمع  
 بانه أعوذ لان تقديم المأمول ثم الاستعاذة حال خوف ونفس بخلاف الحمد لله والثناء لآله  
 حال شكره وذكر احسانه يوم (من العمل) يصح مكوث اسم وانصرف بالصدر وهو لغة امسالك  
 المقتنيات مما لا يعمل حسنها عنه وهو على فحين يعمل بتهيب نفسه وعلى بتهيب غيره وهو كثرهما ذنبا  
 وشرعا مع الواجب (وأعوذ بك من الخس) يصح مكوثه في القوة العسية بها يحجم عن مباشرة  
 ما يسي (وأعوذ بك من أن يردني ردك بعمر) والارد من كل شيء الذي منه والمراد بـ ردك العسر  
 حال الهرم والخرف والنجس والصعب وذهب العقل قال العاصي المطهر عبد الحق من لعمر انشكر في  
 لاء الله ونعمائه من خلق لمو حودات يقوموا واحدا الشكر ما يشبهو لحوارج والخرف الما قد لطف  
 فهو كالشيء الذي لا يتغير به فيبقى في استعاذته (وأعوذ بك من فتنة الدنيا) من الاشياء مع  
 عدم الصبر والصبر والوقوع في الآفات والاصرار على الفساد وترك مناعة طريقة الهدى (وأعوذ بك  
 من عذاب القبر) أي عقوبته ومصدره اسعديت فهو مضاعف للاعمال محاز أو هو من اضافة المصدر لما فيه  
 أي ومن عذاب في غير أصيب للغير لانه لعاب وهو نوع دائم ومقطع قال العراقي رواه البخاري من  
 حديث سعد بن أبي وقاص اه قلت قال البخاري في صحيحه حديثي اسحق بن ابراهيم انهما حسن عن  
 رائد عن عبد الله بن مصعب عن أبيه قال تعوذوا بكلمات كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعوذ بها  
 اللهم يا أعوذ بك من الجحيم وأعوذ بك من الخس وأعوذ بك من أن يردني ردك بعمر وأعوذ بك من فتنة  
 الدنيا وعذاب القبر (اللهم اني أعوذ بك من طمع) وهو بخبرك تزوع نفس الى شيء شهوة (يهدى  
 الى صبح) محررة وهو الذي لما كان أكثر طمع من جهة الطمع قبل اسمع طمع وطمع بذن  
 لاهاوا أكثر ما يستعمل طمع فيما يقرب حصوه (د) أعوذ بك (من طمع في غير طمع) أعوذ بك

وباعف ورحم ونعمنا  
 تعلم وأنت الاعز لا كرم  
 وأنت خير الراحمين وأنت  
 خير العافين وأنت الله وانا  
 اليه راجعون ولا حول  
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 وحسبنا الله ونعم الوكيل  
 وصلى الله على محمد وآله  
 وآله وصحبه وسلم  
 تسابعا كثيرا (نوع  
 الاستعاذة) انما تؤذون عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم) اللهم  
 اني أعوذ بك من الفضل  
 وأعوذ بك من الخس وأعوذ  
 بك من أن يردني ردك بعمر  
 وأعوذ بك من فتنة  
 الدنيا وعذاب القبر (اللهم  
 اني أعوذ بك من طمع  
 في غير طمع

(من طمع حيث لا طمع) أي من ذلك لأن الطمع قد يستعمل بمعنى الأمن ومنه قولهم طمع في غير طمع  
 إذا أمل ما بعد حصوله لأنه قد يقع كل واحد من دفع الآخر ليقترن انبغى ذكره لأرباب وقال الحرثي  
 الطمع نفاق البال بأشئ من غير تقدم منه له وقال بعض الطامع دل يشتم الحرص والطماعة والجهل  
 لحكمة الناري قدس قال العراقي رواه أحدواحدكم من حديث معاذ وقد استقيم الاسماد (اللهم  
 في أعوذ بك من عزم لا يسمع) صاحبه وهو ما لم يؤد في علمه أو ما لا يحسنه عمل وما لا يجنبه الانحلال  
 اساطمة فيشرح منها إلى الانحلال طاعة وفوزها إلى الثواب الآخرة وأشدوا في هذا

بأن تقاعد عن مكالم حقيقه \* بس السحر بالعلوم راحه

من لم يهذب علمه أخلاقه \* لم ينتفع بعلمه في الآخرة

(و) من (الجب لا ينجح) أي لا يسكن طاعته أنه لا يدل له سعة خلالاته (و) من (دعاء لا يسمع) أي لا يقبله  
 الله ولا يعتد به وكأنه غير مسموع (و) من (لا تسمع) لعلة حرصها على جمع المال انشراؤه ونظر ولا تسمع من  
 كثرة الاكل اجابته لكثرة الاعترة الموحدة للثوم وكثرة لوساوس والخطرات العصبية المؤدية إلى مصادر الدنيا  
 والآخرة (ومن الجوع) الام الذي يبال اخوان من حوائجهم (فانه نفس الصبيح) أي المضاجع لانه يجمع  
 اشترحة البدن ويحصل المواد المحموده لا يدل وبشوش الدماغ ويثير الافكار العاصدة والخيالات  
 الباطلة ويضعف البدن عن القيام بالطاعة والمراد جوع يصادى وعلامته أن يكتفى بالخير لا اذام  
 (ومن الخيانة) هي تحفة خلق نقض العهد في سر (فانه شمس اساطمة) أي شمس الشيء الذي يستطعمه  
 من أمره ويجعله بضعة وهي من طاعة الثوب فاستعير من استعير من سره فجعله طامه طامه  
 وقال الطبري نخصا جميع بالجوع ليسه عن أن مراد جوع الذي يارمه ببلانها ومن ثم حرم  
 الوصال ومثله يصعب الانسان عن القيام بوجبات عبادات والطامه بالخيانة لانها ليست كالجوع الذي  
 يتصور به صاحبه لحسنه بل هي صاريه إلى غير ههنا وان كانت طامه طامه لكن تجري سر بانها إلى  
 ان غير تجري طهارة (ومن الكسل) بالخريل يتعادل عما ينبغي نشأ عن عه (والعمل والحق) تقدم  
 ذكرهما (ومن الهرم) بحركة وهو علو الس والكر ضعف بدن (ومن أن أودل العمر)  
 تقدم معناه (ومن فتنة الدجال) أي من محنته وأصل فتنة لا امتحان ولا اختبار استعير بكشف ما يكره  
 والدجال فعال بالتشديد من الدحل التعطية سمى به لانه يعلو على ساطله (وعذاب القبر) تقدم الكلام  
 عليه فربما (ومن فتنة المحيا) ما يعرض للمرأة مدة حياته من الافتتان بالدنيا وشهواتها ولها الآب أو  
 هي الالتئام مع روال الصبر (والمات) أي ما يغيبه عند الموت فيفتنه فخرهم سامة ودراد فتنة يقبر  
 أي سؤال المسكين والمراد من شردك والجمع بين فتنة الدجال وعدب لغزو بين فتنة المحيا والمات من  
 ما ذكر العام بعد الخاص (اللهم امانك لك ما أقرهه) أي متصرعة أو كثيرة الله أو كثيرة الحكاه  
 (خبيثة) أي شائعة مطاعة متواضعة (مبيدة) رجعة الدنيا نحو به مقله علينا (في سبقت) أي طريق  
 لأن (اللهم امانك لك عرائم معمرتك) حتى يستوي اندس اسائب والذي لم يدس قط في منازل الرجة  
 (ومو حبات رحتك) وفي رواية سله محبات سمره (واسلامة من كل أثم) أي معصية (واعتبه من كل  
 بر) بالسكسر أي خير وطاعة (و الطور ما حدة) أي سعيها (ولحاة من اسار) أي من عداها واسوق  
 هذا مسوق للتشريع وجبه دليل على يجب الاستعادة من النفس ولوعم المرء انه يتسلك فيها لحق لها واد  
 نفى إلى وقوع ما لا يرى لوقوعه وفيه ود لما اشهر على لاسمة لا تكرر هو النفس فانها تصاد بالحقين  
 قال الحافظ ابن حجر وقد سئل عنها فذكر ابن وهب فقال به باطل الله ولحديث المذكور قال العراقي  
 رواه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كمال لانه ورد مرفقاً بحديث جديدة  
 الاسناد ففي صحيح مسلم التوفد من علم لا يسمع وصلا لا يسمع ونفس لا تسمع ودعوة لا يستجاب لها من

ومن طمع حيث لا طمع  
 اللهم ائني أعوذ بك من علم  
 لا ينفع وقلب لا يتجشع ودعاء  
 لا يسمع ونفس لا تسمع  
 وأعوذ بك من الجوع فانه  
 شمس الصبيح ومن الخيانة  
 فانها بشت البطانة ومن  
 الكسل والجهل والجبن  
 والهرم ومن أن أودل  
 أودل العمر ومن فتنة  
 الدجال وعداب القبر ومن  
 فتنة المحيا والمات اللهم  
 امانك لك قلوباً وآهة تنفثه  
 منية في سبيلك اللهم ائني  
 أمانك عرائم معمرتك  
 وموجبات رحتك والسلامة  
 من كل ثم والعصية من كل  
 بر ونور بالجنة والنجاة  
 من النار

حديث زيد بن أرمم وسأني اه قلت وفي صحيح البخاري التعمود من السكسل والهزم ومن عذاب سائر  
 ونية ابقرو عذاب القبر وشرقة المسبح الحال من حديث عائشة وروى الترمذي والنسائي عن ابن  
 عمرو وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم عن أبي هريرة والنسائي عن أسير السعد بن قيس  
 لا يسمع ودمه لا يسمع ومن لا يسمع ولا يسمع ولا يسمع ولا يسمع ولا يسمع ولا يسمع ولا يسمع ولا يسمع  
 اللهم اني أعوذ بك من الجوع به شئ المصعب وأعوذ بك من الجياع فانها ليست البطنة (اللهم اني  
 أعوذ بك من التردى) أي السقوط من عال كالوقوع من شاطئ جبل أو في نهر وهو نمل من الردى وهو  
 الهلاك (وأعوذ بك من نعم) وأصله السقوط عما ينبغي الحرب بما لا يبعث أسروا (وأنهدم) ففتح  
 يكون وهو وقوع بسوء وصحوة وروى ما يحرك وهو اسم ما يهدم منه (والهزم) بالتحريك  
 الموت عرفا في الله (وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مدبرا) عن الحق أو مولى من قتال السكندر حيث  
 حرم الفرار وهدت تعبم للامة (وأعوذ بك من أن أموت طاب ذبا) قال العراقي روى أبو داود والنسائي  
 وأما كروم من حديث أبي اسير وسمه كبر من عمود رماة فيه دون قوله وأعوذ بك من أن  
 أموت طاب ذبا ونقدم عن البخاري الاستعاذة من شدة الدنيا اه قلب ولفظهم سوى أبي داود اللهم  
 اني أعوذ بك من التردى والهزم والعرق والخرق وأعوذ بك من أن تصعق الشيطان عند الموت وأعوذ  
 بك من أن أموت في سبيلك مدبرا وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مدبرا (وأعوذ بك من أن  
 من سلة انقض وقتل يوم القيمة) أي داود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم اني أعوذ بك  
 من أنهدم وأعوذ بك من التردى وأعوذ بك من العرق والخرق والهزم وسأني سوء وفي رواية للهاكم  
 ولأبي داود ونعم كافي (ان اصعب) اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم هكذا في صحيح  
 ابن حبان وكذلك في القوت ونعمه صاحب العوارف وقال العراقي هكذا هو في غير نسخة علمت وأعم وأما  
 هو علمت وأعمل كدارواه مسلم من حديث عائشة ولأبي بكر بن الصديق في حديث مرسل في  
 الاستعاذة فيه وشر ما علم وشر ما لم أعلم اه وكذلك روى أبو داود والنسائي وابن ماجه وسقطهم أبا النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت وشر ما لم أعلم وما ذكره المصنف  
 من تقديم اللام على اسم هو هكذا في رواية للنسائي من شر ما علمت ولم أعلم كذا ذكره ابن الامام في سلاح  
 المؤمن فلا حاجة الى الاستدلال بحجج مرسل مع وجود هذه الرواية في إحدى السنة وروى أبو داود  
 وأبو داود في حديث مرسل من جملة اللهم اني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من  
 الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم وهذا أيضا شاهد جيد لرواية نسائي فصفة الشيخ المداوي المصنف الى  
 المحافظة به نظر لا يخفى (اللهم حسبي منكرات الاخلاق) كقوله وحسن ونحوها (والاعمال)  
 من نحو ما يقتل وشرب حرام وسرفه ونحوها (والادواء) جمع داء من نحو حذام ورض وسيل واستسقاء  
 وذات حب ونحوها (والاهواء) جمع هوى مقصور هو الهوى والافادة الى تقرير بين الاوليين اضافة  
 الصفة الى الموصوف فالله الطيب ونحوه الاعمال على لاختلاف وعطاف ما بعد الاعمال عليها من باب الترتق  
 في الدعاء الى ما يعم نفسه وهذه المنكرات منها ما لا يفتن به غير المعصوم في مسئلة ومنها ما يعظم الخطب  
 فيه حتى يصير منكرات البلاء لا تصنع وذكر هذا مع عصمة الاسباب تعليم للامة حال العراقي روى  
 الترمذي وحسنه والحاكم وصححه واللفظ من حديث فصة بن مالك اه قلت وكذا رواه الطبراني في  
 الكبير وابن حبان في الصحيح ولفظهم جميعا من زياد من علاقة عن عمه فطمة بن مالك رضي الله عنه قال  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من منكرات الاخلاق والاعمال والاهواء ورواه  
 الحاكم وزاد في آخوه والادواء وقال صحيح على شرط مسلم وليس لقطبة في الكتب السنة سوى حديثين  
 أحدهما هذا (اللهم اني أعوذ بك من جهنم سلاء) أي شدة الاستلاء مع عدم الصبر لجهنم فانهم وما يفتح

اللهم اني أعوذ بك من  
 التردى وأعوذ بك من الغم  
 والخرق والهزم وأعوذ  
 بك من أن أموت في سبيلك  
 مدبرا وأعوذ بك من أن  
 أموت في طلب الدنيا اللهم  
 اني أعوذ بك من شر ما علمت  
 ومن شر ما لم أعلم اللهم حسبي  
 منكرات الاخلاق والاعمال  
 والادواء والاهواء اللهم  
 اني أعوذ بك من جهنم سلاء





في الكتب سنة لاهد لحديث (اللهم اني أعوذ بك من حر السوء) أي من شره (في دار إقامة) فإنه  
هو الشر لا ثم ولا ذي السلازم (فان حر لمادية يتحول) لقصر مدته فلا يعظم الضرر فيها وفي رواية  
للطبراني - راسوه في دار الإقامة فاصحة الظاهر قال يعزاني رواه ابن أبي عمير وحديث في هريرة  
وقال صحيح على ترمذ مسلم هـ فث واللفظ للبحاكم وجه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه  
وصافه ورواه ابن ماجه - أصافني صحبه (اللهم اني أعوذ بك من القسوة) أي غلظة القلب وصلاته  
(والعذلة) أي ذهول القلب عن ذكر الله تعالى اهتماما واعراف (والعيلة) أي الاحتياج ووله ذات اليد  
(والذل) بالكسر الهوا على الناس ونظرهم الى الانسان بعين الاحتقار والاستخفاف به (والمسكنة)  
وله المال وسوء الحال (وأنعوذ بك من الفقر) فقر اسس لاهوا وانذار من معناه من اطلاقه على  
الحاجة الصورية فان ذلك يتم كل موحد بانها الناس أنتم الفقراء ان الله (والكفر) عبادة أو محمدا  
أو نبيه أو ربه عقب بمقر لانه يهوى به (والسوق) الخروج عن الاستقامة والخير (والشقاء)  
بعلقة خلق باب بصير كل من استازع في شئ أي ماحية كأش كل قريب يحرص على ما سبق على الاتسار  
(والعنى) الحقيقى والمجربى (والسمعة) بالهم تنويه بالعمل بسمعة الناس (والرياء) بالكسر  
ظهار العبادة يريد بها من يعمدوه فاسمعه ب العمل به خفية ثم يتحدث به توبيخا ولرياء أن يعمل  
لغير الله وذكر هذه محال كونها أهم اتصال الناس واستعداده بها لانه عن فها هو حر لئلا عنها  
بالسب وجه وأمر بحسب بالانفصا في الله (وأنعوذ بك من السم) لظلال اسمع رضعفه (وابكم) أي  
الحرس وهو اب يولد لا يسمع ولا يسمع والحرس أن يتحقق بلا لطف (واخوب) ردال العمل (والجدام)  
علة تسعة الشعر وتفتت اللحم وتجرى الصدبة منه (والعرض) محركه علة تحدث في الاعضاء بياضا  
ورديا (وسئ) لاسقام أي الامراض لردية كالاستسقاء واسل والمر من أي لاسقام السينة  
دوم من صفة النصة للموصوف قال النوراني ولم يستعمل سائر الاسقام لانها ما لا احتمال لانساب  
وبه على نفسه بالتصريح فمؤنة كفى وصداغ روم لذلك استبعاد من السقم المر من الذي ينتهي  
صاحبه الى حال بفرسه اجتم ويقل دونه ونس والمداوى مع ما يورث من الشب قال يعزاني رواه أبو  
دود واساني مقصود من على لاربعة الاخيرة ولحاكم بتمامه من حديث أنس وقال صحيح على شرط  
الشيخين هـ قلت أصل الحديث عند يعزاني ومسلم وأبي دود واساني بها كان يلى لله صلى الله عليه  
وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من الهرم وكسل ولحن والهزم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك  
من فتنة الحيا وعذاب وراة الحياكم واس حياجه واقسوة والعفلة والعيلة ولله واسكنة وأعوذ بك  
من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من السم والخنون والجدام والبصر  
وسئ الاسقام هذا لفظ الحاكم وعنه رواه البيهقي في كتاب الدعوات وروى أبو داود واساني من حديث  
أبي هريرة اللهم اني أعوذ بك من الشقاق والبغاء وسوء الاخلاق وروى أحمد وأبو داود واساني من  
حديث أنس اللهم اني أعوذ بك من الخنون والجدام ومن سئ الاسقام (اللهم اني أعوذ بك من  
زوال نعمتك) أي دهاها مفرد في معنى الجمع مع النعم الطاهرة والباطية والسمعة كل ملائم نعمته عاقته  
ومن ثم قالوا لا نعمته ته على كائن بل ملاده استندراج والاستعداد من زوال النعم يصح الحفظ عن  
الوجود في المعنى لانها تريد (ومن تحول عاقبتك) أي تبدلها ويغنى الزوال التحول بان الزوال يقال  
في كل شئ ثبت لشي ثم حارقه والتحول بغير الشئ وانفصاله عن غيره فكأنه سأل دوام العاقبة وهي  
سلامة من الا سلام والاسقام (ومن بقاء) بالضم والمدة (نعمتك) تكسر فسكون عضلته وعقو تلك  
(ومن جميع محضتك) أي سائر الاسباب الموجبة لذلك فاذا تلفت أسماها حصلت اضدادها ولا مانع من  
زادة لسبب والمبني معالان المسب فمحصول بمعنى همه ان الله لا يعجز أن يشركه ويعجز ما دون

اللهم اني أعوذ بك من حر  
السوء في دار إقامة فان  
جار البادية يقول اللهم اني  
أعوذ بك من القسوة وغلظة  
القلب والعيلة والذل والمسكنة  
والفسوق والكفر  
والفقر والفسوق والشقاق  
والنفاق وسوء الاخلاق  
وضيق الارزاق والسمعة  
والرياء وأعوذ بك من  
السم والبكم والعنى  
والخنون والجدام والبصر  
وسئ الاسقام اللهم اني أعوذ  
بك من زوال نعمتك ومن  
تحول عاقبتك ومن  
نعمتك ومن جميع محضتك

ذلك لمن يشاء وهذا مقول على مذهب التعليم لعنبره قال اعرابي روى مسلم من حديث ابي عمر اه فت  
وكذلك روى ابو داود والنسائي ولطههم سواء الا عند ابي داود ونحوه بل عندك ( اللهم اى أعوذ بك  
من عذاب النار ) اى احوقها بعد فتنها ( وفنة النار ) سؤال حرمتها وتوق عنهم ( وعذاب القبر ) استعداد  
منه لانه أول منزل من منازل الآخرة فدل الله تعالى ان لا يتبعه فى قول قدم يصعقه فى الآخرة فى قبره  
عذاب يوربه ( وفنة القبر ) اخبر فى جواب المسكين وهو من عظم العناء على خاص تعد به فحدث عن  
فتنه من يخبر فبعد ذلك وقد يكون لعنبرها كأن يحجب بالحق ولا يخبر ثم بعد ذلك على تفریطه فى بعض  
للمأوراب أو الملهيات وقال الطيبى قوله وفنة النار أى فنة تؤدى الى عذاب النار والى عذاب القبر مثلا  
يتكرر إذا هربا بأعداب ( وشرفته العى ) أى الطير ولطعاب وصرف امال فى المعاصى ( وشرف  
فته الفقر ) حشد لأعباءه والمطعم بمالهم والتدليل لهم بما يدس العرض ويذل الدين ويوجب عدم  
الرضا بما قسم ( وشرفته المسح السحال ) عصى امال مسجدا لكون احدى عيبه ممسوحة أو مسح الطير  
منه فعلى معنى مفعول أو ما دعه الأرض أى قطعها فى أمد قابل فهو عصى على وفى ذكر السال استقرا  
عن عيسى عليه السلام اع استعد منه مع كونه لا يدركه شره طهره من فته بجلا بعد حين لا يتيسر  
كفره على مذكرة ( وأعوذ بالناس المعرم ) أى معرم الذنوب والمعاصى وهو ليس بمبالغة ومن واجب  
تخل لكن يجر عن وهنه اما من احده وهو يمد على أدائه ولا استعادة منه أو مراد الاستعادة عن  
الاحياء ب ( والمأثم ) أى فيما يثم به الناس أو مما فيه اثم ومما يوجب الاثم أو لانه نفسه وضعها  
للمصدر موضع الاسم قال اعرابي متفق عليه من حديث عائشة اه فتذكر ذلك روى الترمذى بتقديم  
وتحريم والنسائي واسماحه محضرا والمأثم كبرادة وللفظة الجدة أى سبى صلى الله عليه وسلم كما يقول  
الهم اى أعوذ بك من الكسل والهزم والمعرم والمأثم اللهم اى أعوذ بك من عذاب النار وفنة القبر  
وعذاب القبر وشرفته العى وشرفته الفقر من شرفته المسح السحال الحديث وفى الصحيح قال له هائل  
ما أكثر ما تستعبد من المعرم يا رسول الله قال اب الرجل اد عزم حدث كبر ووعده خلف ( اللهم  
اى أعوذ بك من نفس لا تشبع وقب لا يتبع ) تقدم الكلام عليها من رينا ( صلاة لا تنفع ) أى  
صاحبها قلة الخشوع فيها فثلب كلف شوب ورمى بها على وجه صاحبها أو مراد ما صلاة الدعاء  
وهى لا تنفع لا تنفع ( ودعوة لا تستجيب ) أى لا يستجاب لها ( وأعوذ بك من شر المعرم ) بكسر المعى المحم  
الحقد كذا سمع وهو نص المعنى المحم كسباني وفى بعضها من شر المعرم ( ومن ضيق الصدر ) هو عظم  
امساكه لقول الامان قاله العرقى روى مسلم من حديث زيد بن أسلم فى أثناء حديث اللهم اى أعوذ  
بك من قلب لا يتبع ونفس لا تشبع وعمل لا يرجع ودعوة لا يستجاب لها ولان داود من حديث أنس اللهم  
اى أعوذ بك من صلاة لا تنفع وشك أو المعمر فى معامه من أنس وله والنسائي ما حاد جدد من حديث عمر  
فى أثناء حديث وأعوذ بك من سوء المعمر وأعوذ بك من فنة الصدر اه فلك وحديث زيد بن أسلم  
أشار اليه روى أيضا ترمذى والنسائي وبعده لا أقول لكم الا كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
لهم اى أعوذ بك من المعمر والكسل والحس وسجل والهزم وعذاب القبر اللهم اى أعوذ بك من تقواها ور كها  
تستخير من ركاها أنت وليها ومولاها اللهم اى أعوذ بك من عم لا يتبع ومن قلب لا يتبع ومن نفس  
لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها ورواه كذلك أحمد وعبد بن جدد وقدم مثل هذه الجمل لأخيرة من  
حديث بن مسعود قال كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اى أعوذ بك من عم لا يتبع  
وقب لا يتبع ودعاء لا يجمع ونفس لا تشبع وقب لا يتبع وقدم كرها وروى الترمذى والنسائي من  
حديث على كان أكثر ما دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسبة عمره اللهم اى أعوذ بك من عذاب  
القبر وسوسة الصدر قال الترمذى وليس اسد بالقوى وحديث عمر بن الخطاب الذى رآه رابى عراقي

الهم اى أعوذ بك من عذاب  
سار وفنة سار وعذاب القبر  
وفنة القبر وشرفته العى  
وشرفته الفقر وشرفته  
المسح السحال وأعوذ بك من  
المعرم والمأثم اللهم اى أعوذ  
بك من نفس لا تشبع وقلب  
لا يتبع وصلاة لا تنفع  
ودعوة لا تستجيب وأعوذ  
بك من شر المعرم ومن ضيق  
الصدر

قد رواه أيضا ما جاء في صحيح وخط أبي ذرود كان صلى الله عليه وسلم يقول من حسن  
من الجبر وحمل وسوء العشرة صدر وعذاب القبر (اللهم اني أعوذ بك من علمه الدين) نقله وشذبه  
ودلتنا حيث لا رفة سبي مع السلب في بعض الآثار ما نحن هم الدين قلبا لا ذهب من يعقل ما لا يعود  
(وعادة لعدو) أي تسلطه والعدو من يصرح تصيسته ويحزن عسرته وقد يكون من الحاسدين أو خدعها  
(وشماتة الأعداء) أي فرحهم بحصيلة وختم بيده الحكمة ليدفع بكونها جامعة متصدة لسؤال  
الحفظ من جميع المعاصي قال بعض العارفين انما حصن الله دفع شماتة الأعداء لان من له صيت عند  
الناس وتأمل وحديثه بهم كملوا على على حمل عال بمقام وجس لاقتران والحساد وانطوت  
شعارون حتى رلعتهم من شق ما على اراغف ثياب عليه وعالة مقامه عند الخلق فانه يدور بهر اختلاف  
من يراعي الحق فان الذي يحلف عليه ولو أظهر كهم شماتة ولذلك حلف على العارفين ان شماتة الأعداء  
ونقل على المحبوب وانما قل صلى الله عليه وسلم ذلك خوفا على اتباعه من شدة رقة وفله انشراح انوثة اذا  
على تعظيمه لا لكونه بآخرة صفة له اعلمته من ذلك انه علم هذا العارفين ربه الباني والحاكم  
من حديث عنده من عمرو وقال صلى الله عليه وسلم على شرط مسلم اه قسوه على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يدعوهم ولما الكعب من اللهم اني أعوذ بك من علمه الدين وعلمه اعدو وشماتة الأعداء وكذا رواه  
تجدد الطرائق ورواه صحيح في صححه واهمته علمه اعداء

(الباب الخامس في الأدعية) سورة عند كل حادث من الحوادث

(اذا صحت وصحت الاربعة استحب ان يحول المؤمنون) ثم قول مثل ما يقول (وقد كرمه وذ كرمه اذعية  
دخول) بيت (الخلاص) دعية (اخرج مني) كد (دعية لوصو) كل ذلك (في كتاب) انوار  
(الظهارة) على وجه التفصيل لان انهم مضى كرهاه ذلك والذي ماسد كره هذا دعية الخروج  
من امر الى المسجد لقصد صلاة وشاراه بقوله (قد خرجت) من مبركك الى المسجد فقل اللهم احمل  
في قلبي نورا) اي عظميا كعبه التكبير (وأي نوري) اي في طابق اسعارة للعلم وهداية فهو  
على وزن فهو على نور من ربه وحملته نورانيته في الياس (وأي نوري) ليصير من نور الله وهو  
ومدر كاكل كمال لا مقطوع ولا منوع (واجعل في نصري نورا) يعني في نور العرف ونور الحق في صوف  
الحقائق فهو راجع الى اسباب والهداية يهدي الله لنوره من شاء ونخص هؤلاء الثلاثة في الطائفة  
لان القاب مقرر لمكر في آلاء الله ونعماته ومكافاته ومعهم او لا معهم من سبي نوار وحى الله تعالى  
دمحا آياته بركة من عباده والبصر مسارح آيات الله المصونة انوثة في الآفاق والامس ومنها  
(د) اجعل من (ماي نوراد) من (خلق نوراد) اجعل من (نوري نورا) لا كونه محمولا بالنور من  
سائر الجهات وكأنه سأل من ربه في النور حاشي عده اطلاب وتكشف له المعلومات ويشاهد  
كل حارحة منه تراصص (اللهم اعطني نورا) عظميا لا يكتنه كنه لا كونه دائم السر وانترقي في  
درجات المعرفه بقصد طلب مزيد النور لدوم له الترقى في السير وزياد النور اعظم الجامع للانوار كانه  
وعبرها كاتوار الائمة لانه وأوار الارواح وقال الطيبي معنى طلب النور للاعضاء عضو عسوان  
تخلي نوار معرفه واسطاعة وتغري عن طلبة الجهالة والمعصية لاي لاسباب وشهوة وطعنات رأي له قد  
أعطيت به طيفت الجله معتورة عليه من قوته الى قبحه والادحبه شائرة من بيران الشهوات من  
حواسه ورأي الشيطان يأتيه من جبع جهانه بوساوسه وشبهات طلمات اعضاها في بعض لم ير للتخلص  
مهما ساعا الانوار سادة تلك الجهات سأل الله بيبده به ايستصل شفاعة تبت الطلقات ارشاد الامم  
وتعليق لهم وهذه الانوار كلها راجعة الى هداية وبيان ولي مطلع هذه الانوار شير قوله تعالى الله نور  
السموات والارض في نور نور عني نور يهدي الله لنوره من يشاء ولي ردية تلك الطلقات يلعب قوله تعالى

اللهم اني أعوذ بك من علمه  
الدين وعالية العدو وشماتة  
الأعداء وصلى الله على محمد  
وعلى كل عبد مصطفى من  
كل العالمين آمين

(الباب الخامس في الأدعية)  
المأثورة عند حدوث كل  
حادث من الحوادث

اذا اصحت وصحت الاربعة  
استحب ان يحول المؤمنون  
ويستحب ان يحول المؤمنون  
وقد كرمه وذ كرمه اذعية  
دخول بيت (الخلاص) دعية  
(اخرج مني) كد (دعية لوصو)  
كل ذلك (في كتاب) انوار  
(الظهارة) على وجه التفصيل  
لان انهم مضى كرهاه ذلك  
والذي ماسد كره هذا دعية  
الخروج من امر الى المسجد  
لقصد صلاة وشاراه بقوله  
(قد خرجت) من مبركك الى  
المسجد فقل اللهم احمل في  
قلبي نورا) اي عظميا كعبه  
التكبير (وأي نوري) اي في  
طابق اسعارة للعلم وهداية  
فهو على وزن فهو على نور  
من ربه وحملته نورانيته في  
الياس (وأي نوري) ليصير من  
نور الله وهو ومدر كاكل  
كمال لا مقطوع ولا منوع  
(واجعل في نصري نورا) يعني  
في نور العرف ونور الحق في  
صوف الحقائق فهو راجع الى  
اسباب والهداية يهدي الله  
لنوره من شاء ونخص هؤلاء  
الثلاثة في الطائفة لان القاب  
مقرر لمكر في آلاء الله ونعماته  
ومكافاته ومعهم او لا معهم  
من سبي نوار وحى الله تعالى  
دمحا آياته بركة من عباده  
وبالبصر مسارح آيات الله  
المصونة انوثة في الآفاق  
والامس ومنها (د) اجعل من  
(ماي نوراد) من (خلق نوراد)  
اجعل من (نوري نورا) لا كونه  
محمولا بالنور من سائر الجهات  
وكأنه سأل من ربه في النور  
حاشي عده اطلاب وتكشف له  
المعلومات ويشاهد كل حارحة  
منه تراصص (اللهم اعطني نورا)  
عظميا لا يكتنه كنه لا كونه  
دائم السر وانترقي في درجات  
المعرفه بقصد طلب مزيد النور  
لدوم له الترقى في السير وزياد  
النور اعظم الجامع للانوار  
كانه وعبرها كاتوار الائمة  
لانه وأوار الارواح وقال  
الطيبي معنى طلب النور للاعضاء  
عضو عسوان تخلي نوار معرفه  
واسطاعة وتغري عن طلبة  
الجهالة والمعصية لاي لاسباب  
وشهوة وطعنات رأي له قد  
أعطيت به طيفت الجله  
معتورة عليه من قوته الى  
قبحه والادحبه شائرة من  
بيران الشهوات من حواسه  
ورأي الشيطان يأتيه من  
جبع جهانه بوساوسه وشبهات  
طللمات اعضاها في بعض لم  
ير للتخلص مهما ساعا  
الانوار سادة تلك الجهات  
سأل الله بيبده به ايستصل  
شفاعة تبت الطلقات ارشاد  
الامم وتعليق لهم وهذه  
الانوار كلها راجعة الى هداية  
وببيان ولي مطلع هذه  
الانوار شير قوله تعالى  
الله نور السموات والارض  
في نور نور عني نور يهدي  
الله لنوره من يشاء ولي  
ردية تلك الطلقات يلعب  
قوله تعالى

وكتابت في بحري الى قوله طيات معها فوي بعض وقوله ومن لم يحسن الله نوراً من نور وول  
الاكل انور الذي جوفه نور وروح الهى يعلم عرسل بسنة خمر ولا قطبة نظر واهى حطمة يدى  
يسعى من يديه اتدعه قال العرافى الحديث منفق عليه من حديث اس عباس ه قلت كان أبو بصير فى  
المستخرج حديثاً نوحد من حبان حديث محمد بن يحيى بن اس مده حديث نوكر يب حديث محمد بن حصين  
عن حصين هو اس عبد الرحمن عن حديث من أن بابن عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن اس  
عباس روى الله عنهما قال رقت عن محمد بن يحيى بن اس مده حديث نوكر حديث في صلاة سبى صلى الله عليه  
وسلم بالين وفر عنه الآية من آخر سورة آل عمران وفيه ثم ثمة مؤدب شرح وهو يقرب اللهم اجعل  
فى قلبى نوراً فى بصري نوراً فى سمعى نوراً فى لسانى نوراً وعن يحيى بن اس مده حديث نوكر  
ومن خلقى نوراً وأعظم من نوراهد حديث صحيح أخرجه مسلم عن واصل بن عبد الأعلى ونوداد عن عثمان  
بن شيبة واس حجة عن هرون بن يحيى بن اس مده حديث نوكر عن محمد بن حصين ووقع فى رواية مسم من حرق ومن  
تحتى بل عن يحيى بن اس مده حديث نوكر عن محمد بن حصين ووقع فى رواية مسم من حرق ومن  
المصنف روى عن نوداد عن ربيعة بن هشيم عن محمد بن سكين قال واعدت من نوراً واختلف لذة على على  
عبد الله وعلى سعد بن سعد بن عبيد بن عبيد بن اس مده حديث نوكر عن الدعاء خل هو عند خروج أى لصلاة و  
قبل المذلول فيها وفى ثنائها وعقب المخرج منها وجمع باعداته وقد أوقفه الحافظ فى فتح البارى (وقل  
الله أى أسألك بحق سائلين عليك) وهم انصرعوا الى الله تعالى يخضعون لأنهم (وتحق عشتاى  
هذا اليك) المسمى مصدر مسمى معنى المشى وهو الانتقال من مكان الى مكان بالارادة والمراد من حرقى لموضعين  
الجهاد والحرمة كالتقدم الى الإشارة اليه فى آخر كتاب عقائد دلائل مخلوق على الخلق وقوله البسبب أى  
الى البسبب (لم أخرج) من مبرى (أشراً) تحركة كمر السحمة (ولانصر) تحركة نفسه وجسده الى الأشر  
شدة ليعلم فهو أعز منه والمارتبع من الفرح والكل مدموم ما لا يقدر يحمد على قدر  
ما يحب وفى الموضع الذى تحب مدلك فاعرجوا وذلك لال الفرح قد يكون من سرور بحسب نفسه العقل  
والأشراً لا يكون الاخر بحسب نفسه الهوى (ولانصرعوا) قد تم تسببهما فى (حرجت اتقاء)  
أى حذر (بخطك) وهو العسا شدة يقضى للعقوبة والمراد بالانصرع (وانصرع) أى طلب  
(مرصاتك) أى رسالتك (فأسألك أن تقضى) أى تحصى (من سار) أى من عند سار (وانظر  
دوى الى لا يهراد نوب الأنت) قال عرقى رواه اس مده من حديث يحيى بن عبد الحميد بن اس مده حسن  
اه قات رواه اس مده من محمد بن بريس بن ابراهيم عن مصيل بن مزيق عن عطية هو العوفى عن أبي  
سعيد قال قال الرسول لله صلى الله عليه وسلم اذا خرج من به الى صلاة فقل اللهم فى أى أسألك بحق  
السائلين عابدين بحق عشتاى هه فالى لم أخرج تراوده كتاب النصف ثم وثق الله سبع ألف  
مئة يستغفرون له وأقبل لله عليه بوجهه حتى يقضى صلاته وأخرجه أحمد عن بريس بن هرون عن مصيل  
ابن مزيق وهو فى كتاب النساء للطبرانى عن بشر بن موسى عن عبد الله بن صالح بن يحيى عن مصيل بن مزيق  
ورواه بن خزيمة فى كتاب التوحيد من روى محمد بن مصيل بن عروان ومن رواه أى له الآخر وأخرجه  
أبو يعيم لاصه من روى أى يعيم الكوفى كاهم عن فضيل بن مرزوق وعطية العوفى صدوق فى نفسه  
حسن له الترمذى عدة حديث بعضها من أفراد وتبضع من كل الشيع ومن كل بدليس وقد  
روى نحوه عن بلال رضى الله عنه قال أبو بكر بن اس مده حديث نوكر عن اس مده حديث نوكر عن اس مده  
ابن عرفة حديث نوكر عن بلال رضى الله عنه قال أبو بكر بن اس مده حديث نوكر عن اس مده حديث نوكر  
رضى الله عنهما عن بلال رضى الله عنه مؤدب لى صلى الله عليه وسلم قال كسب سبى صلى الله عليه وسلم  
اذا خرج الى الصلاة قال بسم الله آمنت بالله نوكرت على الله لاجل ولا قوة بالله بهم أى أسألك بحق

وقل أيضاً اللهم الى أسألك  
بحق السائلين عليك وبحق  
عشتاى هذا اليك فالى لم  
أخرج تراوده ولا  
رب ولا همه خرجت اتقاء  
بخطك واتقاه مرصاتك  
فى أسألك أن تقضى من  
البارد أن تعمر لى دوى به  
لا يعطر لى نوب الأنت





قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد حمد الله وسبحه وقال اللهم اغفر ذنوبي  
رحمتك وادخلني الجنة قال مثل ذلك وقال ثواب فضلك وأخرجته من النار عن موسى بن الحسن الكوفي عن  
أبراهيم بن يوسف ورفيع بن ربيعة عن جده وفيه تجوز لأن أحدته العلبة وهو عند أبي الحسن  
الحسن بن علي بن أبي طالب فقاطعة رضى الله عنها جلد أربعة وجدة ثم أيضا لا أمه هي فاطمة بنت  
الحسن بن علي ورحال هذا المسند أيضا ثقات لكن فيه نقصان يأتي بيده وروى من وجه آخر بزيادة  
إضافة فيه قال الإمام أحمد حدثنا إسماعيل بن إبراهيم هو ابن عتبة حدثنا أبي هو أسلم عن عدي بن  
أسلم عن أمه فاطمة بنت الحسن عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي وادخلني ثواب رحمتك  
وادخلني الجنة ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي وادخلني ثواب رحمتك قال إسماعيل فقلت عند الله من  
الحسن فسأله عن هذا الحديث فقال كان إذا دخل قال رب ادخلني ثواب رحمتك وادخلني الجنة قال فقلت  
ثواب فضلك وهكذا أخرجه الترمذي عن علي بن حجر عن إسماعيل بن علي وأخرجه ابن ماجه عن أبي بكر  
ابن أبي شيبة عن إسماعيل بن أبي معاوية كلاهما عن ابن يونس كقول إسماعيل فقلت عند الله من الحسن  
وقول الترمذي ليس أساده يقتضيه قوله فاطمة بنت الحسن ثم يكون حديثها فاطمة بكرى لأمها  
عانت بعد النبي صلى الله عليه وسلم شهر قال الحافظ وكان عمر الحسن عند مواسم رضى الله عنها  
دون ثمان سنين وثمة علم وأما حديث أبي جند وأبي أسيد فرواه مسلم عن حماد بن عمار عن بشر بن المغيرة  
عن عمار بن عمر بن الخطاب عن أبي عبد الرحمن عن عبد الله بن سعيد الأنصاري عن أبي جند وأبي أسيد  
فرواه مسلم أيضا عن يحيى بن يحيى الديلمي عن سليمان بن بلال عن ربيعة وأخرجه أبو داود عن محمد  
ابن عثمان التميمي عن عبد العزيز بن رازي عن ربيعة وأخرجه الدارقطني عن العباس بن سليمان بن  
بلال وأخرجه أيضا عن يحيى بن حبان عن إدريس بن إدريس وأخرجه الطحاوي في تواتره عن يحيى بن محمد بن  
صاعد عن سوار بن عبد الله البصري عن بشر بن إسماعيل وأخرجه أبو يعقوب في المستخرج عن هارون بن عبد  
الكبير عن أبي مسلم عن مسدد عن بشر بن إسماعيل وأخرجه نصاب عن حماد بن محمد بن عمرو عن أبي حمص  
لوردي عن يحيى بن عبد الحميد الحماني عن سليمان بن بلال قال سلمة بن يحيى بن يحيى يقول كتنه من  
كتاب سليمان بن بلال قال وهاهنا يحيى بن يحيى يقول يعني عن سليمان بن بلال كور عن أبي جند وأبي  
أسيد يعني أن الحماني رواه نوابه فاطمة بن يحيى بن يحيى رواه أبو نعيم في المعجم والحماني بذلك  
قد أخرجه أحمد عن أبي عامر يعقوب بن سليمان بن بلال عن ربيعة وأخرجه النسائي وأبو يعلى  
وابن حبان من رواية سليمان بن بلال ولم يهرده سليمان أيضا بل جاء من رواية عمارة بن عتبة بن عبد  
البراني في الدعاء أي عتبة بن أبي الصمغ وأخرجه ابن ماجه من رواية إسماعيل بن عباس عن عمارة بن عتبة  
لكن قال عن أبي حمزة ولم يذكر بأبي أسيد وهكذا أخرجه أبو عتبة أيضا من رواية عبد بن عمرو بن الأوسى عن  
إدريس بن إدريس وأبو هريرة عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن دينار عن مالك بن رضى الله  
عنهم وأما حديث أبي هريرة فخرجه النسائي في يوم وليلة وابن ماجه وابن حبان ويطهر  
جميعهم طريقهم هو محمد بن أسد قال حدثنا أبو بكر الحنفى حدثنا الفضل بن عثمان حدثنا سعيد  
المقبري عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم  
على أبيه صلى الله عليه وسلم ثم ليقل اللهم ادخلني ثواب رحمتك وادخلني الجنة من المسجد فليسلم على أبيه  
صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم اغفر لي ذنوبي وأخرجه ابن حبان الرقيم وأخرجه ابن حبان وأخرجه  
أيضا من رواية عمرو بن علي الفلاس عن أبي بكر الحنفى وأخرجه يوسف القاسمي في كتاب الدعاء من رواية  
محمد بن الأسود عن الفضل وأخرجه الحافظ عن طريق أبي بكر الحنفى وقال صحيح على شرط الشيخين







من أبي عتبة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في ركوعه  
 سبحان رب العظيم ثلاث مرات فقد شتر ركوعه وذلك أدناه أخرجه أبو داود عن عبد الله بن مسعود  
 لاهواري عن أبي بصير وأخرجه الترمذي من طريق أبي بصير بن موسى بن ماجه من طريق وكيع  
 كلاهما عن أبي أيوب عن أبي ذؤيب قال الترمذي ليس بحديث متصل عوف لم يلق عبد الله بن مسعود وكذا قال  
 الشيخ فيمكن أن يكون قوله مرسوماً وشاهدنا من حديث أبي جعفر محمد بن علي عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال سبحوا ثلاث تكبيرات ركوعاً وثلاث تسبيحات سجوداً وهذا مرسلاً ومفضل لا يجمع من  
 معراب يعني وحل روايته عن أبي بصير وقال بطراي والريادة التي في حديث أبي مسعود وهي قوله وذلك  
 أدناه لا تروى إلا في هذا الحديث تفرد بها أبي أيوب عن أبي ذؤيب قال الحافظ ووقع في رواية أبي بصير في المرسلاً  
 لدى سنده الشيخ في هذا الحديث أبي مسعود ما يشرحه الريادة قال: أخبرنا أبو أيوب يحيى عن أبي جعفر  
 محمد بن أبيه قال سمعت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال منكم من يقول سبحان رب العظيم تسبيح  
 من صلاة فقال سبحوا ثلاث تسبيحات ركوعاً وثلاث تسبيحات سجوداً ووردت تثبت فيه في عدة أخبار  
 بدون تلك الريادة أخرجه بطراي في الدعاء حدثنا معاذ بن أنس وكر من سهل ومحمد بن إسماعيل السقطي  
 وعبد بن عام قال لأول حديث مسند وثنى حديث يعقوب بن حماد والثالث حديثنا سعيد بن سليمان  
 ورائع حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قالوا حدثنا حصص بن عبيد عن أبي أيوب ليلى هو محمد بن عبد الرحمن  
 عن شعبي عن صله بن زمر عن حديثه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان ربك  
 ركوعاً سبحان ربك أعظم ثلاثاً وفي سجوداً سبحان ربك أعظم ثلاثاً وهو حديث حسن وأخرجه ابن حزم  
 عن يعقوب بن إبراهيم الدورقي ومسلم بن حنادة وأخرجه النعماني في اليوم والليله عن عثمان بن أبي  
 شيبة وأخرجه الطبراني عن معوية بن عبد الله بن عمر بن أبيان قال سمع عن حصص بن عبيد بن زياد  
 له وقفاً في روايته وتقدم في الموضوعين وأبو أيوب ليلى ضعيف من قبل حقه وقد سلكه سري بن  
 الحمير وهو له ودويه فروه شعبي عن مسروق عن أبي مسعود قال من السنة قد كرمه لكن لم يقل  
 ثلاثاً وأخرج ابن أبي عمير من حديث أبي بكر كرمه ثلاثاً ومقل وعنده وأخرج الدارقطني  
 مثله من حديث حبيب بن مسلمة ومن حديث عبد الله بن قورم وفي سند كل منهما ضعف (وسبح قدوس  
 رب الملائكة والروح) قال العراقي رواه مسلم من حديث عائشة أم المؤمنين قالت قال أحمد حدثنا عمرو بن أبي  
 حدثنا هشام هو الدستوقي عن قتادة عن مطرف بن عبد الله عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبح قدوس رب الملائكة والروح وأخرجه مسلم وأبو  
 داود من رواية هشام ورواه سبعة عن قتادة مقتصر على الركوع وأشار إلى رواية هشام ورواه سجود  
 ورواه معمر عن قتادة والثالث وقد ناسح هشاماً عن الجميع بهما سعيد بن أبي عروبة (فادركت ركنك  
 من الركوع فقل سبح الله بن جعفر بن مالك الحمد) رواه البخاري عن يحيى بن بكير عن الليث بن سعد عن  
 عقيل عن زهري قال حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن سمعان أن أبا هريرة رضي الله عنه يقول كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سبح الله بن جده  
 حين يركع عليه من الركوع ثم يقول وهو قائم وسبح الله بن جده وأخرجه مسلم من رواية عبد الرزاق عن  
 حريز عن زهري ومن رواه يحيى بن أبي المثنى عن الليث عن عقيل عن زهري عن أبيه قال سألت أبا ثبات  
 الوائلي وهذه الرواية عن أبي بصير عن عبد الله بن صالح عن الليث بن عقيب رواية يحيى بن بكير ورواهما  
 طريق شعيب بن أبي حمزة عن زهري وأخرجه النعماني من رواية نوح بن زبدي عن زهري وهو عبد  
 أحمد من رواية معمر عن الزهري ووقع بالرواية أيضاً في حديث شرفاًة بن زافع عند البخاري كما سبق للمصنف  
 في باب لا قول من هذا الكتاب لكنه ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ووقع من غير رواية حديث

أو مسبوخ قدوس رب  
 الملائكة والروح فإذا  
 رفعت رأسك من الركوع  
 فقل سبح الله بن جده ربنا  
 لك الحمد

أبي سعيد وعلي واس بن أوفى واس عباس وكاه في مسلم واختلف في تخرج الوافق قبل هي عاطفة على شيء  
محدوف وعلى ذلك اقتصر اس دبق بعد ويل هي حاية وبذلك حرم اس الاثر في النهاية وقيل هي رائية  
وقد تقدم سكلام على ذلك متصلا في كتاب الصلاة فراجعنا ان شئت وقال عبد بن حبيب حدثنا محمد بن  
عبيد حدثنا الاعشى عن عبيد بن الحسن عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنهم قال كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لم يجده ربه لك الحمد (ملء السموات وملء  
الارض وملء ما شئت من شيء بعد) رواه مسلم وأبو داود من طريق أبي معاوية ووكيع كلاهما عن  
الاعشى ورواه أحمد عن وكيع ورواه أبو داود أيضا عن محمد بن عيسى عن محمد بن عبيد وقال أبو داود بعد  
تخريجهم رواه شعبة وسفيان شوري عن عبيد بن الحسن بن بكير بعد الركوع قال الحافظ والاعشى  
حافظ من يادته معتد بهان أبو داود انما ينبغي حدثنا عبد الله بن أبي سلمة حدثنا يحيى عن الاعرج عن  
عبيد الله بن أبي رافع عن عيسى بن أبي طالب رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع  
رأسه من الركوع قال سمع الله الخ الحديث السابق الآية ورواه بعد قوله وملء الارض وملء ما بينهما  
رواه مسلم والنسائي من طريق عبد الرحمن بن مهدي ومسلم أيضا من طريق أبي بصير وأبو داود من  
طريق معاذ بن معاذ الترمذي من طريق سليمان بن داود بن عثمة عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ترمذي  
أيضا عن محمود بن غيلان عن أبي ذر الطائفي وأخرجه الله روى عن يحيى بن حساب عن عبد الله بن  
والمدايني أيضا أخبرنا مروان بن محمد حدثنا عبيد بن عبد العزيز بن محمد بن عتبة بن عيسى عن فرعة بن  
يحيى عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رفع رأسه من  
الركوع فذكر مثل حديث من شيء ورد مدقوه من شيء بعد (هل شيء ومحمد بن ماقال  
العبد وكاه لك عند الامناع لما أعطيت ولا معطى لما سئمت ولا يسمع الدعاء من بعد) وهو حديث صحيح  
أخرجه مسلم عن الدارمي وأخرجه أحمد عن الحكم بن سعد وأبو داود واس حريفة من روى في شهر  
وعبد الله بن يوسف وأبو داود أيضا من رواية بشر بن بكر والنسائي من رواية محمد بن يزيد بن جهم  
عن سعيد بن عبد العزيز بن يوسف في رواية عنهم اللهم ربنا وكر أبو داود ابن في رواية عبد الله بن يوسف  
ربنا والله خير مادة وأما قال بطريق في الدعاء حدثنا بكر بن سهل حدثنا عبد الله بن يوسف بن أبي  
حدثنا سعيد بن عبد العزيز بن فرعة عن أبي سعيد رضى الله عنه أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يقول اذا رفع رأسه من الركوع سمع الله من حمد اللههم ربنا لك الحمد وكر الحديث مثله لكنه  
قال لا يسمع الدعاء ولا يسمع الدعاء من بعد حدثنا أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الله بن عبد الله بن حريفة  
عن زكريا بن يحيى بن ثابت والطحاوي عن مالك بن عبد الله بن سيف وبق من طريق المقدم بن داود  
أربعتهم عن عبد الله بن يوسف وحدثنا هذا الدعاء مختصرا من حديث اس عباس قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء  
ما شئت من شيء بعد اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما سئمت ولا يقطع ذا الجرم منك الحمد أخرجه أحمد  
ومسلم والنسائي والحسن بن محبوب بن يعقوب كلهم من طريق هشام بن حساب عن عيسى بن سعيد عن  
عطاء بن أبي رباح عن اس عباس (واذا حدثت فقل) قال مسلم في صحيحه حدثنا محمد بن أبي بكر الملقب  
حدثنا يوسف بن يعقوب بن الماحشور حدثنا يحيى عن الاعرج عن عبد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي  
طالب رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حمد قال (اللهم لك الحمد ولنا أمت  
والك أسلمت محمد وجهي للذي خلقه) وصورة فاحسن صورة (وثنى جمعه ونصره فصار الله أحسن  
الخالقين) اللهم مسلم تبارك الله من عباده وبالله رواية الحاكم من حديث عائشة على ما سبقت ذكره  
ورواه أبو نعيم في المستخرج عن حبيب بن الحصف حدثنا يوسف القاضي حدثنا محمد بن أبي بكر الملقب

ملء السموات وملء الارض  
ومل ما شئت من شيء بعد  
هل شيء والمحمد أحق  
ما قال العبد وكنا لك حمد  
لا مانع لما أعطيت ولا  
معطى لما سئمت ولا يقطع  
ذا الجرم منك الحمد واد  
حدثت فقل اللهم لك  
الحمد ولنا أمت ولان  
أسلمت محمد وجهي  
للذي خلقه وصورة وشي  
جمعه ونصره فصار الله  
أحسن الخالقين











[illegible]

ديو كان عليه ملء الأرض دها أذى عسل قال رحدثني سويد بن سعيد عن جابر بن عبد الله عن لروي قال  
 استودع محمد بن السكندر وديعة فاحتاج بها فبقيها ثم جاء صاحبها بصلها فقام يصلي ويذكر ويكلم من  
 دعائه بأسماء أسماء الملوأه وبكاتب الأرض على الماء وبأوحده من كل أحد كذا روي وحده كل  
 أحد يكون أسأل الله أن يؤدى عني أمانتي فإها تيقول محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله  
 أن ترى (فأدبست نوأجد بقل اللهم كسوتني هذا الثوب) وبشير إليه (فأدبست نوأجد بقل من خير  
 وخير ما صنع له) وهو استعماله في الطاعة (وأعود من شره وشر ما صنع به) وهو استعماله في المعصية  
 وهو ريبان الأصعب ندب له كرامد كروا كل من ليس نوأجد ما وانظر ولو اس غير حد يدبيل  
 رواية ابن سبي في الصوم والليله أذ البست نوأفصل قال يعزى روي أوداود لترمذي وقال حسن  
 وأسنن في اليوم والليله من حديث أبي سعيد الخدري ورواه ابن السبي لمعه المصنف أنه قلت له  
 أبي سعيد عند الجماعة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دا استودنو بأسماء ما صنع بماله روي عا  
 رداء ثم يقول اللهم لك الحمد أنت كسوتني هذه الثوبه وخير ما صنع له وقد روي كذلك الخاكم وابن  
 حبان في صحيحه وقال ترمذي والله نه حديث حسن وبالله الخاكم يصح عن شرطه من غيره وأخره  
 الموهوب راد نوأود وقال أبو نصره وكان محمد بن أبي سبي صلى الله عليه وسلم أذ البست نوأجد ما  
 تربي وتصفته ورواه كذلك أحمد وابن سبي في اليوم والليله وفي الباب عن أبي امامه روي أنه  
 عنه قال بس ثمر من الطائفة روي أنه عنه نوأجد ما بقل الحمد لله الذي كساني ما أرى به عورتي  
 وأتجمل به في حياتي ثم عد لي ثوب الذي أخلق فتدري به ما كان في كسفه وفي حديثه وفي ستر  
 الله حبه وميتار واه انرمذي والله نه واسماحه والحمد لله الذي كسني ما روي عن معمر بن  
 عمار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أكل طعاما الحديث ودينه من ليس نوأجد ما بقل الحمد لله الذي  
 كساني هذا ورواه من غير حوله في ولافة عمره ما تقدم من دينه وما أخره روي أوداود والله نه  
 وترومي واسماحه والحمد لله الذي كسني ما بقل الحمد لله الذي كسني ما روي عن معمر بن  
 (وإذا رأيت شمس بطيرة) بكسر ففتح (تكرهه) وهو اسم من التبريد وصله المتروك ما روي عن  
 الجاهلية (فقل لا يأتي بالحسب ما لا يتولا بهب بالسيات لا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله) قال  
 العراقي واه ابن أبي شيبة ورواه في اليوم والليله والبقي في الدعوات من حديث عروة بن مامر مرسلا  
 ورواه ثقات في يوم والليله لا من السبي عنة من عمره فعليه مسدا أنه وأما ستره في الاستسما  
 عنه في أعراب خير خير لا أصل له في السنة وروى اللهم لأحبر الأحبرك ولا حبر لأحبرك ولا نه غير  
 وفي كرامات السخوي في لقاصد عن عكرمة قال كما عني عن عمر وعنده ابن عباس فمرعاب نه  
 وقال من القوم خير خير فقال ابن عباس لا خير ولا شر وروى ابن عباس واسماحه وابن حبان من حديث أبي  
 هريرة مرفوعا كاب بجمعه لقال الحسب وكراهية (وإذا رأيت الهلال) وهو القمر في حالة تحصره  
 قال الأزهري ويسمى القمر للثلاثة من ذل الشهر هلالا وفي ليلة ست وعشرين وسمع وعشرين أيضا  
 هلالا وما بين ذلك يسمى مرأوا قال المراء وتنه الجوهرى الهلال للثلاث ليال من ذل شهر ثم هو قمر بعد  
 ذلك وميل الهلال هو أشهر عليه واجمع أهله (فقل اللهم أهله عليا) روي بالاعم وما حل وقص  
 الا هلال رفع لصوت ثم قل ي روي نه الهلال ثم قل في طبعه وهو مراد هسا والمعنى اصبعه على واه روي  
 مقتريا (لا من ولايمان ولا سلامة ولا سلام) بين كل من غريبين حسن الاشتقاق والمراد لا من  
 من المخاوف ولا غلب لظلمة بيته كانه ساه دواها ولا سلامة ولا سلام بيدوم له الاسلام وسنه  
 شهرهات نه في كل شهر حكم وقضاء (روي وركنه) هذ تزيه الحلق في يشاركه في تدير ما خلق شي  
 وهو روي لا قاييل الداحضة في الآثار معلومة بطف شروق موه روي وركنه التفات اقتداء بسنه

فأذ البست نوأجد ما بقل  
 اللهم كسوتني هذا  
 الثوب فقلت الحمد لله  
 من خير ما صنع له  
 وأعوذ بك من شره وشر  
 ما صنع له وإذا رأيت شمس  
 بطيرة تكرهه فقل  
 اللهم لا يأتي بالحسب إلا  
 أنت ولا يذهب بالسيات  
 إلا أنت لا حول ولا قوة  
 إلا بالله وإذا رأيت الهلال  
 فقل اللهم أهله عليا بالامن  
 والايمن والبر والسلامة  
 والاسلام والتوفيق لما  
 يحب وترضى ولعن من  
 يسهط روي وركنه الله



خبيل عليه السلام حيث قال لأحب الأتقيين بعد نوح هذري قال العرافي رواه الترمذي وحسنه  
 حديث أخرجه عن عبيد الله أنه قال قلت لعطاء بن أبي رباح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رأى الهلال قال اللهم أهله  
 عليه من الجن والانس والسلام والاسلام روى ذلك عنه وقال حسن عريبي رواه من طريق سليمان  
 بن عبيد الله عن بلال بن يحيى بن حلفه عن عبيد الله عن أبيه عن جده رواه ابن حبان في صحيحه وزاد بعد  
 قوله والاسلام والتوفيق بحسن الترمذي ومثل رواه ابن حبان رواه الطبراني في الكبير من حديث  
 ابن عمر الآتي في مسنده عثمان بن أرشم الحامصي وهو ضعيف ورواه الدارقي في مسنده عن ابن عمر الآله  
 رادى أنه صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 من الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وعبادة وبرق الحسن الآتي بحسن لا يصفه (وهو لاله لاله رند واهل خير آتت بخلافه)  
 قال العرافي رواه تودود من لاهن حديث فتدعي النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى الهلال قال  
 هلال خير ورند لاه آتت بالذي خلق لاه وأسمه الله تعالى في الأفراد والطرقات في الأوسط من  
 حديث من قال تودود وسبق في حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث مسند صحيح أنه قال  
 وهذا في تودود من فتدعي قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا رأى الهلال هلال خير  
 ورند آتت بالذي خلق لاه ثم يقول خذته الذي ذهب شهر كذا وحده شهر كذا ورده في ضا  
 لسي عن أبي سعيد الخدري قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 حسن رامي صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورند لاه آتت بالذي خلق لاه ثم يقول خذته الذي ذهب شهر كذا وحده شهر كذا ورده في ضا  
 لاه (اللهم أي سألك خير هذا شهر وخير بقدر) بحركة (وأعوذ بك من يوم الحشر) مع تسكوت  
 تعني بمشور في المجموع فيه أساس وفي بعض نسخ يوم الحشر أي موضع الحشر قال العرافي رواه  
 من شيبه وحدثني مسندهم ما من حديث عبادة بن الصامت وفيه من لم يسم قال روى عنه حديثي من  
 لاهم أنه قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 أجد في رواية المسند والطبراني في الكبير أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى الهلال قال الله أكبر الله  
 أكبر الله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم أي سألك تسبحة وروى الطبراني في المعجم الكبير عن رافع بن  
 خديج بهذا اللهم أي سألك من خير هذا الشهر وخير بقدر وعوذه من شره ثلاث مرات ومن أضاف  
 ما رواه ابن أبي عمير عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 رأى الهلال قال هلال خير آتت بالذي ذهب شهر كذا وحده شهر كذا ورده في ضا  
 دركته وهذا وهو وعافاه وعن أبي رباح عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا رأى الهلال اللهم ارحمنا  
 وخبره وركنه ورحمه وورده وعوذه من شره وشر ما بعده رواه ابن شيبه في المصنف وعن الحسين بن  
 علي قال سمعته عن هشام بن حسان عن أبي بكر الصديق قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 شهر مكة ونور وأحرمه عافاه الله سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 عبادة الصالحين رواه أيضا ابن شيبه في المصنف (وسمعه قبل الدعاء ولا تلاما) أي يقول الله أكبر  
 في الدعاء ثلاث مرات رواه سبق في السعوط من حديث فتدعي من سأل الله صلى الله عليه وسلم  
 إذا رأى الهلال كبير لانه رواه ساري من حديث ابن عمر الآله أطلق التكبير ولم يقل ثلاثا وتقدم قريب  
 من حديث عبادة بن الصامت عند عبيد الله بن أحمد والطبراني أنه أكبر الله لا حول ولا  
 قوة لا لله (وذهب لربيع) أي هو ما سمعته (فقل اللهم أي سألك خير هذا الريح وخبر ما رأت  
 به) قال عيسى بن محمد بن عيسى عن الخطاب بن يحيى أنه قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ابن الأثير (وعوذه من شره وشر ما بعده وشر ما أرسله) قال العرافي رواه الترمذي وقال حسن

ويقول هلال رند واهل خير آتت  
 تعالينا اللهم أي سألك  
 خير هذا شهر وخير  
 أعوذ بك من شر يوم  
 الحشر والكبرياء ولا  
 تلاما وذهب لربيع فقل  
 اللهم أي سألك خير هذا  
 الريح وخبر ما رأت  
 ما أرسلته وعوذه من  
 شره وشر ما بعده وشر  
 ما أرسلته

جميع والاساقى في يوم وليلة من حديث أبي سكتة اه قلت بعد ان تمدي لانسو لربيع قد ربيت  
 ما تكرهون فقولوا اللهم اسألك من خير هذه الرجة وخير ما فيها وخير ما مر به وعودتك من شرها وشر  
 ما فيها وشر ما أمرت به ورواه الحسن بن اسحق في يوم وليلة ورواه عنه من أحمد بن روي والدارقطني  
 في الأفراد والحقا كنتم وأبو الشيخ في العدة واسحق بن عيسى عن أبي سكتة رفعه بلفظ لا تسبوا الرجة  
 فأنتم ممن روح الله تعالى وسألا الله خيرها وخير ما فيها وخير ما مر به وعودته من شرها وشر ما  
 أمرت به ورواه ابن أبي شيبة أيضا وابنه في سبعة موقوفه وعنده عن أبي سكتة من حديث  
 ابن جهاجت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار رجل فقال لا تسبوا فيها مرة ولكن  
 قل اللهم اني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما مر به وعودتك من شرها وشر ما فيها وشر ما أمرت به  
 وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان صلى الله عليه وسلم إذا دعيت الرجة قال اللهم اني أسألك خيرها  
 وخير ما فيها وخير ما مر به وعودتك من شرها وشر ما فيها وشر ما أمرت به فخصر روجه أحد من  
 و ترمذي والسنن وأخرجه العيراني في الدعاء من حديث ابن عباس ورواه في آخره اللهم اجعلها رجا  
 ولا تخلفها رجحا اللهم اجعلها راحة ولا تجعلها عذابا وروى ابن أبي شيبة وحمد بن مسعدة عن أبي سكتة  
 مرة رضي الله عنه رفعه قال لا تسبوا الرجة فأنتم ممن روح الله تعالى راحة وأعداب ولكن سأل الله  
 خيرها وعودته من شرها ورواه أبو داود والسنن وسماعة والحق كنهو وروى الشافعي وابنه  
 في المعرفة عن مهران بن سليم مرسل لا تسبوا الرجة وعودته من شرها وفي السنن عن علقمة بن عامر  
 رضي الله عنه قال سألت أبا هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجة والالواء والشياطين ووطئة فلهذا  
 جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعزدهم يوم ياتي وعودته من شرها وفي السنن عن علقمة بن عامر  
 ما ينفذ متعزدهم ما رواه أبو داود وعن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه رفعه اني سأل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال كان اذا اشتد لربيع يقول اللهم اجعلها راحة من شرها وعودته من شرها (ود بعد وفاة أحد)  
 من المسلمين (فقل بالله وانما راحة من شرها وعودته من شرها) اللهم اكتمه من المحسن واجعل كنهه  
 في عاين واجعل على عقبه في العاين (في الناس) اللهم لا تخبرنا بحره ولا تخبرنا بحره وفي بعض  
 السند (واقر بالله) قال العيراني ورواه ابن أبي شيبة في اليوم والليله من حديث ابن عباس دون  
 قوله واعلم له ولا يداود والسنن في اليوم والليله وابن جهاجت من حديث أم سلمة اذا أصابت أحدكم  
 مصيبة فليقل بالله وانما راحة من شرها وعودته من شرها اللهم اكتمه لاني سلمة ورواه عن حذيفة بن اليمان  
 والبيهقي في عقبه في عاين واعلم له بالليله يارب العالمين واسمعه في فقهه وبورقه بسبه ه قلت ولفظ  
 حديث أم سلمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد نسي امره فاصمعه قال  
 روح داوود بن عيسى سهر دمع من من أهله فقال لا دعوا على أنفسكم الا تخبروا باللائكة بومسوم  
 على ما تقولون ثم قال اللهم اكتمه لاني سلمة ورواه مسلم و ترمذي ورواه الحسن بن اسحق وعنه  
 رضي الله عنها قالت سألت أبا هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سألتك عما  
 قال فولي اللهم اكتم له واعقبني منه عقيب حسنة فقلت يا عقيب الله من هو خير مني محمد صلى الله  
 عليه وسلم ورواه ابن أبي عمير في صحيحه رضي الله عنه فقلت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول يا الله يا الله راحة من شرها وعودته من شرها وعودته من شرها الا اخبر  
 الله في مصيبته واخلفه خبرا منها قالت فلما توفي أبو سلمة فقلت ما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فأخلف الله لي خبرا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال قلت يا سميع العليم) فله صاحب القوت (وتقول عند الحسرة) في سميع العليم (عسى  
 ربنا ان يبدل خبرا منها انما راحة من شرها وعودته من شرها (وتقول عند ابتداء الامور) أي عند

واداسك وفاة أحد فقل  
 بالله وانما راحة من شرها وعودته من شرها  
 الى ربنا المتعطين اللهم  
 اكتمه في المحسن واجعل  
 كنهه في عاين واخلفه على  
 عقبه في العاين اللهم  
 لا تخبرنا بحره ولا تخبرنا  
 بحره واعلم له بالليله  
 عند التصديق بنا تقبل منا  
 انك أنت السميع العليم  
 وتقول عند الحسرة  
 عسى ربنا ان يبدل خبرا  
 منها انما راحة من شرها وعودته من شرها  
 وتقول عند ابتداء الامور



ورأيت خطا الخطا الحماوى ما نصه هو في مسند أحمد من حديث سلمة بن كهيل عن حماد بن عمار  
 (هذا حديث قوما) أي شرهم (فقل اللهم انا معك في محروهم) أي في راء محروهم (تول جعلت فلا ما  
 نحر العدا وأجعلته قبائله وترى ما يقاتل عنك ويحول بينك وبينه) (وامود لمن شرورهم) (خص المحر  
 لاه أسرع وقوى في الدين والتمسكن من اندجوع والعدو بما يثقل بحره عبد الماهضة في القناب  
 للتقارول محروهم أي قتلهم قال يعراق روى ثور داود والتسنى في اليوم والليلة من حديث أبي موسى  
 صحيح اه قلت وكذلك روى الحاكم وابن حبان في صحيحهم ولما لا أربعة سواها التي صلى الله  
 عليه وسلم لم كان إذا صلى قوما قال اللهم قد كرهه وقال الحاكم يجمع على شرما الشخص وقوله الذي  
 وفي نسخة لا من حبان كأن إذا أصاب قوما روى أحمد بن محمد وأبو يعقوب قال النووي في لاد كار والرباس  
 أسيدته صحيحة (واد عرب) الكفر (فقل اللهم أنت عدي) أي معتمدى قال يعقوب هو كتابه عا بعتمد  
 عدي يوشق المرفة في الحبر وغيرهما من القوة (و) (لنك) (بصري) أي مامري ومعنى (و) (لنك) (فأقول)  
 أي عديك وعدي في ما يعراق روى ثور داود وابن عدي والتسنى من حديث أبي أس قال يرمي حسن  
 عرب اه قلت لفظ أي داود كان إذا راء الله أنت عدي وبصري و لنك حول و لنك أول  
 و لنك فأتل و راء أجد واسماحه والحاكم وابن حبان وإسحاق في الفتارة وفي رواية للتسنى من حديث  
 مهيب و لنك فأتل و لنك أول ولا حول ولا قوة الا لك فاما ثور داود و يرمي و كذا في يوشق مروي  
 يصر على الله صلى عن أبيه عن أبي سبيد عن قتادة عن أبي أس و روى أبو يعقوب يعقوب بن موسى  
 محمد بن عبد الرحمن بن مهدي عن أبي سبيد عن أبي حنيفة عن الحسن بن سبان والطائري في  
 الدعاء عن عبد الله بن أحمد كلاهما عن نصر بن علي وأخبره الحسن بن طريق زهر بن أنس  
 عناية في صحيحه من طريق مريم بن مينة كلاهما عن أبي ولادة عن كورة في رواية أبي داود لم تقع  
 عند غيره وقد أخرجه أبو عناية عن أبي داود بالزيادة وهو في مسند الحارث من طريق أبي يعقوب عن  
 أبي سبيد عن أبي داود (و) (ادعيت أدبك) (دع على محمد صلى الله عليه وسلم) (فقل كرامة محرم د كرى)  
 قال يعراق روى الطائري واس عدي واس السنى في اليوم والليلة من حديث أبي رافع بسند ضعيف اه  
 دت روى الطائري في صحيحه ثلاثة وكذا يعقوب والحارثي في معكالم الاخلاق وأخرون كلاهما با  
 ادعيت أدبك كرى ويصل على وليين د كرامة محرم د كرى يعقوب والسند ضعيف بل  
 قال يعقوب انه ليس له أصل كذا في انفاصل الحماوى بسكن قال يعقوب اسناد الطائري في اسكبر حسن  
 وهذا يسل من رعم ضعفه ضلالا وضعه كائن الجورى واعقبى وقل سادى في شرحه عن جامع اه  
 روى ابن خزيمة في صحيحه بالاعتماد كور عن أبي رافع وهو من انزم نحر ج الصبح فاعرف ذلك (و) (دا  
 رأث) (أدوات) (استجابة دعائك) (فقل الحمد لله الذي بعثه وحلله تم الصالحات) (دا ألقاب فضل اجد  
 لله) (روى ما كنتم في المستدرك من حديث عائشة بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما سمع  
 أحدكم اد عرف لاجابة من به شئ من مرض أو عدم من سفر يقول الحمد لله الذي بعثه وحلله تم  
 الصالحات و روى ابن ماجة والبيهقي والحاكم وقال صحيح الاسناد لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 إذا رأي ما يحب قال الحمد لله الذي بعثه تم الصالحات وإذا رأي ما يكره قال الحمد لله على كل حال وقد تقدم  
 هذا الحديث في الدعاء (و) (ادعيت أدبك) (معر فقل اللهم هذا استقبالك ليك وادعيت أدبك و أصوات  
 دعائك) (جمع داع وهم المؤدبون) (وحضور صلاتك) (أنا لك أنت تعفرني) قال يعراق روى ثور داود والنرمدي  
 وقال غريب والحاكم من حديث أم سلمة دون قوله وحضور صلاتك فاه عدا الحارثي في معكالم  
 الاخلاق والحسن بن علي المعمرى في اليوم والليلة (فادعيت أدبك فقل اللهم في عبدك واس عبدك واس  
 أنت ما بقي بيدك ماض في حكمك ماض في فصولك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك وأمرت به

فإذا حضرت قوماً قل اللهم  
 انا معك في محروهم وتعوذ  
 لمن شرورهم فإذا  
 غروك فقل اللهم أنت  
 عدي وبصري و لنك  
 فأتل وإذا طنت أذنك  
 فصل على محمد صلى الله  
 عليه وسلم وقل ذكر الله من  
 ذكرني بغيره فإذا رأيت  
 استجابة دعائك فقل الحمد  
 لله الذي بعثه وحلله تم  
 الصالحات وإذا ألقاب  
 فضل الله على كل حال  
 وإذا سمعت أذان المغرب  
 فقل اللهم هذا استقبالك  
 وادعيت أدبك وأصوات  
 دعائك وحضور صلاتك  
 أسألك أن تغفر لي وإذا  
 أصابك هم فقل اللهم اني  
 عبدك وابن عبدك وابن  
 أمك ما بقي بيدك ماض  
 في حكمك عدل في فصولك  
 أسألك بكل اسم هو لك سميت  
 به نفسك وأمرت به





يأخذ تروا ما طاهر او يطرح منه على الجرح قليلا قليلا وهو يقول أصاب النبي صلى الله عليه وسلم في بعض  
 عرواته حراج ماصرب ولا فاح وكذلك تكوّن أبقا الحراج بسم الله ربه رضا بريقة بعضا بشقي  
 سقيم ماتت وساقول ذلك ثلاث مرات كل مرة يتفل ويضع في الحراج يرأفاد الله تعالى (واذا وجد  
 وجعا في حنكك فضع بك) واليمس ولي قال اقرطى وهذا الامر على جهة تعليم والارشاد الى ما يلي  
 من وضع يد الرافق على المريض ومسحه م ولا يمسح به اليد ولا يمسح به اليد ولا يمسح به اليد ولا يمسح به اليد  
 فانه لا يصل له في سببه (عن أبي يثلم من حديثه وفي سببه الله ثلاثا) والاكل الكمال اسملة (وقيل  
 سمع من أعود بالله) وفي رواية ثالثة (وقد روت من ثمر ما أحد واحد واحد) وهذا علاج من الطب  
 الالهى لما به من ذكراته والمريض له ولا سعدة بعينه وتكراره يكون صحيح وفع كسكرار  
 الدواء طبى لا سعدة احراج امده وفي لسع حامية لانوحا في غيرها قال اعرفي ربه من  
 حديث عثمان بن ماض لثقي ه قلت وكذلك رواه احمد والسنن في اليوم والليله واس ما حسه  
 واس حبان وكاهم في طلب الانسان ومعههم شكوى الرسول الله صلى الله عليه وسلم وجعا حدي  
 جسدي مسد است فقل لصع بك الحديث وفي رواية صعبت على سكان الذي تشكي ه مسع م  
 سبع مرات ول أعود مرة الله وقوته من ثمر ما أحد في كل مسعد وفكدار واد اس حبان واسمراي  
 ولحاكم في الحد تروا السى في يوم والليله (واد صالح كرت فضل لاله لاله العلى الخليم لاله  
 الاله رب العرش العظيم لاله الاله رب السموات والارض رب العرش الكريم) قال العراقي متفق  
 عليه من حديث ابن عباس اه قلت رواه مسلم والترمذي وأبو بكر بن حريجة عن محمد بن شاذان عن معاذ  
 ابن هشام هو لا استوى حديثي عن أي معاليه عن ابن عباس ان سى الله صلى الله عليه وسلم  
 كان يدعو عند الكرت لاله لاله العليم الخليم لاله الاله رب العرش العظيم لاله الاله رب السموات  
 ورب الارض رب العرش الكريم ورواه البخاري عن مسلم بن إبراهيم حديثنا محمد بن شاذان  
 وأخرجه تاما عن مسدد عن يحيى القطان عن هشام ورواه مسلم بن عبد الله حديثنا محمد بن شاذان  
 مسدد عن أي عمروة عن قتادة بن شاذان عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان يدعو من أركان يقول عند الكرت قد كرت لاله لاله العلى الخليم لاله الاله رب السموات  
 وأخرجه البخاري من رواية يزيد بن ربيع عن سعيد وروى عن زيد بن ربيع عن هرون بن أحمد بن عبد  
 أي عمروة عن قتادة عن أي معاليه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا العرش لاله الاله  
 الله الخليم العظيم لاله الاله الخليم الكريم لاله الاله هو رب السموات السبع ورب العرش الكريم  
 وأخرجه بن حريجة عن الحسن بن محمد الرعاعي عن يزيد بن هرون وأخرجه ابن أبي الدنيا في الدعاء  
 عن أي خيثمة عن يزيد بن هرون الاله قدم الله انبأه على الاولى وأخرجه الطبراني في الدعاء عن بشر  
 ابن موسى عن الحسن بن موسى وأخرجه مسلم بن محمد بن حاتم عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد  
 عن يوسف بن عبد الله بن الحرث عن أي معاليه عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
 حربه أمر قال لاله الاله الخليم العظيم قد كرت الحديث ورواه في آخره ثم يدعو وأخرجه أبو عوانة  
 والنسائي جميعا عن محمد بن اسحق الصنعاني عن الحسن بن موسى وقد روى هذا الحديث زيادة أخرى قال  
 البخاري في كتاب الادب المفرد حديثنا محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الملك بن الخطاب حديثي واخذ أبو  
 محمد عن عبد الله بن الحرث بن عيسى بن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند الكرت قد كرت  
 مثل رواية هشام التي تقدم ذكرها أولا ورواه في آخره اللهم اصرف عني شره وقد روى هذا الحديث  
 أيضا من غير طريق ابن عباس قال أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الدعاء حديثنا اسحق بن عيسى بن عبد الله  
 بن عبد الله بن منصور حديثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن محمد بن عجلان عن محمد بن كعب عن عبد الله بن الهاد

واد اوجدت وجعا في حنكك  
 وضع يدك على الذي يتألم  
 من جسدك وقيل بسم الله  
 ثلاثا وقيل سبع مرات  
 أعود لفرقة الله وقدرته من  
 ثمر ما أحد واحد واحد  
 أصابك كرت وقيل لاله الاله  
 الله العلى الخليم لاله الاله  
 رب العرش العظيم لاله الاله  
 الله رب السموات السبع  
 ورب العرش الكريم









[illegible]

أصحبنا على فطرة الاسلام  
وكلنا الاخلاص وعلى دين  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم  
وعله أياها إبراهيم حبيبنا وما  
كان من المنكرين اللهم بك  
أصحبناو بك أضيئناو بك  
نحي ربنا نغوث واليك  
المصير اللهم اني أسألك ان  
تقبضنا في هذا اليوم الى  
كل خير ونعوذ بك ان  
تخرج فيه سوء وتجعله لي  
مسم فامنت وهو الذي  
أتواكم بالمال ودينهم  
ما خرجتم اليها ثم يبعثكم  
بها ليعصى أحدكم سمى اللهم  
خالق الاصباح وخال المس  
سكنا وشمس وقمر  
حسبنا ما أسألك تقدر هذا  
اليوم وخير ما فيه وعود  
لن من شره وشر ما فيه



الائمة من الشيطان الرجيم اللهم اني انا لك با جلت وكلمتك شامة من حير ماف ل وحير مافعي وخير  
 ماتتدي وخير مافعي اللهم اني اعود باسمك وكلمتك لتنة من شرماتكي به الهارون كالب لابل قال  
 من شرمادحي به ليس وخرج يناس من صريون رهيمن في كرك قال سمعت كعب يقول لو لا كلمات  
 اقويهن جبري فمسي لمعنتي يهود من خرافة فقه وركاب ساحة والاشاء العبادية عود  
 بوجه الله الخليل وكماله اسماء يدي لا تحقر حرد الذي يملك السموت والارض ومن فيهن من غف  
 عي الارض لان الله من شرمالحق ودر وور وخرج يناس من صريون عمرو من مرد قال قلت لسمعد  
 بما سيب تحري شي قوله د اصحت قال دل عود بوجه الله بكريم وسمه العنصر وكلمه به اسماء  
 من شرماسماء و بهمة ومن شرمالحق في رب ومن شرم كد به ثنت آخسده صنته وشهد اليوم  
 ن كل بهار وشهد الله بكان مساه وشرماعده وشردسا وسو عنها (وراء روت ووجه لاني  
 اراة) بكسر الم والم معروفة (دقل) (ب) احدثه لاني سوى خلق) مع فكون (وهله) ما شدي  
 وشهد لي شخص من انسويه (وراء صورة وجهي وحسن) من شكر م واخسني (وجهي من  
 المسلمين) وانه سب احمر به يقوم بوجه احد من حسن الخلق والخلق لانه به منات تكما اشكر  
 عامه فان عراقي رواء عري في لا وسط من اسي في اريوم ولله من حديث نس سدر صعب  
 اه قن وكذلك رواء عراقي في اشعب وسعد ونا صا صعب وسعد كاد ادهر وجهه في اراة قال  
 الحمد لله الخ وروي ابو ه و عراقي في كبر من حديث من تمام كاد عراقي اراة و احدثه يدي  
 حسن حاق وشقي ورا من ماس من عري الحديث وعن من مسعود عري الله عنه قال كبر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قول اللهم انك احسن خلق رواء من حسن في عهده ورواه عراقي في كاد دعوان  
 من حديث عائشة رضي الله عن كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه في المرأة هل ذكره  
 وخرج به لو كبر مرردوه في كاد الادعية من حديث شجر برة وعائشة كبر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كاد عري في اراة قال اللهم انك احسن خلق في حسن خلق وحمد وحمد عري سار (ودا  
 شريت حادما) هو من عري في موه اديب اعلم من كبر كرا دني والاس في يعرف صا راعه  
 لخدمه صا لخدمه (وعلاما) وهو عا واشاب وخلق عي لرحل حرام ما كل عليه كيقول  
 لاصعب صا عا ما اسم ما بول ايه (ودنه لخدمه صنته وني اللهم اني ساق حيرة وحير مافعي عليه  
 وعودت من شرم وشرم احمل عيه) قال عراقي رواء بون ودواس ماحه من حديث عري وسعيب  
 عن ابيه عن جده سعد حديث ه قن ورفقه دا عري احكم الحيرة بوعزم وبنده دين حد  
 صاعته وسئل اللهم اني سالك حيرة الحديث وني آخه واد استري عيا انا حد بدرة سمه واه  
 مثل ذلك رواء كذلك الناس وده صا و لكا كم في سندر واهن صخ عي ماد كره من روايه لانه  
 انقباب عري عري وسعيب روي رويته وروي لا ي داود واد عا مركة (وداهد) احدا (ب) كاح  
 قن بارك الله فيك وبارك الله عليك وجمع به كافي حير) قال عراقي رواء بون ودواس ماحه  
 من حديث أبي هريرة قال قال ترمذي حسن صخ اه قن وكذلك خرج عي طبري في الدعاء وخرج  
 الترمذي عن عقيبي من في مساه برة ح امره قن له بارك الله فيك سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول ان روح احكم فقوله بارك الله فيك بارك الله عليك كاد اردد حاد من عري في حرد  
 الترمذي (واد قصب الدين قن للمقصي له بارك الله فيك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اعازه اسع) في ناص (الحمد) في حردا قن للمقرض وسمه عايه (ودا د) في داه  
 حمله وما قن له وضع ابي من ثوب الحكم لحد كور وبيته سمعاه من ان الرادة عي لاس عير موه  
 عير مراد واه هو عا سئل الو حوال لاس كرا موه و د ع حقه و جدي ورا موه افضل ذكره الطائي

وذا عري في اراة قال كاد  
 به يسي سوي حاق وهله  
 وصكرم صورة وجهي  
 وحسنها ووجهي من  
 اناس من روت شمر  
 حادما وعلاما اودانه عري  
 صاعته ومن اللهم اني  
 سالك حيرة وحير مافعي  
 عايه وود لاس من شرم  
 وشرم احمل عليه واداهد  
 سكا ح قن بارك الله فيك  
 وبارك الله عليك وجمع  
 في حير واد قن لاس  
 قن للمقصي له بارك الله فيك  
 في اهلك وما لك اذ قال صي  
 به عايه وسلم عا حره  
 السلف كاد والاداه







وليس من شرط الاعتراف  
 قضاء الله تعالى بل لا يحسن  
 اسلاح وقد قال تعالى  
 خذوا حذركم ومن لا يتق  
 الارض بعدت ببلد يقال  
 ان منى الفضائل ان يست  
 التدرج والتمهيد من يست  
 بل ربه الاسباب المست  
 هو قضاء الاول الذي  
 هو كل البصر أو هو أقرب  
 وترتيب تفصيل المسببات  
 على تفصيل الاجابات على  
 التدرج والتقدم وهو ان قدر  
 والذي قدر الخير قدره اسباب  
 والذي قدر الشر قدره دفعه  
 سببا فلا تناقض بين هـ  
 الامور من عدمها  
 بصيرته ثم في الدعاء من  
 ان الله ما ذكرناه في الذكر  
 فانه يستدعي حضور القلب  
 مع الله وهو مستحق العبادات  
 ولذلك قال صلى الله عليه  
 وسلم الدعاء مخ العبادة  
 والعالم على الخلق انه  
 لا تنصرف قلوبهم الى ذكر  
 الله عز وجل الا عند الملم  
 حاجته وارهاف مله فان  
 الانسان اذا مسه الشرف ذو  
 دعاء عريض فالحاجة  
 تخرج الى الدعاء والدعاء  
 يرد القلب الى الله عز وجل  
 بالتضرع والاستكانة  
 فيحصل به الذكر الذي هو  
 أشرف العبادات ولذلك  
 صار البلاء موكلا بالانبياء  
 عليهم السلام ثم الاولياء ثم  
 الامثل فالامثل لانه يرد  
 القلب

الروح منه صلى الله عليه وسلم  
 الدعاء في العاجل الى يوم  
 قضاء الدعاء ولا يرد في معمر  
 وارحم من حديث نوري  
 قال استندوا في الدعاء  
 سبعة قال لا بد من سبعة  
 فيها ثوب ودين وكوب  
 يرى خروجه انما كرم  
 والدعاء لا يستعمل رد  
 ربي ولا دونه فكان هو في الحقيقة  
 ومعنى الله في اسفل  
 به وقد روي في كتابه  
 الدعاء مدح بقدره  
 انما لا ية وهو وذل  
 اسبغ في الاسباب  
 فكوب من من حذر  
 (دعاء منى لقضاء  
 الاول الذي هو كل  
 استخرج والتقدم  
 عنه الله سبحانه  
 (عدم من يقب  
 قوته (ثم في الدعاء  
 (فيه) في الدعاء  
 كليا لا يكون معه  
 والاعتراف بالربوبية  
 الدعاء مخ العبادة  
 النصرة ومن قوائد  
 (واعلم على الخلق  
 (وارهان) شدة  
 (الحاجة) المهمة  
 والاستكانة) داع  
 هو شرف العبادات  
 تعالى (ثم لا مثل  
 وابن ماجه والدارمي  
 مصعب بن سعد عن  
 والاعتراف من حديث





رحمة الله من رضى الله عنه وب كتابه الاسراء ونهى من معاصى موسى عظيم مؤبه في ليله فبولا  
 ان سؤل من اجل العبادات ما ليس به ولما امرت به فكيف يسوغ لاحد ان يقول اللهم اعننى  
 من سؤل سؤل لمن يمكن ان يريد ان يعصيه الله باختياره عن اختياره بنفسه فان اختيار الله للعبد  
 كامل واختيار العبد لنفسه معقول بوجوه عدة الادباس في حرج عن السؤال وما قوله صلى الله عليه  
 وسلم للاسراء او نصبرون فهو - وال كسب ونعيم فادنى الله اليه انه لا يكتفهم في ذلك الوقت وأخر  
 الدعاء ويحتمل به رأى هم حرا وقلة صغرهم به \* (حاشا له ان تسمى) \* اعلم بالله ان ما أب يكون  
 باللسان أو ما يقب أو بالخوارق فانه كمال اللسان هو لا يطاق الدابة على تحميد ولحميد والتسبيح  
 والله كماله يشكر في دلائل الداب والعباد ودلائل شكالف وأسرار مخلوقات لله تعالى والله كماله  
 بالخوارق نصبر الخوارق مستعرفة في الطاعات قال تعالى فاد كروى إذ كركم وحسبك من هذا الجلاء  
 ومهداته شرح كتاب الادكار والدعوات حامدا لله الذي بعثه وحلاله تتم صاحب مصلح على بيده  
 أكل العباد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه لكرام هذه ونامتوسل مؤبه رضى الله عنه في الله  
 ورسوله صلى الله عليه وسلم وبجس عواقبى وتحتمل ولاخوى لسليل بحسرو وعافية حوى ذلك في حقوة  
 سبب لئور ناسع عشر جمادى الاولى سنة ١١٩٥ هجرى بسوية لالا فالة وكنه يؤبه من محمد صلى  
 الحسين غفر له بجه وكرمه وحسيناته ونم الوكيل

\*) **طلب ترتيب الادوار**  
 وهذه هي احياة الليل\*)  
 وهو الكتاب العاشر من  
 احياة علوم الدين وبه  
 احتكام ربيع العبادات  
 فتح الله المسكين

\*) (بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم الله ما صر كل صبر) \*  
 الحمد لله الذي قرب لي حصرة مقدسة من شدة وزاده \* وأدنى لي حظيرة آمنة من سقته من الارز  
 العناية لمصلحة الارادة \* وردى له من صافي بحشة ثمر مامرحه من تسبيح تحميد وراده \* جبرله  
 انعم بومنا في الاعمال وورد العبد \* وأتم له الوصول وأكل السؤل وحسنه مباد وأوله مراده \*  
 تحمده جد ستر به كهور الرادة \* واشكره شكر استغلب به حصه وامداده \* وشهد لاله الله  
 وحده لا شريك له شهادة برى ما نلتها من مصادد سعاده وشهد لمولانا وسيدا وجيبينا محمد عبده  
 ورسوله وصفه وخيله سيد خلق آدمي \* المبعوث شرحه للعالمين من تمته في سائر الترتيب والادوار  
 البياض \* عبي اليتيم الاول \* ومطيد نرا انتمكن الذي عليه المعول \* لاهل السؤل والارادة \* وعلى  
 آله لآعيان \* وأحبابه ذوي الاخلاق الحسان واستانعين بهم بالحسن \* وثبت لدينهم الحسين ورياده  
 وحسن تسليما كثيرا كثيرا أما بعد فبصا الله وامن سبتم فربه \* وسقانا بالذمن كاسات حبه \*  
 فهذا شرح (كتاب ترتيب الادوار في الاوقات) في توطيف لاعمال على الاحسان والمخلطات \* وهو العاشر  
 من ربيع الاول من الاحياء للامام عالم بهمام حجة الاسلام في محمد يعزى كسبه الله بحسره دار  
 السلام وسعيا في سلك تحمده في يوم الجمع دار عام \* يحل الماطة ويكشف عن معانيه \* وروى سقاب  
 عن محمد بن أسرار له لغاية فهو روض أزهى ما يعرف \* ويخوع جمع انوار وطلائف \* سرت به  
 سبر ومطاب \* ويحب نظريط وسعيا لا تقصر بخل ولا تعاريف على \* هذا مع ما عليه من شغل اسال \*  
 تعبر الاحوال \* وفواير صروف والاهول \* نصرب اذا مضى سال \* شكرت النصال على النصال  
 وثقه دروس قال ويعني لشكوى الى الناس ابى \* علي ومن أشكوا به علي  
 ويعني لشكوى الى الله له \* عليهم مما لقا قد بل أقول

وأنامتوسل بالمصنف رحمه الله تعالى الى الله عز وجل في حسن عقلي وتبرج كرتي فقد حكى عبر واحد  
 من العارفين ما يدخل في صميم مساقته من كراماته على الله تعالى ان من توسل به الى الله أباب بداع  
 ودين دعاه فما أتته في يوم من وعزم توسلت وتجاه به محمد صلى الله عليه وسلم تشعبت فهو أوجه  
 اشغعه وأكرم لكرمه وري عز وجل هو العفو وخواذ العفو على حرج العباد لاله عبي ولا

غير الاثني عشر وحسب ما الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قال المحسن رحمه الله تعالى  
 (اسم الله الرحمن الرحيم) يقال مجموعها السبعة وتسعة والاول اكثر والمراد ان الكتاب ما يزيد كونه  
 واعي احفظ ان تكون مفتوح كل كتاب قبل ان تقرأه برباعية الى اشرق وسكت لربح وهاج  
 الحرف وصفت اليها ما باء داغ ورجت شياطين وحفت لله بقرته وحلته ان لا يسمى اسمه عن شيء لا  
 يارك فيه واختصت هذه الاسماء الثلاثة ليعلم العارف ان المستحق لا يبعث اليه ويستعان في جميع  
 الامور ويعول عليه هو الواحد لوحده العود بالحق الذي هو مولى لهم كلها عاجلها وآجلها حيا  
 وحقرها ميتا بوجه تكليفه اليه وبتمسك بعمل التوفيق وبشغل سره بذكره والاستعانة به عن غيره ويعتمد  
 في جميع شؤره عليه ثم قال (محمد الله تعالى على آلائه) أي نعمه (جدا كثيرا) أي موصوفا بالكثرة  
 وآثار جلالة فعلية نظر المقام الجسد على اسم الله تعالى لا يبعد تعدد صدور الحمد من تعلقه بالله تعالى على  
 استعراق الازمنة بمعبود المقام على ان فيه تعدا دون اثبات ولا ان افضل الاعمال اجزها أي أشدها  
 وأشدها مع ما في ذلك من الثمر بظهور النعمة عليه وانه من أهل ذلك لنفسه بالعبادة اعلمنى لى  
 جده على نعمه السرمدية وأيضا فمحمود عليه هيايس من اصغيات انثة للذات كل ونية فاست  
 بقلبية (وبد كره ذكر الاعداد) أي لا يترك (في الطلب) أي ما مله (استكرا) أي تكبرا (ولا  
 مور) أي اقصا وعدم الرضا به وهو مقتس من موه تعالى فلهذا هم يدبر ما رادهم لا يوروا استكرا  
 في الارض الآية ولهذا يدكر بعمل الجدة وعمره كانه لا يترك الجدة والحسنة ولا يستعمر  
 والسلاة على اسمي صر الله عليه وسلم فان الاتي بكل ما يسمى ذا كرا واليه بشيرة قوله تعالى قد كرونى  
 أد كركم وسكلد كركرة وحصة ما راده بعد خدمته بل دكر نعم بعد الخصال وهو شائع في فصيح  
 الكلام والكل المقام يقضى مرية الاثني عشر ما جدد لا يحد الكتاب لى شرع عيسى من حديث اسم  
 قدم حسنة الجدة على جله الدكر واثبات الجدة اعدل من باقي الاذ كرا صرح به الصنف وغيره وبيوه  
 بما صاصله من الجدة وبه تربية الله تعالى وتوحيده ورا بادة شكره وقال بعضهم من شئ من الاد كرا  
 يصنف ما بد عرف الجدة فان العلم كنهان من شئ عى وهو العلم الوسائط مستخرج من جهة وهـ  
 المعروف راء التدريس والتوحيد له حولها ما به وبطريقهم معهم كمال الله ذرة ولا مراد ما من  
 ولذلك صوغ الجدة بالم بصاعف غيره من الاد كرا مصنف (وشكره اذ جعل الليل والنهار حلقة) بحسب  
 تحدهما الا حرمات يقوم مقامه في شئ ان يعمل به (من اراد ان يدكر) بشئ يدعى تذ كركرة  
 حرة ان يدكر ما تحفه من دكر عى تذ كركرى تذ كرا لانه تذ كركرى صفة يعلم ان لا بد  
 له من صديق كبير واجب الدان وحيد على العباد (ذراد كورا) بالضم عى سكرا أي اراد ان يشكر  
 الله على ما به من العلم وفي اراد هذه الآية هنا راحة الاستهلال (ونصلى على محمد نبيه الذى بعثه بالحق)  
 لوصح وهو حق (شيرا) بالحب نور حاتم ان امر به (ونذرا) بالنار وذكرا لمن خالف ونذر على الله  
 تعالى وهو مقتبس من قوله تعالى ما رسلك بالحق بشيرا ونذرا (وعلى آله وصحبه الا كرمين) جميع  
 كرم وهو افضل من كرم كرامته من شرف يستهم به صلى الله عليه وسلم وتعلقهم به مربة وصحة  
 (الذين اجتهدوا في عبادة الله) العملية وقوية (غدا وعشيا ونبلا وكورا) عى مسعود صا (حتى  
 يصبح كل واحد منهم) أي من لال ولا صعب (نعماني الدين) يندى به في موره (هديا) بعينه نوره  
 (وبرا صيرا) أي مصيته وانما وصيهم بالسراج به من تعدد النعم وتعديه لى غيره واعلم ان كل  
 ما يصرفه غيره كان من حلة ما يصرفه غيره يصاحبه يصرفه غيره فهو لى باسم النور  
 من الذى لا يورثه غيره نصلا بالحقى ان يسمى براميرا نصلا نوره عى غيره وهذه الخاصية  
 توجد للروح القدسي لسوى ياد يقضى لوسطة أنوار انوار عى الخلائق والانباء كهم سرح وكذلك

(اسم الله الرحمن الرحيم)  
 محمد الله على آلائه جدا  
 كثيرا وتذ كركرا  
 لا يعدادى بقلب استكرا  
 ولا يوروا وشكره اذ  
 جعل الليل والنهار حلقة  
 لمن اراد ان يدكر أو اراد  
 شكور ويصلى عى نبيه  
 الذى بعثه بالحق شيرا  
 ويدبر عى آله اساهرين  
 ومحمديه لا كرمين الدين  
 اجتهدوا في عبادة الله  
 غدا وعشيا وبكرا ونبلا  
 حتى يصبح كل واحد منهم  
 نعماني لى هاديا وسراجا  
 منيرا



الغبينة وحسرة ما لها منتهى ولهذا الخطر لعلم والخطاب به بل نجر الموقوت عن سى (١٢١) الحدود عوا

تكرار الاوقات وطائف  
الاوراد وصاعلي احياء  
الليل والنهار في طلب  
القرب من الملك الجبار  
والسعي الى دار اقرارضار  
من مهمات عم طريق  
الاحرة تفصيل مقبول  
في كية في عهد الاوراد  
وتوزيع العبادات التي  
سبب شرحه على مقادير  
الاوقات ويتضح هذا المهم  
بذكر بيان

\*(الباب الاول) في فضيلة  
الاوراد وتوزيعها في الليل  
والنهار (الباب الثاني)  
في كيفية احياء الليل  
وتوزيعها في الليل  
(باب الاول) في فضيلة  
الاوراد وتوزيعها في الليل  
والنهار (الباب الثاني)  
في كيفية احياء الليل  
وتوزيعها في الليل

الاوراد وتوزيعها في الليل  
والنهار (الباب الثاني)  
في كيفية احياء الليل  
وتوزيعها في الليل  
الاوراد وتوزيعها في الليل  
والنهار (الباب الثاني)  
في كيفية احياء الليل  
وتوزيعها في الليل

السعد و مبارك الاشياء وكانوا سعداء بالعكس مستعدين من ثغاس مشهورة في السعد (عبد)  
شداوة (وحسرة) شديدة (مالها منتهى) حتى سقى القلب حبيب اسوع الهية في التماس الامن مع دية  
كالصبر الحسير لا قوة للمصروفه ثم ان هذا السبق الذي ورد المصنف من قوله فابعد لي هذا هو مثل  
صربه للانسان في هذه الدار وما رشح له مستفاد من قول أمير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه  
عزاه له لراع في قرب كتاب اللربعة قال علي رضي الله عنه ساس سفر والديت دهر لاد ومقر ولبس  
أمة مبدأ أحقره والا حرة مقصده ورماب حية مقدار منته وسوء موله وشهورة في حدود دية  
أقباله ونفاضة خطاه يسار به سبب براكتها وقد دعي الى دار الساس لام من ميثرو من دسات  
رحلته ويحسرن حتى لا يعبه تحسره ويقول بالنسبة ولا كدب ساتر في الدنيا لا يبع عن عام  
لم تكن آمن من قبل (ولهذا الخطر العظم) أصل الخطر لا شرف على الهلاك وحواف للقلب بالهوا  
على خطر عديم ثم يبي كل امر عظم خطر لذلك (والخطب بها) في المفرغ يقبل خطب سبب  
وخطب جليل وهو يقاسي مخلوب لدهر (نهر ووقوب) ذنبهم (عن سى الحد) في استعدوا  
لاقامة مراسم الطاعات (وودعوا) وهو ما يحيف ومه فرائد من فرماود علل ذلك ومه وفي مض  
الاسح بان شديدا (بالكتابة) في مرة واحدة (ملاد انفس) أي مشتهاتنا (واعنه مواشيا العمر) في  
ما بق من عمارة المدن بالحيطة (ورنو) أي تمسهم (تحت سكراد لاوب و د ن ف لاورد) ووضه  
ما يرت كل يوم من رزق وعمل قبله وعبية رزق وعليه كل يوم وجبة من عمل لاورد جمع ورد  
بالسكر وهو ما يرتبه الادب على كل يوم أوليلة من عمل ومه مولهم من لاورده واورده (حرم  
عن احياء الليل والنهار) بالاحمال صالحة (في حب اقرب من اثنا الحد) في قرب سبب قرب  
كقربه بالحواس من الطاعات (والسعي الى دار العرا) وهي دار لا حرة لا فرائدهم (قصا ومن  
مهماته علم طريق الاحرة تفصيل القول في كية حكمة الورد) اموقه (وتورج) أي منه  
أنواع (العبادات التي قد صنف شرحه) في الكتب القديمة (عقد بر الاوقات العبد) من قبل  
واللهار (ويتضح هذا المهم) ويكتف منه (بذكر ما في باب الاول في دية الاوراد وترتيبها في الليل  
والنهار) في كية حياء الليل وفصلته وما يتعلق به

### \*(الباب الاول)\*

(في فضيلة الاوراد وتوزيعها في الليل والنهار) (وباب الموحة عباد وهو طريق) موصل  
(الى الله عز وجل) وفي نسخة هي الطريق الى الله تعالى (اعلم ان لنا من مورا صيرة) وهي قوة  
للقب المور وبقدر قدس ترى حقيقة لاشياء وهاهنا (اعلموا انه لا عود) للعبد (الايضه به عروحن)  
اد هو بطوبى الاله (والله لا يسير الى اللقاء ايام عود العبد) حله كونه (محمدة تعالى) وعلامته  
الله تعالى محمته لرسوله صلى الله عليه وسلم وعلامته محمته صلى الله عليه وسلم لم محمته وانه  
أس ما تسمع السمع المحمدي وحى له فخر باب محمته مشرعا ومه ورنى حيا لله تعالى (ودرهائه على)  
معرفته كسسته تلك المحنة وفارها رسته على ما حق من سرارها (وابن محمته ورس) سبب عا  
(لا يحصل الامن دوام ذكر المحبوب والمواصلة على ذلك) ربط القلب على بحيث لا يبد من عه ولا يجيد  
من أحب شيئا أكثر من ذكره (واب المعرفة لا تحصل لا دوام التفكير) أي في المحبوب (وفي صفاته  
وآفعاله) بختابها طلبا للوصول الى حقيقة تفه (وبس في لوجود سوى الله عز وجل) دلا بركه  
أحدث في آفعاله كما لا يشك به نبي في دانه وصفاته (وليس ينسرد دوام ذكره وعكر لاود) سبب  
وشهواتها (لانها ينشأت عن الشهوة وما دام العبد مشغولا بالذات لا يدرك الله عز وجل) سبب  
ولا فكر (والاحتراف) أي الاكتماء (مما اغفلت اسلعة والضرورة) أي فخر ما يبلغه في عسر









وبين ان ذلك لـ **الكبر** والشكر لا غير وقال تعالى وحملنا سبل و **مهر** **آتين** **معه** **ونا آية** **الليل** **وحملنا آية** **نهار** **مصرع** **معا** **وآية** **رمز** **وكم** **والنحو** **اعداد** **سبعين** **والحساب** **واعمال** **العقل** **استقى** **هو** **لثواب** **والاعرة** **وسئل** **المتخصص** **واقف** **م** **ب** **سببه** **\*** **(** **من** **أعد** **د** **ل** **أوراد** **وتريدها** **\*)** **عم** **أ** **ن** **أوراد** **التي** **سبعة** **التي** **سبع** **لصالح** **التي** **موج** **ع** **قرص** **شمس** **(** **١٢٥** **)** **ورد** **دوا** **م** **ب** **سبب** **موج** **الشمس** **التي** **ورد**

كقولهم ونحسلاف الليل و النهار واحصه للجملة كافر كمنه وخلقته (ويعلم ان ذلك لا بد كروا شكر  
لا غير) وانهي يكون وقتين للذاكر من اذنا كرين (وقد تعلمنا وجعل ليل والنهاريتين معهما به  
ليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبينوا فصلا منكم ولتعلموا عدد السنين والحساب واعمالهم من المنع)  
أي المخلوقات المشار اليه في الآية (هو ثواب) من الله عز وجل (ويعرفه) للذوق لا تحصيل الأمور  
الدنيا ولا الآخرة، بل آياته من التوفيق لما اراده

\* (باب أعدد لأورد في الليل وانها وترتيبها) \*

(اعلم ان اول رادها سبعة) كقوله صاحب لغو ومجمعه هذا التقسيم (فمن طلوع اصبح الى طلوع  
قرص الشمس ورد) ومسافته ٧ غايمة عشرين ساعة (وما من طلوع الشمس الى ان وال) من كذا اسمه  
(ورد ب) الاول منه من طلوع الى الصبح الاعلى والثنى منه الى ان وال وكل منهما اثلاث ساعات  
تقريبا (وما بين ال وال الى وقت العصر ورد ب) كل منهما ساعة ونصف ساعة تقريبا (وما بين العصر  
العرب وردان) مقدار الذين فيهما (وال ليل يسمى برعة وراورد من المغرب الى وقت نوم الناس) وهو  
على التقريب لا اختلاف احوال الناس في ايام (ورد ب) في نصف الاحجر من الليل الى طلوع فجر  
وهو كذلك على التقريب لا اختلاف احوال الناس في اوقات ايضا وورد خمس وهو ورد يوم  
مخصص بالادكار والادعية فصارت اورد ليل خمسة وهكذا كره صاحب القوت (فليد كروسته  
كل ورد وصليته وما يتعلق به) تمصلا (لورد لاول) من اوقات رحمة (ما من طلوع الصبح) الى  
فجر الثاني (الى طلوع الشمس وهو وقت شريف) ثم لله تعالى ودم مقداره ويدر عن شرفه وصلة  
اقسام الله عز وجل به) في كتابه امر ب (دها وبتصح دانس) ثم من طلوع الى طلوع  
الشمس وهو الطل الذي فيه الله عز وجل معاده (وتدحه عز وجل به دها الى الاصبح وقال عز وجل  
قل اعوذ برب الفلق) من شر ما خلق يعني فاق اصبح فقد تدح الله بحقه وشره له عذبه والاستعانة  
من شر ما خلق فيه (واطر القدرة بقدر عقل فيه ادول في) ثم تلي ذلك كبره من انزل ولسه  
عنه ما كما ثم جعل الشمس عليه دليلا قول كشمه ما فيه ب الدليل هو يدى يكشف اشكل  
و برقع اشتمه (ثم قبضه الى ان مضى اسيرا) في شعبه لا يعطى له ولا يرى ه درج الغل في الشمس يحكمه  
الدرج الفنية في النور اذ دخل عليها قدرته (وهو وقت قبض الظل سطور سمس وارشاده عز وجل  
الناس الى استسبح به قوله تعالى فسبح لله حين تسوب وحين تضيئون) في سجودهم الى الانه عده  
(وقوله تعالى فسبح بحمدهم قل طلوع الشمس) وراذه هو هذا الوقت (د) كذا (وقوله تعالى  
ومن آباء الابل) أي ساعته (مسجد و عرف النهار) بارايه اصبح والمغرب (د) كذا (وقوله تعالى  
واذ كرامهم ربك بكثرة واصلا) في صباحا ومساء (وما تزييه بل بخد من وقت انشده من يوم هذا  
انتم صبيحي ان يبدأ بذكر الله عز وجل فيقول الحمد لله الذي احبنا بعد ما تم) أي بناس يوم بعد  
ن اناسا (والله اشور الى احوالات والادعية التي ذكره في دعاء الاستيقاظ في كتاب  
الدعوات) وتقدم الكلام على ذلك مفصلا (ويلى نوبه) يدى طلعه قبل نوبه (وهو) حال الدعاء  
الذي كور (دينوبه) في قلعه (سرا العورة امثال الله تعالى) حيث أمر بذلك (وسعته) به (عنى  
عبدانه من غيره صدره ورعونه) وهي الوقوف مع سمس سقى صانعها (ثم توحه في مسامه) أي

توبيخه) فليأخذ من وقت انتباههم اليوم هذا، فليستعبدوا لله تعالى فبقوله الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه المصير  
إلى آخر الأدعية والآيات التي ذكرها في دعائه لاسْتَعِيذَ من كتب البعوث ولبس ثوبه وهو في الدعاء سوى به ستر عورته امتثالاً لأمر  
الله تعالى واستعانة به على عباده من عرقه وراعيه ثم توجه إلى بيت الماء







تقييده لان بعد العصر وهكذا روى ابن السني وابن ابي عمير وقد تقدم شي من ذلك في فضيلة  
 الاستسقاء وانما هذه هي التي لا ترد في الاحبار امام غير تقييده بعدد او امام ثلث مرات ولكن  
 من زاد الله عليه وعدد لسبعين سر عليه عند أهل الكشف والمجاهدة (و) يقول في نسج (سجرات  
 الله واجدته ولا اله الا الله والله) ستة مائة مرة (وهي النافيات الصالحات وهي أربع كلمات وقد ورد في  
 فعلها ما تقدم ذكره وما رأيت هذا التقييد بالمائة مرة فيما ورد من رواياته ثم روى الدليلي عن عبد  
 الله بن عمر ومروان بن الحكم عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 من ثمة بنه وهذه السبعون وانما في الاستسقاء وتسع ارباعا وثلثا من ذلك وكانت تسع ارباعا  
 والاذن على ما ذكره عليه (ثم يشتمل بالقرينة على ركعتي عرض) مع الامام (مراعاة) جميع ما ذكرناه  
 من الآداب (طاهرة والصلاة والادوية) أي الاقتداء ومرد ذلك في كتاب الصلاة مفصلا (فإذا  
 درعها) أي من العريضة وما تشتملها من الأركان الملائمة لها (تعد في المسجد) الذي صلى فيه (إلى  
 طلوع الشمس) وهو (في ذكرته) عروجه (كبابته) أي (تعد في المسجد) الذي صلى فيه (إلى  
 تغرب الشمس) أي (في ذكرته) عروجه (كبابته) أي (تعد في المسجد) الذي صلى فيه (إلى  
 أنواره) من حديث أبي بصير عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 عليه وسلم كان يصلي بعد صلاة حتى تطلع الشمس (رواه مسلم من حديث حماد بن عيسى  
 عنه) (وفي بعض الاحبار يصلي ركعتين أي بعد الطلوع) وقد روى الترمذي من حديث أبي  
 وحيدة عن علي بن فضال عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 دجاجة ثمانية مائة وقد تقدم مرارا (ومروى في فصل دلالة الجحش) وأما بقوت وحده من مسائل  
 الملبس بعد صلاة الصبح إلى طلوع الشمس وفي صلاة ركعة من بعد ذلك ما عمل وصحة احتصر ما ذكره  
 من ذلك ما رواه أبو داود ورواه غيره من حديث سهل بن معاذ عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 صلاة حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسجد ركعتي الفجر لا يقول الا بحرية غيره خطابه وان كان  
 أكبر من ربه الجرح عن علي بن فضال عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 اللهم اغفر له اللهم ارحمه روى أحمد واسحق بن عيسى وابن عثيمين وابن عثيمين وابن عثيمين وابن عثيمين  
 في الصلاة بعد ركعة من ركعتي طلوع الشمس حتى يطلع الشمس ثم ركعتي الفجر روى أبو داود  
 وغيره روى أحمد بن حنبل في الكبير عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 ثم لم يبق ذكره حتى تطلع الشمس ثم ركعتي الفجر روى أبو داود وغيره روى أحمد بن حنبل في الكبير  
 وعن سهل بن معاذ عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 ابن السني وابن ابي عمير وابن عثيمين وابن عثيمين وابن عثيمين وابن عثيمين وابن عثيمين وابن عثيمين  
 يدركه رجل حتى يضيء أربع ركعات يخرج من دنياه كيوم ولدته أمه روى ابن السني (وروى  
 الحسن) مرسلا (ابن أبي عمير) عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 آدم ذكر من بعد صلاة الفجر روى أحمد بن حنبل في الكبير عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 وقال ورى عن الحسن بن علي بن فضال عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 قدمت لا تدرى به في الكتاب الذي فيه (هذا طهر فصل ذلك في بقعة) في موضعه قال صاحب القوت  
 عند ابن أبي عمير في الاستسقاء والاسحابة في شبهة من أقوال وأمن النصارى ما يكره أو يشبهه

وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر مائة مرة  
 ثم يصلي الفريضة ثم راعيا  
 بجميع ما ذكرناه من الآداب  
 ابدا طهارة وبطاهرة في  
 الصلاة والقنوة فإذا فرغ  
 منها فعد في المسجد إلى  
 طلوع الشمس في ذكر الله  
 تعالى كما ستره فقد قال  
 من الله عز وجل لا تأخروا  
 في سجدي إذا ذكر الله تعالى  
 فيه من صلاة الغداة إلى  
 طلوع الشمس أحب إلى  
 من أن أعقب أو يسبق  
 وروى أنه صلى الله عليه  
 وسلم كان إذا صلى الغداة  
 وعد في صلاة حتى تطلع  
 الشمس وفي بعضها يصلي  
 ركعتين أي بعد الطلوع  
 وقد ورد في فصل ذلك  
 ما لا يحصى وروى الحسن  
 ابن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان فيما يذكره من  
 رحمة ربه يقول أنه قال يا ابن  
 آدم إذا كنت بعد صلاة  
 العصر ساقط بعد صلاة  
 العصر ساعة أكفك  
 ما بينه وإذا ظهر فضل ذلك  
 قليلا

عن الذكر وأما دخول الآفة عليه من التصع ونزول السور في شمس عولاء والاحتياط له  
بالاعراض عن سواء وان لم يأمن السنة ونشئ عليه دخول الآفة من قاع من يكره ومن جئته الى  
نقطة أو مد راة وحاف السكلام فيما لا يعيبه أو الاسماع في ما لا يبد له صرف داصلي لعداة في  
منزله وإلى موضع خيرة و يتم ورد هالك وهو في ذلك مستقبل قبلته وهذا حينئذ أفضل له وأجوع لقلبه  
هـ وقال صاحب العوارف في أول باب الحسب في ذكر العمل في جميع النهر وتوزيع الاوقات مائتة  
في ذلك أن يلزم موضعه الذي صلى فيه مستقيم القلب لا في روى الانتقال في رويته وسلم له به سلا  
بمخاض الى حديث أو شمس في شمس السكوب في هذا الوقت له ثم بعد ذلك رباب في رويته  
المعالم اهـ (ولا يشككم الى حلوغ الشمس) بعد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك كما تقدم في  
الانخبار التي ذكرناها قبل وانزل الكلام أربعين عند أهل ته (ن يسعي في كوكب وطيفته في حلوغ  
أربعة أنواع أدعية وأذكار يكرها في سجدة وقراءة القرآن ونسكرك) كتب في تفصيلها قال صاحب  
القوت ولا يقدم على التسبح لله ولا كراهة صلاة العبد وقبل حلوغ الشمس لا أحد معبر معاوية عن  
رؤيته وقوى مرض عليه وديب به فيما يخص به لنفسه أو عود معه عبود وكون ذلك في صلبه عرف  
موتة موت وقته ولم يأت الا حركوب في نعم عم واستماعه مما يجره في ته تعالي في دينه و آخره  
و برهذه في الدنيا والهي من انعم الله بانه لم يوفهم يعلمهم وهم على الاخرة ولو به في واهدي  
ر هه دون في وصول الله ساوي كوكب في مريفة ذا كراهية تعالي و معك كراهي في كراهية لعله عن الله سبحانه  
قال تعالى له هذان همدوا لهما نفس من حلوه في مصلاه لانهم ذكرته وعمل له وطريق به عار وصف  
مخصوص مدرب اليه قال لم ينقل له محمد من الله من تعوده في مصلاه في مسجده سبحانه وفي ته  
وحالته ذا كراهية تعالي أنواع لا ذكر كراهية كراهية تعالي في مصلاه في مسجده سبحانه وفي ته  
له مما سواهما هـ وقال صاحب العوارف في لال كذا كراهية تعالي من غير نور وصور ونبس  
قال يوم في هذا الوقت مكره حداث غلبه اليوم فاجع في مصلاه فقاما مستقيل القلب فان لم يذهب  
اليوم بالقيام بمطوحيات ونحو اقله ويتأخر ما خفوا في ذلك ولا يسدوا قبله وفي روى السكلام  
واليوم وروام له كراهية كراهية تعالي في مصلاه في مسجده سبحانه وفي ته  
في لال كراهية تعالي في مصلاه في مسجده سبحانه وفي ته  
هذه الرعاية فقد أحكم الله ديني أوقات من ارجعها على هذا ساء اهـ ثم شرع في تسبيح ذكر  
الانواع الاربعة فقال (أما الادعية فكما نرى من صلاته) أي بعد السلام من (صداً ويقبل بهم من  
على محمد وعلى آل محمد اللهم أنت السلام ومنك السلام وهدناك لسلامك حبيبنا سلامنا والسلام وأدخلنا ر  
السلام نساكت اباد الحلال ولا كرام) هكذا ورد صاحب عوارف وان اصر على قوله  
اللهم أنت السلام ومنك السلام والين بعد السلام تباركت وتعاليت الحلال ولا كرام حاز وان  
زد عد قوله اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي لاني دعى الله وسلم صلاته كوكب لارحمه وله  
جراه ولحقه اداه واجزه عما هو أهله كان حسناً (ثم عرج له ما عجا كراهية تعالي في مصلاه في مسجده سبحانه وفي ته  
وسلم يقول سبحان ربي الاعلى الوهاب) وقد تقدم في سكاك ته في قوله ثم يقول (لا اله الا الله وحده  
لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت ربه الخبير وهو على كل شيء قدير لاله  
وهو نازل حليه في مصلاه قبل أن يقوم بكافي لقوب واعوارف ثم يقول (لا اله الا الله هو السميع العليم  
والله الحنن) ورواد صاحب العوارف بعد قوله قد رلاه الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم  
الاحزاب وحده ثم يقول لا اله الا الله هو السميع العليم والصلوات على من لا اله الا الله لا اله الا الله  
له الذي ولو كره الكافرون ثم) يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بأي صيغة اتفق عليه (ثم يندى بالادعية

ولا يشككم الى حلوغ الشمس  
اسم من يسعي ان تكون  
وطيفته الى الطلوع أو بعد  
أنواع أدعية وأذكار  
ويكرها في سجدة وقراءة  
قرآن وتفكر أما الادعية  
فكما يشرع من صلاته  
فليبدأ بقل اللهم صل  
على محمد وعلى آل  
محمد وسلم اللهم أنت السلام  
ومنك السلام والين بعد  
السلام حبيبنا سلامنا والسلام  
وأدخلنا دار السلام تباركت  
يا ذا الجلال والاكرام ثم  
تفتح الدعاء بما كان يتبع  
به رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وهو قوله سبحان ربي  
الاعلى الوهاب لاله  
لانه وحده لا شريك له  
الملك وله الحمد يحيي ويميت  
وهو حي لا يموت ربه الخبير  
وهو على كل شيء قدير لاله  
لا اله الا الله هو السميع العليم  
والله الحنن لاله الا الله  
ولا بعد لاله بعد صلواته  
بس ولو كره الكافرون  
ثم يندى بالادعية



التي أوردناها في الباب الثالث والزابع من كتاب الادعية يدعو بحجبتها ان قد ر عليه أو يحفظ من جلستها ما راء أو فوق بحاله وأرق لقلبه وأخف على لسانه وأما الاذكار المسكورة فهي كلمات وردت في تكرارها فاضائل لم نقول ما يرادها وأقل ما ينبغي ان يكرر كل واحد منها ثلاث أو سبع أو أكثر مائة أو سبع مائة أو وسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الاعمال أكثر والأوسط الافضان يكررها عشر مرات فهو أجدر بان يدوم عليه وخير الأمور أدومها وان قل وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها دنا لها مع الدوام، فصل وسنة ثير في القاب من كثيرها مع الشرة ومثل القليل المدام كقطرات ماء تنقطر على الارض على اتوالى تحدث فيها حبرة وروى ذلك على الجرح ومثل الكثير المتفرق ماء يصب دفعة أو دفعت متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثرها وهذه الكلمات عشرة (الاولى) قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحديث ويعتبه وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير (الثانية) قوله سبحانه الله

التي أوردناها في الباب الثالث والزابع من كتاب الادعية يدعو بحجبتها ان قد ر عليه أو يحفظ من جلستها ما راء أو فوق بحاله وأرق لقلبه وأخف على لسانه) ومن حلة ذلك يقول هو الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم اشهد ان لا اله الا هو (وأما الاذكار المسكورة فهي كلمات وردت في تكرارها فاضائل لم نقول ما يرادها وأقل ما ينبغي ان يكرر كل واحد منها ثلاث أو سبع أو أكثر مائة أو سبع مائة أو وسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الاعمال أكثر والأوسط الافضان يكررها عشر مرات فهو أجدر بان يدوم عليه وخير الأمور أدومها وان قل وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها دنا لها مع الدوام، فصل وسنة ثير في القاب من كثيرها مع الشرة ومثل القليل المدام كقطرات ماء تنقطر على الارض على اتوالى تحدث فيها حبرة وروى ذلك على الجرح ومثل الكثير المتفرق ماء يصب دفعة أو دفعت متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثرها وهذه الكلمات عشرة (الاولى) قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحديث ويعتبه وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير (الثانية) قوله سبحانه الله



حسن صحيح عرب الله فبذلك رزاه عند الله من أجدى رواه المسند واس سى وتويعم في  
الحلية ورواه برئى شبة في المسند لمتاعن فالدلك ذا أصبح واذا أمسى ثلاث مرات ثم يصبه  
في يومه ولا في ليلته شئ ( تسعة فوله اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعي آل  
محمد ) ذكره أبو القاسم محمد بن عبد الواحد العراقي في فضائل القرآن من حديث ابن أبي أوفى من أورد  
أن يقول في السماء الرابعة يسفل كل يوم ثلاث مرات ذكره وهو مسكر قال العراقي وقد ورد تكرار  
صلاة عند الصباح والمساء من غير تعيين لهذه الصلاة الطبراني من حديث أبي الدرداء لافض من حسن  
على حبي يصح عشر وحين عسى عشر أذكره شئ عني يوم بقبامة وحبسه انقضاء اهـ ( العاشرة قوله  
أعوذ بالله اسمع اسمع من الشيطان الرجيم اللهم اني أعوذ بك من همرات الشياطين وعود الشرب  
أن يحضروا ) وان يعرف في روء القرمدي من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ  
بالله اسمع اسمع من الشيطان الرجيم وفي ثلاث آيات من سورة الحشر وكل آية سبعين ألف  
مرة الحديث ومن بها حبي حسبي كتاب ثبت البقرة والحمد لله رب العالمين من حديث أنس  
بن مالك حديث موقوف عليه من قال حين يصبح عشر مرات أعوذ من الشيطان الرجيم إلى اسمع الحديث ولا في  
الشيخ في سنن ابن ماجه حديث عائشة لا أعلم ما كان يقول الا ثلاث مرات قل أعوذ بكلمات الله التامة  
من عذبه وعقابه ومن همرات الشياطين وان يحضروا والحديث عند أبي داود والقرمدي  
وحسنه والحاكم وصححه فبما يدل على صريح من تكرارها من حديث عبد الله بن عمرو انه قلنت وعمل  
سبب اس في الدنيا روء من الشئ بـ وما حديث معقل بن يسار من قال تسعة وعشرون مرة في ألف ملك  
صوت عليه حتى يسمي وان مات في ذلك اليوم مات شهيد ورواه أيضا أحمد وسفيان ( وهذه العشر كتاب  
داكر تكرار جزء عشر مرات يحصل له مائة مرة ) من صر ب عشر مرة في عشرة ( فهو متصل من أن يكرر  
دكر واحد مائة مرة لا بكل واحدة من هذه الكلمات فصلا على حد الله ) كما تقدم في الاشارة به ( وللقب  
كل واحدة نوع تسعة ) وايضا ( وتلذذ ) روحاني ( ولا يفسد في الاقبال من كلمة إلى كلمة نوع استراحة  
وأمن من المل ) وساقية ( وما لقراءة فيسحب له مائة جزء من الآيات ) القرآنية ( وردب الاحبار )  
الصحة ( وصلو ذلك بقراءة سورة الحمد ) وهو شهر الله في سورة الفتحه ولشافية والخبرة  
ووقوفه والكافية وم مكاتب وأمر القرآن وسبع الثاني وسورة الصلاة وعسيرها مما هو مذكور في  
مجملة اماصل هذه السورة مروي أحمد والحارثي والدارمي وأبو داود وسنن أبي جرير من مردويه  
ولسفيان عن أبي سعيد عن علي بن كعب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قل اللهم صل على  
محمد وآله والرسول اذ دعاكم من محبيكم ثم قال لا أعلم أعظم سورة في القرآن قبل أن يخرج من  
المسجد فأخذ بيده فلما أوردنا أن يخرج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أعلم أعظم سورة في القرآن قال  
الجليلة رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وأخرج الدارمي وحسنه وابن سني  
وعبد الله بن أحمد في روء المسند واس الصريفي في فضائل القرآن واس حريز والحاكم وصححه  
من طريق ابي علاء عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثل أم بقرآن وهي السبع المثاني  
والقرآن يعصم الذي أتيت وأخرج مسلم والسنن والطبراني والحاكم عن أبي بن كعب قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة البقرة من فوق فرفع جبريل بصره إلى  
سماء فقال يا محمد من يدرك من يزل في الأرض فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال انشر سورتي  
في الدنيا كلها وتقرأ في كل كتاب وحياتكم سورة البقرة ان تقرأ تعرف منها لا أعظم سورة  
( وآية الكرسي ) روى مسلم من حديث أبي بن كعب أن شري أي آية من كتاب الله معن أعظم قال قلت

( تسعة ) قوله اللهم صل  
على محمد عبدك ونبيك  
ورسولك النبي الامي وعي آل  
أله وصحبه وسلم ( العاشرة )  
قوله أعوذ بالله اسمع  
اسمع من الشيطان الرجيم  
رب أعوذ بك من همرات  
الشياطين وعود الشرب  
أن يحضروا وهذه العشر  
كتاب اذا كرر كل واحدة  
عشر مرات يحصل له مائة  
مرة فهو متصل من أن يكرر  
دكر واحد مائة مرة لا  
لكل واحدة من هؤلاء  
الكلمات فصلا على حد الله  
وللقب بكل واحدة نوع  
تسعة وتلذذ ولطفي في  
الانتقال من كلمة إلى كلمة  
فوق استراحة وأمن من  
المل وما القرءة يستحب له  
قرءه من الآيات وورد  
الاخبار بمساها وهو ان  
تقرأ سورة الحمد وآية  
الكرسي

الله لاله الا هو حتى القيوم الحديث والحديث في هريرة في تركيله تحفه خرا صدموحي  
السيطان اليه وقوله اذا اويت الى فراشك فاقرا آية الكرسي فانه لي وال عيب من انه حافظ الحديث  
رويه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما به صدق وهو كذوب وعن أبي أمامة رضى الله عنه مروي  
من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم ينعه من دخول الجنة الا ان يوسوسوا اليه والرواية  
واسم حديث والدارقطني في الافراد والطبراني والصباء عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه من قرأ آية  
الكرسي لم يتول مض مضه الا الله تعالى وزود الحكيم وترصدى عن زيد بن روى معاذ بن عبد الله  
الديلمي في مسند الفردوس عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما مروي فانه لكتاب وآية الكرسي  
لا يقرأهما عبد في دار قصيصهم في ذلك اليوم عين اس ولا ح ورح في الواس واس مروي  
والديلمي عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع أركان من تحت العرش من كبر لم يزل  
منه شيء غيرهن ثم الكتاب وآية الكرسي وخواتيم البقرة واسكوز (وحوته البقرة من منه آمن  
الرسول) روى البخاري ومسلم من حديث ابن مسعود رضى الله عنه من قرأ بالآيتين من آخر سورة  
البقرة في ليلة كفتاه وزود أبو داود وابن مدي وقال حسن صحيح وسأى واس ما مروي من حديث  
الدارقطني واس الصبر روى ابن مسعود قال من قرأ أربع آيات من أول سورة البقرة وآية الكرسي وآتين  
بعدها وثلاث من آخر سورة البقرة لم يقره ولا أهله يومئذ شيطان ولا شيء يكرهه من أهله ولا ماله ولا  
يقرأ على محبوب الا فاق وأرح الدارقي واس ابن مسعود رضى الله عنه من قرأ عشر آيات  
من سورة البقرة في ليلة لم يدخل ذلك البيت سبعون نكاحا حتى يصبح أربع من آخر سورة البقرة  
وايتان بعدها وثلاث خواتمها أولها لله ما في السموات (وسهاته) روى أبو الشيخ في كتاب الواس  
حديث ابن مسعود رضى الله عنه مروي عن ابن مسعود رضى الله عنه من قرأ سورة البقرة في ليلة  
أشهد عا شهد الله واستودع الله هذه ليله وهي لما عند الله وبعده حتى يوم القيامة قبل له عدي  
هذا عهد الى عهدا وثالث من روى ما بعد ذلك عدي ليله والاس عدي روى عن ابن مسعود وهو  
بروي الاناضلي وروى عن الحافظ ابن خزيمة في المسند من طريق ابن عثمة بن عبد الله بن عثمة  
مسعود عن عم أبيه عبد الله بن مسعود نحوه زيادة روى الله تعالى (وقل اللهم مالك الملك لا تسبى) روى  
ابن مسعود في الدعوات من حديث عبيد بن ربيعة عن كتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد  
الله الى قوله الاسلام وقل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب معلق ما بين وبين الله عز وجل الحديث  
رويه فقال لا يترد كن أحد من عبادي دبر كل صلاة الا جعلت عليه من سورة الحديث وفيه الحرب من  
وفي ترجمته ذكره ابن حبان في معطاء وقال موسى لا أصل له والحرب يروي عن انس بن مالك موصوع  
قال العري وروقه حماد بن زيد واسمعين وورقة وروضة وروضة واسمعين وروضة (وقوله  
تعالى قد جاءكم رسول الى آخوها) روى الطبراني في الدعاء من حديث انس بن مالك ضعيف على روى  
الله صلى الله عليه وسلم ما أخرجه من كل شيطان رحيم ومن كل حمار عبيد فذكر حديثا وفي آخره فضل  
حديث الله الى آخر سورة وفي فضائل بقران بعد ذلك من حديث من رواية محمد بن بكر ابن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من لم يقرأ سورة البقرة في يومه ولا في ليله ولا في ليله ولا في ليله ولا في ليله  
ضعيف (وقوله تعالى قد صدق الله رسوله الرزق بالحق الى آخرها) قال العري في م أحد في روى الله  
لا آية حديثا محصها كن في فضل سورة الفتح روى حديث عن أبي من كعب بن فراس سورة الفتح دكا  
شهد فصحة مع النبي صلى الله عليه وسلم روى أبو الشيخ في كتاب الواس وهو حديث موصوع (وقوله  
تعالى الجنة الذي لم يحد ولدا الآية) روى أحمد والطبراني من حديث معاذ بن انس آية البقرة  
الديلمي يتخذ ولدا الآية كلها واستدله ضعيف (وحسن آيات من أول الحديد وثلاث آيات من آخر سورة

ونافذة البقرة من قوله آمن  
الرسول وشهد الله وقل  
اللهم مالك الملك الآتين  
وقوله تعالى لقد جاءكم رسول  
من أنفسكم الى آخرها  
وقوله تعالى لقد صدق الله  
رسوله الرزق بالحق الى  
آخرها وقوله الحمد الذي  
لم يتخذ ولدا الآية وخمس  
آيات من أول الحديد  
وثلاثا من آخر سورة







و ترتيب ما فيه في يومه الذي ينسب فيه ويرى دفع مصوارف و العوائق اشاعته له عن اخبر و بند كرتقصيره وما ينطرق اليه لخل  
من أعماله بصله و يحصر في ظله (١٣٦) البيان الصالحة من أعماله في نفسه وفي معاملته للعالمين \* الفن شأى فيما بعده

لصحة و دوام الشكر على النعمه (و ترتيب و جانب يومه و الذي من يده و يدور في دفع لتسوارف) أى  
الموانع و الشوائب (و العوائق استعلة له عن الخير و ... كرتقصيره وما ينطرق اليه لخل) و انقص  
(من أعماله) و حواله (و يحصر في نفسه سبب الصالحة في أعماله في نفسه و في معاملته المسلمين) أى يعتقد  
غيره بغير حسن المعاملة و مما يسيبه و حيزه و مما يسيبه و من الخلق و يدخل في ذلك انه يكره فيما يعبه من  
الادامر و لواء و في كنف سترته تعالى و لصف مسعده و ... حيزاته تعالى و يحدد التوبة ما يصح  
من غيره و لما شفع من مستغله و يخلص لنداء يتمكن و تنصرع و وحل و احباب ببعده من جميع  
... و بوقه لسان الاعمال و به عمل عليه و رغبه الاتصال و هو في ذلك و رغبه انقلب مجرد اهلهم و من  
... رغبه رغبه ما غشم و شكاه معروف و حيزه و عونه الى الله عز وجل و يقطع به آتاه المسلم و يعلم من  
دونه في العلم (و من الذي شيا ببعده في علم المكاشفة و ذلك ان يتفكر) في حكم الله عز وجل في ذلك  
و قدرته في الكون (مرة في يومه عز وجل و تفرز الآيات الطاهرة و الباطنة تتر يد معرفتها و يكون  
شكره عليها أو) يتفكر (في عيوبه و نعماته) و لا آية الطاهرة و الباطنة (لتر يد معرفته و قدرته  
الله عز وجل و استغاثه و رغبه خوفه منه) و من ذلك قوله عز وجل و ذكرهم باسم ربهم يومئذ  
يعقوبه و قال تعالى قد كره آلاء الله لعلكم تحشرون أى نعمه (و لكل واحد من هذه الامور شعب  
كثيره تسع النعمه من بعض خلقى دون لبعض و عايشه في ذلك) على سبيل التفصيل (و  
شكك بتفكر) اسمه الله تعالى (و مهم بتسبب النعمه) لا اذكر (فهو شرف العبادات) و لا حاشه في  
الخبر بتفكر ساعة خير من عبادته و المراد به هو الذي يلقى من امكازه في الخلق و من رغبته و الحرص  
الى الزهد و قدرة و قبل هو تفكر الذي يظهر من الهدى و تقوى و يحدث كرا و هدى كقوله تعالى  
اعلمهم يقرب أو يحدث لهم دكر او دور و صف عبادته و صلاته قال كانت عليهم في عطاءه عن ذكرى  
و ما كان انتمكم شرف العبادات (اذ فيه معنى الله كرتة عز وجل و زيادة شرفي خدمهما و زيادة  
المعرفة) بالذكور (بما همكم معافا المعرفة و الكشف) لانه اذ ذكر و تصرف قلب في معنى الاشياء  
لدر ... الخلق قاله كرتة يدعى اننى تسال بها المعلومات كالتالى بد الجسم المحسوسات و هذا انصرف  
على تدرج الى قنوج باب المعرفة و الكشف الالهى (الذى زيادة المحنة) لاند كور (دلائل قلب  
لا من اعتمد تعظيمه) في نفسه (ولا تكشف مظلمة الله سبحانه و جلالة) و هذا (لا معرفة صفاته)  
بلا (و معرفة قدرته) اساهرة (و عتب فعالة) في خلقه (و يحصل من تفكر المعرفة) كما قدمنا  
(و يحصل من المعرفة التعظيم و يحصل من التعظيم المحبة) فالمحبة مودعة على التعظيم كالتعظيم  
مودعة على المعرفة و حصول المعرفة متوقف على التفكير فالتفكر أصل هذه اعدان و ما ينشأ عنها  
(والله كرا ... بورث الانس) بالذكور (و هو نوع من المحبة) من سبب من شياهم (و لكن المحبة تبقى  
سبب المعرفة) عابجه (قوى و ثبات و عزم) فان لانس قد يزل و يقصر بخلاف المعرفة (و نسبة المحبة  
العرف) باموصاف محمود (و اس اس اكر من غير تمام الاستعداد) سوارف و رغبه (سبب عشق من  
شاهد جلال شخص بالعين) أى بعد نفسه و اعشى الافراد في المحبة (و اطلع على حسن اختلافه و افعاله  
و منه ثله و خاله الجدة) الاطلاع حقيقة (بالعز به) و لا لزلة (الى انس من كرتة على سمعه و صف شخص  
ثابت عن عيه بالحسن في الخلق) عاشر (و الخلق) اساهر (معلقا من غير تفصيل و حوه الحسن و هما)  
أى في الخلق و الخلق (دبب من محبة مشاهدة) بالعين و هذا عاشر (دبب من غير كفاية) و قدر و  
ذلك مرفوعا عن اس عباس روى عن كرتة في الامثال و الخطيب و عن أبي هريرة روى الخطيب و عن انس

في علم المكاشفة و ذلك ان  
يتفكر مرة في يومه تعالى  
و تواتر آياته الظاهرة  
و الباطنة لتر يد معرفتها  
و يكون شكره عليها أو في  
عقوبته و قد علمانه تتر  
معرفة نفسه بقدرته الله  
و سبب ... و يد حوف  
... لكل واحد من هذه  
الامور شعب كثيرة تسع  
اربعه كرتة على بعض الخلق  
دون لبعض و عايشه في ذلك  
دلائل كتاب ... و هذه  
... كرتة هو شرف  
... و انما يدعى بالذكور  
لله تعالى و زيادة شرفي  
خدمهما و زيادة المعرفة  
... و صا ح معرفة  
و الكشف و شأى و زيادة  
المعرفة لا يحب قلب الا  
من اعتقد تعظيمه و لا  
يكشف عظمة الله سبحانه  
و جلالة الا يعرفه ...  
و معرفة قدرته و عايشه  
أفعاله يحصل من انه كرت  
المعرفة و من المعرفة تعظيم  
و من التعظيم المحبة و لا كرت  
أفضا بورث الانس وهو  
قوى من المحبة و لكن المحبة  
التي سبب المعرفة أقوى  
و ثبات و عظم و نسبة المحبة  
العرف الى انس اذا كرت  
من غير تمام الاستعداد  
كسببة عشق من شاهد  
جلال شخص بالعين و اطلع  
على حسن اختلافه و افعاله  
و منه ثله و خاله الجدة  
شخص عن عيه بالحسن في  
الخلق و الخلق و الخلق  
دبب من محبة مشاهدة  
بالعين و هذا عاشر  
دبب من غير كفاية  
و قدر و ذلك مرفوعا  
عن اس عباس روى  
عن كرتة في الامثال  
و الخطيب و عن أبي  
هريرة روى الخطيب  
و عن انس

رواه  
على حسن اختلافه و افعاله و منه ثله و خاله الجدة ... كرتة على ...  
شخص عن عيه بالحسن في الخلق و الخلق و الخلق دبب من محبة مشاهدة بالعين و هذا عاشر  
دبب من غير كفاية و قدر و ذلك مرفوعا عن اس عباس روى عن كرتة في الامثال و الخطيب و عن أبي هريرة روى الخطيب و عن انس





أصناف لا يحصى سلك أشهر إلى ثلاثة أصناف منهم الأول طائفة عرفت معاني الصفات بتحقيقه وذكر كواكب  
 إطلاق اسمها كالكلام والارادة وقدره وعم وغيره ليس كما طلقها على بشر فخصوا عن تعريفه هذه  
 الصفات وعرفوه بالصفة أي الخلق والاشياء صنف ثلث من هؤلاء من حيث ظهورهم في السموات  
 وكثرة ونوع حرك كل جملة صفة وجود آخر يسمى وكما ومنهم كثرة وانما انتم الانوار الالهية نسبة  
 كواكب في الانوار المحسوسة ثم لاجلهم ان هذه السموات في ضمنها آخرة تحرك جميع حركاته في  
 اليوم والالفة مرة والرب هو محرك الحزم الاقصى المدعوى على لادلائل كلها ذلك كثرة منفية عنه اشياء  
 صنف ثلث من هؤلاء وقالوا ان تحريك الاجسام بطريق المنتهية ينبغي ان يكون حادثة من انوار العلم  
 وعنده وطاعة من عند من عده يسمى ما كان من انوار الالهية الالهية نسبة بقدر في الانوار  
 المحسوسة فثلاث انوار هو المانع من جهة هذا محرك ويحرك رتبة في حركات بطريق الامر لا بطريق  
 المباشرة هؤلاء اصناف بينهم محوون بالانوار المحسوسة وانما الواصول صنف اربع على لهم بضائع  
 هذه اربع موصوف به لا تسمى لوحدة المحسوسة والكل اسم وان سمى هذا المانع بالواجبات  
 خفية سماء في انوار المحسوسة منه وحواش ليس في حرك سموات ومن يدعى حركتها  
 في احدى دوائر السموات ودوائر الاخر حركتها فوصفوا الى موجوده من كل ما ذكره صر ساطع  
 واصغرهم دو وجوده من قبله فحرفت سموات وحده الاول الاعمال جميع ما ذكره اساطرون واصغرهم  
 دو وجوده مقدما من عن جميع موصوفه مما دل ثم هؤلاء بقدر ما هم من حرك ما ذكره  
 بصرة وحق في كماله هو المانع للعمال والقدس والملاحة في جملة احدى باله بالوصول  
 في اختصار الالهية والحققت ما يصير انوار الشمس ودور هؤلاء طائفة منهم حواش الخواص  
 وحركتهم سموات ووجه وعشيم حواش الحلال والاسو في ذاته ولم من هم حواش في سمواتهم  
 عن اسمهم وفي الانوار حلق في هذه حافة الواصلين ومنهم من لم يدرج في الترقى والعروج على  
 التفصيل الذي ذكرناه ولم يطل عليه العروج فسموا من ذلك هؤلاء المعرفة القدس وتزينة الربوبية  
 عن كل ما يجب ان يعرف عنهم فسموا علمهم لا ما يجب ان لا يعرف من حواشهم عليهم احدى دعة في حرك  
 سموات ووجه جميع ما ذكره صر ساطع او بصيرة عدلة وثمة علم (ولذلك الخلب استمرت وتلك  
 الانوار متفرقة في رتب سموات الشمس ومعدرو كواكب) اعلم ان الاسماء بالاصناف الى الحواس  
 اعصرى ثلاثة اقسام منها بالاصناف كالحسام مائة ومهما ما يصير به ولا يصير به كالحسام  
 يصير مثل الكواكب ووجه السواد لم تكن مشعل ومنها ما يصير به ولا يصير به بضائعه كاشمس  
 وقمر والبرق اشعله كشمس والبرق اسم هذا القسم اثنت ثم باردة ينفذ على ما يقش من هذه  
 الاجسام الباردة هو هه الاجسام الكثيفة وباردة ملق على فسم هذه الاجسام بالشمس ايضا لانها في  
 نفسها مستمرة على احوالها في صورة عمارة في نفسه ومصر به غيره كاشمس هذا حده وحققة  
 موضع الاوتن ان يقول وان كانت مصرة فاست لمصرات كلها عندها على مرة واحدة بل هذه  
 كواكب عنده كاشمس طائفة كاشمس الضرورية ومما لا يقرب العقل في كل حال اذا عرض على  
 بحث ان يسم عليه رتبة والانوار اسم ثوبه التي مهابة نفس الانوار لارضية ان كان بها ان ترتب  
 بحيث تقرب بعضها من بعض فالقرب من المسح الاول اولى باسم موزلانه على رتبة ومثال ترتيبه في  
 علم الشهادة لا يدركه الاسباب الانا يفرض صورة قمر داخل في كوة متوقفة على مראה مصورة على  
 حائط ومعاكسها الى حائط آخر مغلق ثم معطت منها الى الارض حيث تستدير من الارض فاست  
 نعم ان ما على الارض من انوار ما على الحائط وما على الحائط ما على الارض فاست  
 بالشمس ما على قمر ما على الشمس ومما شري انوار قمر وهذه الانوار الاربعة مرتبة بعضها

وتلك الخلب ايضا مرتبة  
 وتلك الانوار متفاوتة في  
 الرتب متفاوت الشمس  
 والقمر والكواكب

ويبدو في الأول أصغر هاتم ما يديه وعينه ول بعض صوفية درخاذا ما كنت يظهر لارهم (١٣٩) الخليل من الله عليه وسلم في رقبته فلما

جن عليه الليل أي أظلم  
عليه الامر أي كوكبا أي  
وصلى الى جناب من تحت  
لوردهم ما الكوكب وما  
أريد هذه الاجسام المضيئة  
فان اتحاد العوام لا يتحقق  
عليهم ان الربوبية لا تنطبق  
بالاجسام بل يدركون ذلك  
و ان امرهم بالانصاف  
وام لا ينص على علمه  
السلام والحب المسماة أنوارا  
ما أريد بها الضوء المحسوس  
بالبصر بل أريد بها ما أريد  
بقوله تعالى الله نور السموات  
والارض مثل نوره من كرامة  
فيه مصباح الاية ومجاور  
هذه المعاني فانها خارجة  
عن علم المعاملة ولا توصل  
الى حقائقها الا لاكتشاف  
التابع للسكر الصافي وكل  
من يتفقه به باب والتبصر  
على جواهر الخلق والفكر  
فيها في علم الاعمال  
وذلك انصافا تعرفه فانه  
ويعظم نعمه فهذه لوطائف  
الاربعة أعني السعاه  
والذكر والقراءة والفكر  
ينبغي أن تكون وطيفة  
المراد بعد صلاة الصبح  
في كل ردة بعد الفراغ من  
وطيفة الصلاة فليس بعد  
الصلاة وطيفة سوى هذه  
الاربعة ويقوى على ذلك  
بان يأخذ سلاحه ومجنته  
والصوم هو الجنة التي تضيق  
بجاري الشيطان المعادي  
الصارفة عن سبيل الرشاد

عني من بعض وكمال من بعض وسكن و حد درجة حصة لاه و كذا في الانوار مكتوبة على هذا  
ترتيب وان يقرب هو الاقرب في سرور و اعرفت ان الانوار بها ترتب فاعلم بها لا تنسل الى غير  
مما به بل ترقى في مسبح أول هو سورته و يدانه ليس فيه نور من غيره منه تسرق الانوار كلها على  
ترتيبهم فهو معنى قول صاحب رتبة الانوار ما دون في الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب (ويبدو  
في الأول أصغر هاتم ما يديه وعينه ول بعض صوفية درخاذا ما كنت يظهر لارهم  
عليه السلام في رقبته) في حواصيه (وهال لما نحن عليه الليل أي أهم على الامر) أي ان الله (رأى  
كوكبا أي وصل الى جناب من تحت سور) في مقدمه كرامته (وهو صفة الكوكب) لاه أصغر الثلاثة  
هو الذي ساه أولاه وهو مقامه الذي شرعا ليه في نصف الرابع من قسم الثالث (وما أريد به  
عده الاجسام المضيئة من اتحاد العوام لا يتحقق عليهم ان الربوبية لا تنطبق بالاجسام بل يدركون ذلك  
ولهم) في قول ممالك الاية البرق أي لعالم المقدس عن كدورة الحس والحب (في الانوار العوام  
لا يصل احدهن عليه السلام واعني المسماة أنوارا) في حديث المتقدم (ما أريد بها الضوء المحسوس  
لأريد ما أريد بقوله تعالى الله نور السموات والارض من نوره كشفا فيهما مصباح الاية) علم ان  
العالم الكوني عالم غيب وعلم الحسي علم شهادة وهو مراد ما لم يكن فيهما اتصال ومما عدا ذلك  
ذلك لا يدرك في الترقى الى حصره الربوبية من يقرب من الله سبحانه ثم يتبعه حديره القدس  
والعالم يرتفع من ادراك الحس والخال هو الذي يراد به عالم القدس وف كماله شهادة صرى في  
عالم ملكوت وكذا سلك بطريق المستقيم عبارة عن هذا الترقى فيكون بينهما فصل في تصور الترقى  
من حدهم الى الآخر فاعلم الرتبة لانه عالم شهادة على رتبة عالم ملكوت من شأن  
شهاداء عالم الاوهو ان شئ من ذلك لم يدرى كان لشيء الواحد لا لاشياء من الملكوت وما  
كان لشيء الواحد من الكون مثله كشيعة من عالم الشهادة به ثم سلك لا يحصى فان كان في عالم  
الملكوت حواجر يورايه شريعة عايشه بغير علمه في تلك تفيض الانوار على الارواح اسرية  
ولا حجبها شئ اربابا وكوبها مراتب في نور الله متفرقة فاطلح في أن يكون مثالا من عالم الشهادة  
شمس والقمر والكواكب وسلك الفارق في شئ ولا و ما درجته درجة كوكب في صفة شرف  
نوره وتصله من حاله ولورده حته ما به دره قول هذا في ثم ادراك صفة ما في رتبة رتبة  
القمر رأى أول الانوار في معرب الهوى بالصادقة اي ما هو في ذلك لا يحب الا طلبه وكذلك يرقى حتى  
ينتهي الى ما مثله شمس وبراء كبروت في عالم المثال في صواع ماسة له وهو ماسة معدي  
اسم قصص قصص وقول انصافه في صواع وجهت ووجهي الذي قطار السموات والارض حقيقا وما أمان  
المشركين (وهو ور هذه المعنى) الدقيقة (فهم درجة عن علم معاده ولا توصل الى حقائقها لا  
بالاكتشاف) الصريح (التابع للفكر الصافي) عن طلبة الخيال و توهم (وتل من بعد له ما به) صغوسه  
(والتبصر على جواهر الخلق اسكر في بعد في علوم به فله ذلك يصعب اعراض) أي أكثر (فان الله ويعلم  
رفعه فهذه الوطائف الاربعة أعني الذكر وقراءة والفكر يبغي ان يكون وطيفة) اسلك  
(المراد) في طريق الآخرة (مذموم العجز) شئ في كل ردة بعد فراغ من وطيفة الصلاة  
فليس بعد الصلاة وطيفة سوى هذه الاربعة فاستدبره عليها (ويقوى على ذلك ما اخذ سلاحه  
ومجنته) كسر المرمى ترسه وهما ما يقتل به عدوه ويخلص من شره (والصوم هو الجنة التي تضيق  
بجاري الشيطان المعادي) في العروق (الصارفة عن سبيل الرشاد) واهد به (وبين عدو الصافي) الذي  
(صلاة سوى ركعتي العصر وحرص الصبح) فقط ذكر كعني التجربة اذا دخل المسجد وكان الوقت مسعا وكان  
قد صلى ركعتي اسنة في منزله وذلك (في الصواع) أي صواع شمس (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وابس عد صواع ومع صفة سوى وكفى العصر وحرص صاع الى صواع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وحتى يرضى الله عنهم سنة ( ٢٠ ) في هذه الوقت لا يكاد هو لاولي لانه بعد النوم قبل ان يندفع الا بالاصالة فلو

صلى لذلك قبل الا بالاصالة  
(الورد لانه) ما من صلاة  
الشمس في صلاة ليله  
واعتني بالاصالة مستحب  
ما من صلاة الشمس في  
بول ودلك خمس ثلاث  
سنة من الشهر فرض  
لها اثنى عشرة ساعة  
وهو لربع وفي هذا الزمان  
من النهار وطبقت  
والله احد هم صلاة  
الحق وقد كرمنا في  
كتاب من رواه الاوثان  
بصر ركعتين عند الاشراف  
ودلك اذا ارسلت الشمس  
ورفعت قدر نصف ربيع  
ويصل في ركعتين ثانيا  
درمعت انما من وجبت  
الا قدم بركت الشمس وقت  
الركعتين هو احدى اركان  
تلى قوله يستحي بعض  
ولا تشرق فيه وقت الاشراف  
اسم وهو هو ربيع  
بور هان في هذه الزمان  
الحداد والحداد انما  
وجدها فرض فامع  
شركها انما وقت  
الركعتين لاربع هو  
الحق لانه في هذه  
انتهى الى هذه وقته  
والله لانه في هذه  
رسول الله صلى الله عليه  
ولم يأت في هذه وهم  
بعد الاشراف فنادى في  
صوته الا ان صلاة الاوثان  
درمعت الفصل فلك  
شول ان كان يقتصر من  
وحدث في صلاة هذه الوقت  
افصل الصلاة الحكي

وحتى يرضى الله عنهم سنة ( ٢٠ ) في هذه الوقت لا يكاد هو لاولي لانه بعد النوم قبل ان يندفع الا بالاصالة فلو  
صلى لذلك قبل الا بالاصالة  
(الورد لانه) ما من صلاة  
الشمس في صلاة ليله  
واعتني بالاصالة مستحب  
ما من صلاة الشمس في  
بول ودلك خمس ثلاث  
سنة من الشهر فرض  
لها اثنى عشرة ساعة  
وهو لربع وفي هذا الزمان  
من النهار وطبقت  
والله احد هم صلاة  
الحق وقد كرمنا في  
كتاب من رواه الاوثان  
بصر ركعتين عند الاشراف  
ودلك اذا ارسلت الشمس  
ورفعت قدر نصف ربيع  
ويصل في ركعتين ثانيا  
درمعت انما من وجبت  
الا قدم بركت الشمس وقت  
الركعتين هو احدى اركان  
تلى قوله يستحي بعض  
ولا تشرق فيه وقت الاشراف  
اسم وهو هو ربيع  
بور هان في هذه الزمان  
الحداد والحداد انما  
وجدها فرض فامع  
شركها انما وقت  
الركعتين لاربع هو  
الحق لانه في هذه  
انتهى الى هذه وقته  
والله لانه في هذه  
رسول الله صلى الله عليه  
ولم يأت في هذه وهم  
بعد الاشراف فنادى في  
صوته الا ان صلاة الاوثان  
درمعت الفصل فلك  
شول ان كان يقتصر من  
وحدث في صلاة هذه الوقت  
افصل الصلاة الحكي

كان أصل الفصل يخص بالاصالة من صرق وقت ذكره وهو ما سار مع الشمس بطولها صغيرا بغير سالي









وكم من عباد أحسن أحواله يوم (١٤٤) وذلك إذا كان برقى عباده ولا يخلص فيها كيف بالعاص فاسق قال سبحانه شورى ربه

مشكلات في الكلام وحروح الإخلاص من العمل (فكم من عباد أحسن أحواله اليوم وذلك إذا كان برقى عباده ولا يخلص فيها كيف بالعاصق) وبنت العبد يكون في أية صلاة كالصوم أو في يومه سلامته والسلامة متعذرة في بغيته وأما الفصائل للأهل الذين رادوا على السلامة وأعدل بالأحسان والفصل (قال سميت شورى كذا يستحبون) وعطافه وفوارف كان يحتمل (إذا تفرعوا أن يناموا صلا للسلامة) والسلامة عامية غير معينة ونصروا غيرهم (هذا كان يومه على قصد طلب السلامة وبنيته يوم الليل كان فيه) هل صاحب فوارف وهذا اليوم به فوارفها أن يعين على قيام الليل ومنها أن الدهس تستريح وبه هو بقلب لبقية النهار والعمل به والنفس إذا استراحت عذاب جديدة بعد الانتهاء من يوم غير يستند إلى طين ثبات حروص عفا كذا في قول النهار فيكون للصادق في بهار نهزأ بقتلها بحمدته تنعرج وحل والدور في العمل (واكن يسي) إذا نام (أي يسه) من يومه ذلك (قيل أن رول) ساء وذلك (بقدر لا تعداد) ويمكن (للمصلاة) أي الصبر (بالوصوة) والاستعانة (وحضور المسجد) دل دخول وقت الصلاة بحيث يكون وقت الاستواء مستقبلا للفضلة إذا كرا ومبها وتاليا أو مرفا (فان دناس من دنس لا عمل) قال الله تعالى وأقم الصلاة طرفي النهار وزلف من الليل وقال فسمع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أي صلاة أصعب وصلاة العصر ومن آتاه الليل فسمع زاد العشاء لأخيرة وأمراف النهار أراد العصر والعرب لأن ظهر صلاة في آخر طرف الأول من النهار وآخرة طرف الآخر عروب سمس وفيها صلاة المغرب ومن ظهر لظفر أول طرف الآخر يستقبل أطراف الآخر بآية صلاة وإذا كرا كما يستقبل طرف الأول وقد عاب يوم النهار جديا كما كان يوم الليل (وان لم سم يومه بثلث عمل بالكسب) وكان عدده ثلثا (واشتغل بالصلاة وإذا كرا) في صلاة والمرادة (فهو فضل عمله) ولأنه وقت عبادة الناس عن الله تعالى ووقت (استخدمهم يوم الله) أمة العاص (فأجاب) تفرع خدمه ربه عروب عند اعراض العبد عن ربه (بالسواق وغيرها) جدير (أي حقيق) بأن تركه الله عز وجل ويظهره (ويصطفيه لقرية ومهنته) باب عمل به سر من أسرارهم فيعبره بالانوار (وفصل) ذلك كله على أحياء الليل في أيام (فان الله وقت الصلاة للصوم وهذا وقت العمل بالانوار) وهو ليل نفس (ولا يخلصهم يومه) أي بياض خدمه من قول الله عز وجل وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة أي خلف أحدهما (آخر في الفصل) وهذا قول روي عن محمد وقتاده (والثاني أنه يحلعه ويتدركه فيهما فاف في أحدهما) روى عن حريز وأبي حاتم وأبي أسد عن أبي عاص ورواه عبد بن حميد عن سعيد بن حمير وتقدم تفسير هذه الآية بالتمس من روال والآخر من صلا من صلاة صبر ورثته (أي يسه) وهو قصر أو زاد النهار) تقصر وقتها (وأفعلها) ففصلها العمل بها (فإذا كان قد نوصا) دنس (فيل رول وحضر المسجد) فبطل لا أول لوقت (فيهم زالت الشمس) وذهب وقت الكراهة بالامتواء تسرع في صلاة رول (و) ب (استأ المود بالاد) بأن سقته في معرفة الوقت (فليصبر إلى اعراض من حو به أذنه ثم ليقم إلى) صلاة الرول قبل الظهر يحتاج إلى مراعاتها في أول الاوقات ويتيق صلاة بعد سواها الشمس في كبد السماء وهو قبل زوالها عند تقاض الطل وقدم كل عمل تحتها إذا زال ظل وقد زالت الشمس وقد جئوا استواءها في استثناء لقصر لوقت وبعد ذلك الشمس في سبيلها عن دسها لعلها يفتق عرصا يكون أقرب عروبها وبقدرة ذلك تقر بالصوم مقدار استوائها قبل الزوال نحو تسرع ركعات أو مقدار جزء من القرآن وهو آخر لورد لثالث واعباديه ورد القرآنة والتسبيح والتكبير وهذا أحد الاوقات خمسة التي هي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فيها وتقدم تفصيل ذلك في كتاب الصلاة وكذا معرفة الأرولة اجتهاد صاحب القلوب وأصله (أحبها من لادان والاقامة) بالركوع

الله كان يحتمل د تفرعوا  
أن يناموا حيا للسلامة  
فإذا كان يومه على قصد  
طلب السلامة وبنيته  
الليل كان يومه قربه  
وكن يسي يسه قبل  
الزوال بقدر الاستعداد  
لأنه روي بوضوح وحضور  
الاستعداد في دخول وقت  
الصلاة وذلك من فصائل  
العمل وإن لم يسم ولم  
يشتغل بالكسب واشتغل  
بالصلاة والذ كره هو أفضل  
أعمال النهار لأنه وقت  
عبادة الله عن الله عز وجل  
واسمه يومهم يوم الله  
فأجاب المخرج لخدمته  
عند اعراض العبد عن  
ربه جدير بأن تركه الله  
تعالى وصلى عليه بقرية  
ومهنته وفصل ذلك كسب  
أحد الاوقات في الليل ووقت  
عبادة الله يوم وهذا وقت  
العبادة باتباع الهوى  
ولا شغل أعمالهم بعبادة  
وخدمته عبي يومه بعبادة  
وهو الذي جعل الليل  
والنهار خلفة لمن أراد  
أن يذكر أي يخلف  
أحدهما الآخر في الفصل  
والثاني به تخلفه ويتدركه  
فيهما فاف في أحدهما  
(ورد لراج) ما بين  
الزوال إلى عصر أعين  
صلاة الظهر وراتبه وهذا









بحسب امر آدم اب عاش  
 من سبب ان يقص من  
 عمره عشرون سنة ومهما  
 نام ثمان ساعات وهو الثلث  
 فقد نقص من عمره الثلث  
 ولكن لما كان النوم غذاء  
 الروح كان الطعام غذاء  
 الابدان وكان العلم والذكر  
 غذاء القلب لم يكن قطعه  
 عنه وقد الاعتدال هذا  
 والنقصان منه بما يقضى  
 الى اضطراب البدن الا ان  
 يعود السهر شربا فافقد  
 بمرن نفسه عليه من غير  
 اضطراب وهذا الورد من  
 أطول الاوراد وأمتعتها  
 للعباد وهو أحد الاصال  
 التي ذكرها الله تعالى اذ  
 قال وثبه بسعد من في  
 السموات والارض طوعا  
 وكرها وظلالهم باخذا  
 والاتصال واذا أجهدته  
 مزوجل الجادات فكيف  
 يجوز ان يغفل العبد العاقل  
 عن أنواع العبادات (الورد  
 السادس) اذا دخل وقت  
 العصر دخل وقت الورد  
 السادس وهو الذي أقسم  
 الله تعالى به فقال تعالى  
 والعصر هذا أحدمعني  
 الآية وهو المراد بالاتصال  
 في أحد التفسيرين وهو  
 العشي المذكور في قوله  
 والعشي وفي قوله بالعشي  
 ولا شرف وليس في صلاة  
 الورد صلاة الا أربع  
 ركعات بين الادان والاقامة  
 كما سبق في السطر

بشرط هذا قدر ما يكون متوابع بل نعم من ذلك في يوم ساعته من ايام وسبب من الذين كفاه ذلك  
 وادى كاسبه من ثوابه اشباح اسحق اعين وهو في العدد سبب في سبعين درجة وهي خمس  
 ساعات ومائة الاحس درج وكان هذا أحد أقسام حد الاعتدال والتمس ساعات مائة وعشرون درجة  
 فافترق من الحدس خمس ورعوت درجة (حساب آدم ن عشرين سنة أن يقص من عمره عشرون  
 سنة) سبق شئ وبه نقص الثلث وبه حساب ما ذكرنا يقص في كل شهر يوم ونصف تقر بما في كل سنة  
 ثمانية عشر يوما (ومهما نام ثمان ساعات وهو الثلث) من رابع وعشرين (قد نقص من عمره) سبب  
 (ثلث وكنيت كان يوم غذاء الروح) درجته (كليات النعام مائة لاسباب) وقوته قال الله تعالى  
 وجعل نومكم سباتا في حد البدن هذا الرابع اسد نصف الروح وشئ (وكانت اعم ذلك كرهه انقلب  
 م عكس فانه سبب) كمال حاجته اليه (وقدر الاعتدال هذا) به يد كرمه (وسبب من سبب به يوصي  
 الى اضطراب البدن) وللفظ القوة ومن الناس من قال انه ان يقص شئ من يوم حد المقدار في اليوم والليل  
 اضطراب بدنه (الاسم يتعود السهر) أي يفقد عاقلة (تدبر بعد عمره بنفسه عليه من غير اضطراب)  
 فان اعادة فتعمل عمل الطبع وتنقل عن العرف ولا يقاس عليها وقال صاحب معارف ولباس دسم  
 صاحب من الاقسام العاجلة للمريد وهو منه بقا لهم من ساعات النفس لاس الهمس باليوم سبب  
 ولا تشكو الكلال في شكايتها تذكر واسترحب ما يوم شرط اعلم وذا حال راحة قلبها من  
 القلب والنقص من امواضه عند طمأنينة المريد ان يسكن دقة بل يبقى ما يكون ثلث النهار والليل  
 يوما حتى لا يتصرف عند ويكون في ساعات اليوم ساعات من ذلك بمجموعها النهار وست ساعات بالليل  
 و يريد في حد ما ويقص من الاخر على در وصول الليل وصره في اثناءه وبه نصف وقت يكون بحسن  
 الارادة وصدق الطلب يقص اليوم عن قدر ثلث ولا يصدر ذلك اذا كان بالتدريج وقد يجعل ثلث شهر  
 وثلث يوم وحوادث اربعة والاس هب يوم صعبه يدر طبع ينفع لشد والدماغ ويسكن من الحرارة  
 والاس الحد في اربع ساعات يقص من ثلث بصره سماع وكشيت منه اصغر من الجسم فادامه عن  
 اسوم روح القلب وسبب لا يصدر قصه لاس صفة روح والاس ياد رص كطبيعته اليوم وفيه قصر  
 مدة طول اللس وحوادث الروح قصير من روح لادوات اللس بطولها في قصيرة كما يقال سبب لومس سبب  
 وسبب به عرضة وقصر لاس الروح وثبت نام (وهو الورد من أطول الاوراد) لعل له به (وأمتعتها)  
 أي كبر حمتها (فانه) في الله يد يد كبر وهو يساعى الوردان ثلث في ملول (وهو)  
 أميل النهار (أحد الاتصال التي ذكرها الله تعالى) به محدود كل شئ وصره ما بعدو (ادفال وسبب  
 من في السموات والارض هو عا وكرها وظلالهم بالعدو ولا اتصال فاداس كونه عن وحسن العبادات) التي  
 لاروحها (فكيفية من بعدو عن أنواع العبادات) وللفظ القوت في تقصبات تكون الاشياء  
 الموالات اساد لثدا كراب واؤمن على عن ربه معرض دو غلاب (الورد السادس) اذا دخل  
 وقت العصر دخل الورد السادس وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى والعصر  
 (هذا أحدمعني الآية) أقسم صلاة العصر لصلها والمعني التي أقسم بعصر النبوة أو بالدهر لا شفعه  
 على الا واجب وهذا المعنى الاخير وهو اس اسد عن ابن عباس وروى من حرر عنه قال ساعة من  
 ساعات نهار وروى عنه ايضا من معناه خمس من المعنى (وهو لم يرد الاتصال في أحد التفسيرين  
 المذكورين في قوله) وسبب احب وهو أحد من جوس من لوقت في الاصل الذي ذكره الله عز وجل  
 وهو معنى الذي ذكرناه سبب في والبرية واحد فتعبر وجل (وعشيا) وجب تطهروا (وي  
 قوله بالعشي ولا شرف) فاردنا معنى يوم هرفت العصر وكذا في قوله تعالى ومن العروب فان امره صلاة  
 عصر (وليس في هذا يورد صلاة الا أربع ركعات بين الادان والاقامة كما سبق في السطر) فعن عبد الله





هد خيالنا ودروبنا  
و صوب دعائنا كما سبق ثم  
تسبح وتؤدب وتشتعل  
بصلاة العزيم عزوب  
فقد ثبت راد النهار  
فيسبى بالاحياء بعد  
أحواله ويحاسب نفسه  
فما يقضى من طريقه  
مراحله فاسد ويومه  
أمنه فيكون معونا  
كأن شرا من يكون معونا  
فقد قال صلى الله عليه وسلم  
لو نزل في يوم ردد  
فيه خير كان رأي نفسه  
منوراً على كل شيء  
م ربه فوعد عن الخمس  
كانت إشارة فاشكر به  
تعالى على توفيقه وتذكيره  
أباه لظرفه وأن تكون  
الأخرى فالليل خاتمة النهار  
فلم يرم إلى باقي ما  
من تفر عنه فاحسب  
بدهن السبب وبشكر  
الله تعالى على صفة حمده  
و ما يشتمل من عظمه  
ليله يشتمل من عظمه  
وليعصر في قلبه ربحاً  
العصر له آخر تعرب فيه  
شمس الحياة فلا يكون لها  
عدها مدوخ وعدها ذلك  
يعق باب اندارت والاعمال  
فليس امر لا ما معدودة  
تقصي مدخله جهنم بقصه  
آ آله

(بيان أو راد الليل وهي

حصة)

(الاول) اذا غربت الشمس

فذلك من أمره في هذا الوقت من لاد كار وردى ليدنى من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال  
مرقوع من استغفر الله اذ وحت خمس سبعين مرة غفر الله سبعين ذنبه ولا يذنب مؤمن نشاء  
الله في يومه ولا يذنب مؤمن سبعين مرة من تسبى والتعبد والدعاء والدكر في أول يومه فقل  
مدوخ الشمس فبه يسبح في هذا الزمان فقل بعبود الله تعالى قد عرفنا ما لك كرتي عدة آيات (فإذا  
جمع لاد) أي ذاب العرب (هو اللهم هدد اسمك بذكرك وادمارك) و صوات ذاك وحضور  
صوتك وشهود ملائكتك صل رب على محمد وعلى آله واصطبه بصلته والوسيلة والمقام المحمود الذي  
وه به (كسوق) في كتاب الصلاة (ثم تسبح الموائد) عما تقدم ذكره في كتاب الصلاة وبفضل رصيت  
بأنقر ياو بالاسلام دينا ونحمد الله فلا ذلك يقول عند ذاب العدة لانه يقول بدارك وقبال  
بهارت و نص حمد في صلاة المغرب فذلك انصر عليه النصف (ويشتمل بصلاة المغرب) مع الجماعة  
(ويعرب) أي اوارت باعاب (فدانت وراود بهار) السعة (فيسبى بالاحياء بعد احواله  
ويحسب حصة) ويدق علم اماداً يصح له معها ماداً يقضى به عسدها وماداً يقضى عليه فيها (فقد  
اقضى من طريقه مراحله) وقص من يومه يوم تبادلت في مسره طمع وحسنه وماد ردد في عده  
ماقص من يومه (فيل سوي يومه) فكون معونا وكان شرا من يكون معونا) و ساس على وفان  
سدره في عطفها وراهم لموها وقال تعالى ان سلكتم على راسكم وجها لعلكم  
رهيبة وشار انصف بساقه لعله صلى الله عليه وسلم من شوى يومه فهو معون ومن كان آخر يومه  
شرا فهو ملعون ومن لم يكن على لزادة فهو في لفصت فابحجره ومن اشتاك في جنبه سارغ في الحير  
رواه لبي من حديث محمد بن سودة عن الحارث بن عيسى رضي الله عنه وسنده ضعيف (وقد قال صلى الله  
عليه وسلم لا نور ساء في يوم لا ردد فيه حيرا) تقدم في اسباب الاذن من تكلم العلم الا انه قال علم ابدل  
خبراً (فان رأى نفسه متوقفاً على خير لمقله على) (جمع مارة من مراه على انفسهم) أي المشقة  
(كانت إشارة فاشكر الله على توفيقه) (وسنده ما يعرفه) حيث أنه على من الحير (وان تكن  
الأخرى فالليل خاتمة النهار) وفي بعض النسخ خاتمة سار (فلم يرم إلى باقي ما سبق) أي تذكرك (من  
لغيره فان الحسب بدهن سيات) يعني كتاب يعرف روي بسنه الصحة وتتم السبب الحسنة  
بصحة (بشكر الله على صفة حمده) وسلامه به (وقامه معمره إلى أول ليلة) وفي نسخة طوبى ليل  
(ثم شتم من ردت نصبره) في علم له الخواص والقلب (ويعصر طه انتم انعم ولو لم تل) واستند  
(له آخر تعرب بيه شم الحياة فلا يكون له عدها مدوخ) اذا (وعدها ليل بلو باب التدارك) (بد  
وجه) (الاعتذار) فلا يتركه الا في ولا يصعدرة (فليس اعمر) وحققت (الأنام معدودة) وساعات  
معدومة (تقصي لاحتاله حلت ما قصه آ آلهها) فاب ستر مدلك فاندس من سلفك كنف كانوا والى  
بصبر والاهم حتم لب من تعبر بأرحم الراحمين وقد دخلت ورا ليل الجنس قد رت الا ان دما  
بستقل من ليل ما فاب فيما صلى من البهر وقد روي أنوهر برة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله  
عز وجل بعض كل جعفرى حواء صعب بالاسوان حيفة بالليل خبر بالهدر عالم من ربه بما سهل بأمر  
لا حرة

(بيان أو راد الليل وهي حصة)

(لا أول داعر شامس صلى المغرب) كسوق (وشتمل باحد عاين العشاءين) ادهو من هم الامور  
عندهم (واجر هذا الزمان صيرة شفق) محركة (أعنى الحرة التي تيسر لها بدخل وقت بعثه الا حرة)  
وفي هذه المسألة احتلاى من فة لعة ومن فها في البهر ذاب للربيع الشفق احتلاى صوء بهار  
سواد الليل مدعرب خمس وفي المصباح شفق الجزء من اعرب الى وقت العشاء لاخبره فدا  
ذهب بل غلب حكاك خلس وهال رة جمع بعض العرب يقول عليه ثوب كاشفق وكان آخر وهال

صلى المغرب واشتمل باحد عاين العشاءين من البهر فاحمد لور دعد تيسر به الشفق أعنى الحرة التي تيسر لها بدخل وقت العينة

من قديمه اشفق الاحمر من الغروب الى وقت العشاء الا حرم ثم يعقب ويقيم الابيض الى نصف الليل وقال  
 الزجاج الشفق الجرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس وهذا هو المشهور في كتب اللغة وهو قول  
 الشافعي وجماعة من الأئمة وقيل الشفق البياض وهو قول أبي هريرة وجماعة من الصحابة والتابعين  
 وهو قول أبي حنيفة وصاحبيه وجماعة من أئمة اللغة وبروي عن أبي حنيفة قول آخر له الجرة وتعديل  
 ذلك بالاحتجاج بكل من المريقين في كتب المروء (وقد قسم الله تعالى به) في كتابه المروء (فقال  
 فلا أقسم بالشفق) واشفق ما بين العشاءين (والصلوة في ذلك الوقت هي نافلة) اندكورة في  
 القرآن ما يشبه الليل هي أشد وطأ وتقوم ببلد أي ساعة لانه أول شيء عاينه وقبل امره في تمام الليل  
 وفي لسان الحنفية فقولنا ما دام (وهو أي) كسر الهمزة وسكون الهمزة بمعنى لوقت (من لا ماء)  
 أي الاوقات اندكورة (في قوله عز وجل ومن آتاه ليلة سمع) واراها ماء بيل هذا لعشاء الأخيرة  
 (وهي) أي صلاة في هذا الوقت هي (صلاة لا تأخير) وفي صلاة العتلة (وقر هي لرد قوله عز في  
 حيومهم عن المصاحح روى ذلك عن الحسن) أي مصرى في بقوت فان توس من عديد عن الحسن في  
 قوله تعالى تعالى الآية قال الصلاة ما بين العشاءين (وسنده اسنيد) هكذا في مصحح معتد من  
 كتابه هكذا هو في نسخ القرب ووجدت في بعض نسخ الكتاب من نسخة في بعضها اسنيد في الرد  
 وهي النسخة التي اطلع عليها الحافظ العراقي فاعترض عليه في بعض نسخ القرب اسنيد في الرد وهو ع  
 (الى النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن هذه الآية) تجد في حيومهم عن المصاحح (فقال صلى الله  
 عليه وسلم الصلاة بين العشاءين ثم قال عليكم الصلاة من العشاء من فاتها مذهب ملاء له ومهذبه  
 آخره) وفي بعض نسخ مذهب ملاء ملاء النهار ومنه لرب آخره وهكذا هو في غروب قال (والملاء  
 مع ما عرفت من الملاء) أي نسخة للورد نصي آخره هذا خطأ فيقول ولا ينبغي باملاء ملاء من الملاء  
 وما الملاء مع الملاء كساعة ومسيح واصل ذلك قال عراقي نسخة المصاحف هذا الى اسنيد الرد  
 معارض انما هو اسنيد من آخره بالياء المثناة من تحتها واه أبو منصور والديلمي في معجم الفردوس من  
 رواه ابن عسقلان من أبي رباح الشامي عن الأعمش عن ثوبان عن الأعمش عن الحسن قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب غلاغة النهار ومهذبة آخره ومن  
 هذا من ذلك يصح الحديث قاله لنا روى واه أي رواد من وفدا احتاجوا به على الأعمش في ذلك هو  
 في كتاب الله بل في ومهذبة آخره ودد ذكر الله في حق هذا في باب الصلاة وهو روى عن أبي عوف  
 واه كان عن يسع الحديث وقوله عن ابي رباح في ذكر كرمه بل من في رواد آخره يعرف في الملاء  
 معين وهو كذا ولا تكن المراء هو الاذن المعروف بشاي (وذكر اسنيد) من ذلك روى عنه (من  
 يسلم من العشاءين) أي بين المغرب والعشاء (فقال لا ينبغي ذلك فاتها ساعة لمعية) أي امراده (قوله  
 عز وجل تعاقب جنوسهم عن المصاحح) وفي بعض النسخ الصلاة في المغرب والعشاء وقت راد اسنيد روى  
 من حديث أنس انها نزلت في الصلاة بين المغرب والعشاء ورواه ترمذي وحسنه ابن عسقلان في  
 الصلاة التي تدعى العتمة وسبب أن في فضل احياء ما بين العشاءين في السائل هي امرأة أنس ورواه فضيل بن  
 عياض عن أنس بن أبي عياض (وهو أي فصل احياء ما بين العشاءين في الباب الثاني) من هذا الكتاب  
 (وترتيب هذا الوردان نصلي) اذا خرج المؤذن من أذان المغرب ركعتين حجتين من الاداء والاقامة قال  
 صاحب العوارف وكان علماء بصير هتار ركعتين في البيت يجيئون بهما قد اخرجوا الى الجماعة  
 كما لا ينبغي لئلا ينسب اليهم من تبة فيقتدى بهم فلهذا من نسخة اه وفي هاتين الركعتين خلاف بين  
 علماء تقدم ذكره في كتاب الصلاة وتقدم الكلام أيضا على حديث روى عن كل أذان صلاة ثم تجلي

ورد أقسم الله به في ذلك  
 فلا أقسم بالشفق والصلوة  
 فيه هي نافلة الليل لانه  
 أول نشو ساعاته وهو في  
 من لا ماء اندكورة في  
 قوله تعالى ومن آتاه الليل  
 دمه وهو صلاة واس  
 وهي المراد بقوله تعالى  
 تعاقب جنوسهم عن  
 المصاحح روى ذلك عن  
 الحسن وأسند اسنيد  
 راد الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انه سئل عن هذه  
 الآية وقال صلى الله عليه  
 وسلم صلاة بين العشاءين  
 ثم قال صلى الله عليه وسلم  
 عليكم الصلاة بين العشاءين  
 فانها تذهب غلاغة النهار  
 ومهذبة آخره والملاء  
 جمع معنة من اللغو وسأل  
 أسنيد راد عن اسم من  
 العشاءين وقال لا تفعل  
 فاه ساعة لمعية قوله  
 تعالى تعاقب جنوسهم عن  
 المصاحح وروى في فضل  
 احياء ما بين العشاءين في  
 الباب الثاني ورتيب هذا  
 الوردان نصلي

بعد المغرب ركعتين ولا يفرا  
 فيها قبل ما فيها ركعتين  
 وفي حوته حدو يصليها  
 عقب المغرب من غير تحلل  
 كلام ولا سئل ثم يصلي  
 أو تعالها ثم يصلي إلى  
 عبودية الشفق ما تسره  
 وكان المسجد من ينام  
 من لا تسأل أن يصليها  
 في سنة من يكن عزمه  
 العكوف في المسجد  
 عزم على العكوف في انتظار  
 اغتمه والافضل ان كان  
 آمن من التصنيع والرياء  
 (الورد الثاني) يدخل  
 في دخول وقت الغشاء  
 الا حرة الى حد نومة الناس  
 وهو أول استحكام الظلام  
 وقد أقسم الله تعالى به اذ قال  
 والليل وما وسى ويواجه  
 من حلة له وقال ان غشى  
 الليل فهاك يعشق الله  
 وتسوي عليه ويرتد  
 هذا الورد عرء ثلاثة  
 أمور الأول أن يصلي  
 سوى ركعتي العشاء عشر  
 وصكعات أو يعاقبل  
 عشر من اجزاء لما  
 الاداء في ستاءه فرض  
 وركعتين ثم ز بعد يقرأ  
 وهن من ركعتي الآيات  
 المحصورة كالحاشرة  
 وآية الكرسي وأول الخدي  
 وآخر الحشر وغيرها

(بعد) انما ركعتي صلاة (المغرب ركعتين ولا) وهما ركعتان معرب (تقرقهما) ما فيها ركعتين  
 وفي هو انما أحد وتصلها عقب (ركعتي) (المغرب) يحل بها (من غير تحلل) كلام (وسئل) انما  
 يقال فيهما ركعتان مع صلاة المغرب ثم تسلم على ملائكة الليل وكرام الكائين فتقول مرحبا بك  
 بابل مرحبا بك يا كائين كند في حقي ي تشهد لاله الا لله وان محمد رسول الله و تشهد  
 لحق الحق واسأخ حق وخصوص حق و شاعة حق واصرا حق وليم الحق والسمع ان لا ريب  
 فيه وان الله سمع من في بقور اللهم اي قوا على هذه الشهادة يوم حاجتي اللهم حسبنا من اوزري واعمر  
 من دسني ونقل هاميراي ووحب لي بها ما في وعادور جهنمي يا رحمن لراحين قال صاحبنا موت ف  
 كان منته قرب من مسجده ولا تسأل ركعتي في سنة وكان تجد عزمه في سنة ويقوت هي سنة  
 لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصليها في ذلك في كتاب صلاة (ثم  
 صلى ز نه تعالها) فاجمع ركعتان لان في الاوين مستحبة الاسرع واحدة ف في الاربع  
 الا هاهنا والباقي (ثم يصلي له عبودية الشفق) انما هو الذي يكون بعد ذهاب خيرة و بعد  
 عسى الليل وظلمة حرماني من سماع الشمس في القطار لغرب دافعت الارض اعليا وادار من  
 دراجحل فاف مععدة تطالب مشرق (ما يسره) من الصلوات كره صاحب العور في مهابرك من  
 سورة بروح والطارق ثم ركعتين يقرأ في الأولى عشر آيات من أول سورة والا تس و بهكم له  
 واحد وحس عشرة مرة في هو انما أحد وتقر في الاخرى سورة البرسر ولو اذعة ويصلي بعد ذلك ماشه  
 وان اراد ان يقرأ من حربه في هذا الوقت في الصلاة فوعبرها فعل وان شاء صلى عشر من ركعتي العشاء  
 سورة لاجلاد وانما تحه ولو اصل عشر من ركعتي طوي يكتسب ما اقامه اقامه خمس وان كره  
 ديمه اوله هاهنا على فوكهاوا لئلا يتركه في حربه في معناه كل سامع من الثلاثة  
 واصلا له ولله في ذلك انهم وعمر ما فعل (فان كان المسجد من من امره فلا تسأل يصليها في  
 سنة ان لم يكن عزمه) في سنة (العكوف في المسجدين عزم على العكوف في اسطر بعينه فهو لا قبل  
 لم يرد في هذا ذلك من الآثار (اد كتاب خمس) دخول آية (انصاع داره) ولا فليت تسلم  
 له بقوله صاحب بقوت يحوه وقال صاحب العور في اصل من ركعتي في مسجده حسنة يكون جامع  
 من الا تكاف وواصله العشاء من وان يقرأ صر في الى مبره وا وصله بين العشاءين في سنة تسلم له  
 وفقر الى الاخلاص واجمع اللهم فبذل اه (الورد الثاني دخول وقت العشاء) وهو ع مائة اشعش  
 اما لآخر أو لا يرض على خلاف المذهب (لحد نومة الناس وهو أول استحكام الظلام) وسنداه  
 (وقد أقسم الله عز وجل به) في كتابه العر برادهل (والسئل وما وسى ويواجه الله من طماته)  
 يقن وحده عوقا في حقه (فان تعلى الى عسق لليل) وهو ستة عشر (فهاك يعشق الله وسنوق  
 صيته) سند في لقوب وفيه بسحب لوم (وترتيب هذا الورد عرء ثلاثة أمور الأول أن يصلي سوى  
 ركعتي العشاء عشر ركعات أو تعالها (الرض اجباء لما من الاداءين) في لاداء ولا فاهه مبر فبن  
 معنجه والاحلاص فلا (وست بعد عرض ركعتين وقرأها) لما روى عن اسم مسعود انه كان يكره أن  
 يصلي بعد كل صلاة مثلها وقد تقدم ذلك للمصنف ويقال ان الاربع بعد صلاة العشاء في سنة به هذا  
 منهن في ليلة انقذر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها في سنة من ما يدخل من أن يحل كذا في  
 القوت وقال صاحب العور في يصلي بعد العشاء ركعتين ثم يصرف الى مبره أو موضع خساوه فيصلي  
 ز بها أخرى وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في سنة أول ما يدخل مثل ما يحل ه (ويقرأ  
 بها من لا ياب لمخصوصة كالحاشرة وآية الكرسي وتكون خدي وعمرها) وعطا الموب و سقر في  
 الأولى من الاربع آية الكرسي والآيتين بعده وفي الثانية من الرسول ولاية حلها وفي الثالثة أول

الحديد إلى قوله وهو علم يد با صدور وفي الزاوية آخر الحشر من قوله تعالى هو به الذي لا يشركه  
 يعزب والتهادة هو لرحمن (رحيم فقد حرر صاحبنا عن العوفي وقرأ في هذه الأربع سورة مستعدة  
 وقسمان ريس وحجم اللسان وتبوك واب أراد أن يحذف فقير آية الكرسي وآمن الرسول وأول  
 الحديد وآخر الحشر اه وروى عن ابن عباس رفعه من صلى أربع ركعات حطب العشاء لا آخره في  
 الركعتين الأولىين قل يا أيها المكافرون ومن هوأته أحد وروى في الركعتين الأخيرتين تسلياً أي بـ  
 الملائكة ولم يزل يكتب له كرامة ركعات من ليلة القدر ورواه ابن ماجه وابن جرير وابن أبي شيبة (ابن  
 أبي شيبة ثلاث عشرة ركعة آخرهن نوزله) في أبيه هذا بقدر (أكثر ما روى عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم صلى به من الليل) الألف حرمه طوع وهو سبع عشرة ركعة والمثورة كما يصلي من الليل  
 إحدى عشرة ركعة وثلاث عشرة ركعة أحسن وأجود ركعتي الصبح هذه الحمد فوسيلة تقدم الكلام عليه  
 في كتاب الصلاة وقال العوفي روى ثورود من حديث عائشة لم يكن نوتر بما قص من سبع إلا أكثر من  
 ثلاث عشرة وللعماري من حديث ابن عباس كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل ولمسلم كان يصلي من  
 الليل ثلاث عشرة ركعة وفي رواية للشيخين مائة ركعة الفجر ولهما أيضاً ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يبدئ بمصان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة فليست وقد وسعت الكلام عليه في كتاب الصلاة (والأجس  
 يحدون وقفاتهم من أول ليل ولأولها) تحدون ورادهم (من آخر) كذا في بقية حال ورواه  
 مسند من عوف الأجس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (والجزم تقدمه من الألف بـ) وفيه  
 عليه الألف) لغرض طرعه (الألف صار ذلك عادة في آخره) (فصل) وروى به صلى  
 الله عليه وسلم قال لا يكثر من نوتره في أول الليل وقال العمري نوتره في آخر الليل فقال لا يكثر  
 حد هذا وقال العمري روى هذا في أول ليل يكثر من نوتره في آخره (في آخره) وروى في آخره  
 وقال عمر ابن القوي (ثم يقرأ في هذه الصلاة قدر ثلاثمائة آية من السور المفصولة التي كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم يكثر من قراءتها في بس وسورة طه وسورة الدخان وتبارك الملك والبر والواقعة)  
 وأما القوت واستغله أن يقرأ في ركوعه هذه الألف ثمانية أو عشرة أو ثمانمائة أو ثمانمائة أو ثمانمائة  
 ودخل في أحوال العابد من قراءتها في ركوعه هذه السورة الأربع وسورة الشرح وسورة الفاتحة  
 لم يحسن قراءتها ما قرأ أحسن من الفصل فهي ثلاثمائة آية سورة الواقعة وسورة البقرة وسورة  
 المدثر وسورة الواقعة فان لم يحسن فان من سورة الطارق إلى حافة القرآن ثلاثمائة آية ولا يصح للمحدث أن  
 ينام حتى يقرأ هذا المقدار من الآتي هذا المقدار من الركوع بعد صلاة الآخرة في هذا المورد  
 إلى بعد صلاة الآخرة وقبل أن ينام ألفاً بعد صلاة الكمال أصل ذكره من لا حرركت من  
 لقائهم وفصل الآتي أطولها لكثرة الحروف وان تنصرف في صلاتها لا في غيرها ذلك ما حل الحول  
 عدد من سورة تلك إلى حافة القرآن ألفاً فان لم يحسن ذلك فقل هو ثمانية مائة وخمسين مرة في  
 ثلاث عشرة ركعة فان فيها ألفاً في هذا أصل عظيم وفي الخبر من قرأ هذه المراتب في ليلة عروجه له نصراً  
 في الجنة ولا يدع أن يقرأ هذه الأربع سور في كل ليلة سورة يس وحده ألفاً وسورة الدخان وتسار  
 الملك فان صم ليل الزمر والواقعة فقد أكثر وأحسن اه قلب سورة البقرة سبع وسبعون آية وسورة  
 الشعراء مائتان وسبع وعشرون آية جميع ذلك ثلاثمائة آية ورع آيات المعروف أن سورة الشعراء  
 مائتان آية وسبع آيات ويكون الجميع مائتين وأربع مائة وآية وأما سورة الواقعة فعند أهل المدينة تسع  
 وتسعون آية وعند أهل البصرة سبع وتسعون آية وعند أهل الكوفة ست وتسعون آية وسورة طه تسار  
 وخمسون آية وسورة الحاقة ثمان وسورة المدثر خمس وخمسون آية وقوله وسورة الواقعة كذلك ذكره الشيخ  
 عند اقتدار الحلي قدس سره في كتابه الحجة والمراد بها أن كل حال بعض السور وأما سورة طه فلا

والثاني أن يصلي ثلاث  
 عشرة ركعة آخرهن النوتر  
 اه أكثر ما روى أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم صلى  
 به من الليل والأجس  
 يحدون وقفاتهم من أول  
 الليل والآخر من آخره  
 والحرم أقدم منه روى  
 لا يبدئ قط أو يقل عليه  
 انهم لا يادأصل ذلك عند  
 له ما تنزل الليل أفضل ثم  
 ليعرف في هذه الصلاة  
 ثلاثمائة آية من السور  
 المفصولة التي كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم يكثر  
 قراءتها مثل يس وسورة  
 طه وسورة الدخان

٧ هذا بيان الأصل



لآب دها قوله اني نودوب لواقع وانعرج ثلاث وأربعون آية وقبل أربع وأربعون وانسولات حسون  
 آية دويل ثلاث وخسون وقد نقل صاحب العوارف كلام صاحب القوت واختصره وقال فان لم يحفظ  
 القرآن يقر في كل ركعة خمس مرات قل هو الله أحد في عشر مرات الى أكثر مما ذكره صاحب  
 القوت في فصل من قرأ قل هو الله أحد عشر مرات فقد رواه أحمد والطبراني وابن أبي عمير عن معاذ بن أسد  
 بن ماذة قال مراد بسكندر فقال صلى الله عليه وسلم به أكثر وأطيب وقد ظهر من سياق صاحب القوت  
 استحباب قراءة هذه السور للمريد ولم ينسب ذلك الى أبي بصير عن الله عليه وسلم ولا به كثر من ذلك  
 ولا قال العراقي انه غير مسلم ثبت على ذكر الاكثر به وما مسائل هذه السور استفتى من مسعود  
 رضي الله عنه مردوع من قرأ في ليلة خمسة وعشرين مرة رواه أبو يعقوب في الحاشية وعن الحسن بن حماد  
 الجلي رفعه من قرأ يس ابتغاه وجه الله تعالى عشرين مرة رواه ابن حبان وأبو داود والدارمي وعقبة  
 وأبو إسحق بن مردويه والبيهقي والشيخ في حديث أبي هريرة وصق بن معقل بن يسار رفعه عنه  
 عشرة ما عده من دعه رواه البيهقي وعنه عن حماد بن عيسى رفعه من قرأ يس في كل ليلة من القرآن عشر  
 مرات رواه البيهقي أيضا وعن أبي هريرة مردوع من قرأ في كل ليلة عشرين مرة رواه البيهقي وأبو هريرة  
 له عشرين مرة ثلاث الليالي من قرأ في كل ليلة عشرين مرة رواه ابن حبان وأبو داود والدارمي  
 أيضا وعن أبي عمير مردوع من قرأ في كل ليلة ضعف على غيرها من القرآن عشر ومن قرأها في  
 صدر النهار وعده من يدي حاشية في كتاب نواب ولا من يدي في كتاب نواب ولا من يدي في كتاب نواب  
 القوت في فصل من قرأ من حديث أبي بصير أكثر من قرأه من الحديث قال العراقي وهو منكر  
 وأما مسائل سورة حمدة من أبي هريرة وأما في سورة النحل من أبي بصير رضي الله عنه من قرأ  
 الحمد في كل الجمعة فمعه مائة وزوج من الخوراء رواه الدارمي وعنه أبي هريرة رضي الله عنه  
 مردوع من قرأ الحمد في كل ليلة فمعه مائة وعشرون مرة رواه الترمذي والبيهقي وصعقاه وعنه  
 أبو بصير من قرأ الحمد في كل ليلة فمعه مائة وعشرون مرة رواه الترمذي والبيهقي وعنه أبي بصير من قرأ  
 الحمد في كل ليلة فمعه مائة وعشرون مرة رواه الترمذي والبيهقي وعنه أبي بصير من قرأ  
 رفعه من قرأ الحمد في كل ليلة فمعه مائة وعشرون مرة رواه الترمذي والبيهقي وعنه أبي بصير من قرأ  
 الحمد في كل ليلة فمعه مائة وعشرون مرة رواه الترمذي والبيهقي وعنه أبي بصير من قرأ  
 عدها من قرأ في كل ليلة فمعه مائة وعشرون مرة رواه الترمذي والبيهقي وعنه أبي بصير من قرأ  
 كل ليلة فمعه مائة وعشرون مرة رواه الترمذي والبيهقي وعنه أبي بصير من قرأ  
 قرأ في كل ليلة فمعه مائة وعشرون مرة رواه الترمذي والبيهقي وعنه أبي بصير من قرأ  
 كله (أو نصفه) قبل النوم وقد روى في ثلاثة حديث ما كان يقرأه النبي صلى الله عليه وسلم في كل ليلة  
 (شهره) لم يكن ينام حتى يقرأ سورة (المائدة) (النمل) كذا في القوت من العراقي روى الترمذي  
 من حديث حنبل كان لا ينام حتى يقرأ سورة (النمل) الذي يقرأه المالك اهبطت عن أبي هريرة  
 لا ينام حتى يقرأ سورة (النمل) الذي يقرأه المالك اهبطت عن أبي هريرة  
 في ليلة ينام رواه البيهقي وعنه أبي بصير من قرأ سورة (النمل) الذي يقرأه المالك اهبطت عن أبي هريرة  
 بحاشية من القوت من أبي بصير رواه أبو الشيخ وأبو بصير من قرأ سورة (النمل) الذي يقرأه المالك اهبطت عن أبي هريرة  
 عنه من قرأ في ليلة (النمل) الذي يقرأه المالك اهبطت عن أبي هريرة  
 نصف شهره أي شهر الاحداث الثلاثة والمائة شجرة السور (وفي رواية) دفعه لقوت  
 والذي عده في في الشهرة انه كان يقرأ في كل ليلة سورة (المراد من اسرائيل) رواه الترمذي من  
 حديث عائشة كل لاسم حتى يقرأ سورة (النمل) الذي يقرأه المالك اهبطت عن أبي هريرة

فان لم يصل ولا يدع قراءة  
 هذه السور أو بعضها يصل  
 اليوم فقد روى في ثلاث  
 أحاديث ما كان يقرأه  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في كل ليلة أشهرها  
 السجدة وثلاثة وثلاثون  
 والزمرد الواقعة وقيل رواية  
 ابراهيم بن اسرائيل وفي  
 أخرى



أؤثر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى المحضر وقال علي رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أضعاف شئت أو توت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين يعني به تير وتر ركعتين وأبست وتر ركعتين أنية قلت سقطت لها أخرى ثم أوترت من آخر الليل وأبست ثورت لوتر ليكون حرصا على هذا وردى عنه والبار في الأول وثبت لا نسبه وما نقص الوتر فقصه عنه في الصلاة في بيته رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم قال لا وتر في به ولا يرد في صلاة تلافى أحسنه بعض العلماء وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً على فراشه عند النوم كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع إلى سريره فجلسها وقصر أقبها إذا زالت وألها كم أقبها من اتخذ يروا الوعيد في رواية بل بأبها الكافرون لما فيها من شدة زور في صلاة الله تعالى قبل ما سقطت قائما مقام ركعة واحدة وكانه أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكانه صار ما مضى شجاعا ما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب المكي وقال فيه ثلاثة أعمال قصر الأمل وتكمل الوتر وأخر الليل

وصلة بعد هذا هو مشهور رصدهم وحكم من سدر عن جماعة من السلف أن وقته عند الصلاة الصبح \* من قوله أوتر ركعة فيه دليل مذهب مالك ولشوقي وأحمد في حوار لوتر ركعة واحدة وردت ليهق في سبعة من أضعافه وقال أبو حنيفة يوتر ثلاث وروي للشافعي عن عمر وعلي بن مسعود وثبت في ثمة وئس وام عباس وعمر بن عبد العزيز استباح دل هذا الحديث على أن صلاة الليل لا تحصر بها في العدد وإنما يجزى بحسب ما يسره من العدد إلى أن يحسن الصبح يعني بالوتر في آخر صلاته (وفاة عائشة رضي الله عنها أؤثر رسول الله صلى الله عليه وسلم قول الليل ووسطه وآخره وانتهى وتره إلى المحضر) رواه البخاري ومسلم (وقال علي رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أضعاف) أي أنواع (أن شئت أو توت من أول الليل ثم صليت ركعتين يعني به تير وتر ركعتين) وثبت في رواية أبي حنيفة قلت شئت البها أخرى فؤتت من آخر الليل وأبست ثورت لوتر ليكون حرصا على هذا وردى عنه والبار في الأول وثبت لا نسبه وما نقص الوتر فقصه عنه في الصلاة في بيته رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم قال لا وتر في به ولا يرد في صلاة تلافى أحسنه بعض العلماء وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً على فراشه عند النوم كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع إلى سريره فجلسها وقصر أقبها إذا زالت وألها كم أقبها من اتخذ يروا الوعيد في رواية بل بأبها الكافرون لما فيها من شدة زور في صلاة الله تعالى قبل ما سقطت قائما مقام ركعة واحدة وكانه أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكانه صار ما مضى شجاعا ما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب المكي وقال فيه ثلاثة أعمال قصر الأمل وتكمل الوتر وأخر الليل

هاتين الركعتين في الدليل لا غير ذلك وكثير رأيت الناس في كعبة يتبعها وقد صار نصف  
في كذا صاحب القلوب (وهو كذا كره) لكن رعا انصارهم الوضوء ما مضى لكان كذلك وان لم يستيقظ  
في قوله الاول فيكونه مستيقظ غير مستيقظ ان ياميه (نظر) صاع (الاب يصنع عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ايتاؤه قبله ما وعده الوتر فيهم منه ان الر كعني شمع، ووتره ما وتره معهم فحسب  
وتر ان استيقظا وشفعان لم يستيقظا) قلت قد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم اوتر من اول قبل ووسطا  
واخره وثبت انه كان يصلي ركعتين جالساً على فراشه عند النوم وذا فرض ايتاؤه صلى الله عليه وسلم في قول  
البسل ثم صلاة ركعتين عند النوم مع شوب قيامه صلى الله عليه وسلم كل ليلة وايتاؤه تسع واحد عشر  
وثلاث عشرة واذ اجبت هذه الروايات ثبت صحة ايتاؤه قبله ما وعده كان بعد الوتر في تلك الصورة  
اخلاصة ائتمنى دا اوتر من اول ليلة (ثم يستحب بعد التسليم من الوتر ان يقول سبحان الله اقدس  
رب الملائكة والروح حسب اسماءه وسبوا لارض ما عطية والحبر وتوتعزنت بالقدره وقهرت العباد بالوت)  
ثلاث مرات بقله صاحب شوق وتقدم للمصنف في الاقنعة وعلى الله الاول وصرح به ما بعد  
(وروى انه صلى الله عليه وسلم ما مات حتى كان كثر صلاته حاله لا مكنونه) قال عراقى متفق عليه  
من حديث عائشة لما مات صلى الله عليه وسلم ونقل كان كثره في حياته (وقد قال صلى الله عليه وسلم  
للقاعد نصف اجرية ثم ولد ثم نصف خواتم) قال عراقى رواه بخاري من حديث عمران بن حصين  
انهمي (وذلك يدل على صحة انه في الدنيا) في مصطلح عن ابي هريرة عن النبي (الورث ثلث سوم ولا  
بأس من بعد ذلك في) حله (الاورار) اليلية (هنا دار وعبث آذانه) الا في كره (احسب عبادة)  
شرعية (قد يقبل) وفي نسخة وقد قيل (انه دام ما بعد على فهو ردا كثره عرو حن) وفي نسخة قد كر  
الله تعالى (يكتفب بصلاته حتى يستيقظ) من يومه ذلك (ويحل في شعره) في سماعه ان جعل على يده  
(مات فان تحرك في يومه قد كثر الله تعالى دعائه لئلا يوافيه) قال عراقى رواه من حديث  
ابن عمر من باب ما هار مات في شعره ملكهم يستيقظ الا قال بث لهم اعرف بعدك ذلك فانه ما هار اقلت  
وكذلك رواه اس عسا كر والصباء ورواه الدارقطني في الامراء من حديث في هريرة (وفي خبره ادا  
مام العمد على طهارة ومعتبر وجهه الى العرش) قال العراقي رواه اس المذرك في ارهه موقوف على أي  
لرداء ورواه السهقي في شعب موقوف على عذاته من عمرو بن اس (هذي عوام فكيف في)  
الخواص من (العلماء وأرباب القلوب الصالحة) عن الاكدارا لطيفة (دمهم يكسعون بالاسررف  
لنوم) قال صاحب العوارف وذا ههرا اس عن الرذائل بحث مرة بقلب وهما لا لوح المفقود  
في النوم واقتس فيه عذاب لعيب وعرا ثب الالب في الصديقين من يكوبه في ماله مكالمه وتعدنة  
و يا امره الله تعالى وبنهاه ويهجمه في المنام ويعرفه ويكون موضع ما يصعب في يومه من الامر واليهي  
كالامرو يسمى الصاهر يعصى الله تعالى بها ان أحسن حاله يكون هذه الامور كدو عدم وهه الالب  
لجملات من طاهرة تجوها التوبة وعنده أوامر خاصة فخلق بحاله فيما به وبس منه فحسب انحل بها  
يخشى ان تغلب عليه طريق الارادة ويكون في ذلك الر حوع عن الله تعالى واستجاب مقام ائت بعدداته  
من ذلك (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم يوم العالم عبادة وسعة تسع) قال العراقي اهرزب وسه اس ثم  
بدا العالم وقد تقدم في الصوم قلت تقدم انه من روايا يهني عن عبيد الله بن أي ذى ولطعة يوم يصام  
عبادة وصمته تسبج وعمله مضاعف ودعاؤه مستجاب ودسه معمر ورواه أبو جهم في الحلية من طريق  
كرز عن عميرة عن الربيع بن خثيم عن أبي مسعود مر فوا لوم العالم عبادة ونفسه تسع ودعاؤه مستجاب  
وقد يشهد للعلماء الاول ما رواه أبو جهم في الحلية من حديث سلمة بن صالح رضي الله عنه يوم على عم خ جبر من  
صلاة على حهل (وقال معاذ) بن حهل (الاموي) الاشعري رضي الله عنهما كيف تصنع في يوم ليل

استيقظ غير مستيقظ  
فيه نظر الآن يصح من  
رسول الله صلى الله عليه  
وسم اشرفهم واعداه  
لوتر دعهم منه بار كعني  
سبح صورهم ما ورجعهم  
فحسب وتر ان لم يستيقظ  
وشدده اساتة قبا ثم  
بسحب بعد التسليم من  
الوتر ان يقول سبحان الملك  
القدس وسم الملاكة  
والروح حسب اسماءه  
ولارض ما عطية والحبر  
وتعزنت بالقدره وقهرت  
بعبادهم وروى به صلى  
الله عليه وسلم ما مات حتى  
كان كثر صلاته حاله لا  
ا كثره وقد قال للقاعد  
نصف اجر القاعد وذلك يدل  
على صحة الناقلة تأمنا  
\* (الورد الثالث) انوم  
ولا بأس أن يعبد ذلك في  
الاوراد به ادروعت آذانه  
احسب عبادة فقد قيل ان  
لعمد ادانام عن صهر  
ود كر الله تعالى يكتب  
صلى الله عليه وسلم في حل  
في شعره من قبله يحرك  
في يومه قد كثر الله تعالى  
له الملك واستغفر له الله وفي  
الخبر اذا نام على طهارة رفع  
روحه الى العرش ههنا في  
العوام فكيف بالخواص  
والعلماء وأرباب القلوب  
الصافية فانهم يكسعون  
بالاسررف في الصوم وبلاله

قال صلى الله عليه وسلم يوم يصام عبادة وسه تسبج وقال معاذ بن موسى كيف تصنع في يوم الليل



حقه ان يقوم الالى جمع لا نام مشد (٥٨) و تقول اخرت و تعوضا للمعركى نأدتم تقوم و احتسب فى نومى ما احتسب فى قومى

قد كثر ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في فضل يوم الجمعة  
منه يوم ذاك اليوم عشرة  
لاول طهارة وسؤال  
قال صلى الله عليه وسلم دا  
م ان بعدني طهارة عرج  
روحه اذ اعرض كات  
رته ودمه وان لم يسم على  
معه رقة صبر ورجحه عن  
الجمعة ذلك المساء  
أصعب من حلام لا يدق  
وهذا أثره طهارة  
و... من جملة طهارة  
بما هي في الزيادة  
كثير في عجب العجب  
في الثاني من جملة  
رواكة وطهارة في يوم  
انضمام العبد في قلبه  
وكما... كذا  
كان... من العبد  
روى عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنه كان يمشي  
في كل ليلة من أيامه في كل يوم  
وعند ذلك...  
تيسر له الطهارة فيصحب  
له سبع لاعضاء  
لم يجد فيه عذر وليس يستقل  
ابعد ويستعمل بالذكر  
والدعاء وسبكر في آلاء  
الله تعالى وقدرته فذلك  
يقوم مقام قيام الليل  
وقال صلى الله عليه وسلم  
من أتى فراشه وهو شوي  
ان يقوم يصلي من الليل  
فعله عباد حتى يصح كتب  
له ما نوى وكان يومه صدقة  
عامة من الله تعالى والثالث

أن لا يبيت من له وصية الا وصيته مكتوبة عنده لا يمس به نص في سوم من ماله من غير وصيته واذله  
في الكلام يدرج الى يوم انما يتراد الاموات ويصدقون وهو لا تنكم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين ماله من غير وصيه



ذلك في قصده السادس  
 أن لا ينام ما بين عهده النوم  
 ولا يتكاف استخلافه إلا  
 في قصده أو متعة على  
 قبيد في آخر الليل فقد  
 كان نومهم ليلة كلهم  
 فانه وكلامهم ضرورة  
 ولذلك وصفوا بهم كرو  
 تلامس لابس في عهده  
 وبعبه يوم عن أصلا  
 والذكر وصار لا يدرى  
 ما تقول فأنرح. ثم يعقل  
 ما يقول ولكن ساء من  
 روى الله عنه يكره النوم  
 فانه روى الخبر لا يكادوا  
 الليل وقيل لرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أن ثلاثة صلى  
 الليل فاداعاه النوم  
 تعقبه من ليل منى عن  
 ذلك وقال ليس أحدكم  
 من الليل ما يسره فاداه  
 عليه النوم فليرقد وقال  
 صلى الله عليه وسلم كانوا  
 في العمل ما تلبث قلوبهم  
 الله لن يال حتى غلوا وقال  
 صلى الله عليه وسلم خير هذا  
 ليس يسره ورواه صلى  
 الله عليه وسلم أن دلا يبال  
 فلا ينام ويصوم فلا يطر  
 فقال لكنني أصلي وأنام  
 وصوم وأفطر هذه سن  
 من رعب عنها فليس منى  
 وقال صلى الله عليه وسلم  
 لا شادوا هذا ليس فانه  
 متين من يشاده يعلمه فلا  
 تعقب إلى حسب عهده الله

ذلك لعدم تحزن عليها فاداه كره روى عنه (وليعتقد) ولكن ذلك باشر به والتمهيل لاسره وسره  
 (سادس) أن لا ينام ما بين عهده النوم ولا يتكاف استخلافه إلا في قصده أو متعة على قيام في آخر الليل  
 فلا تسجد في سبيله ويتكافه ويتحيز على محضه بكل وجه (فقد كان) اتصاله نومهم  
 عليه) أي لا ينامون على علقته يكرهون العمل للنوم قال صاحب القوت وقد كان منهم من عهد له نفسه  
 بنوم ينقوى بذلك على صلاة أو سبيل أو حره لاهص في ذلك وسئل فرد الشامي عن وصف لا بد ل  
 وكما يسهرون له فقال نومهم علة (وأكلهم فانه وكلامهم ضرورة) وصنعهم حكمة وعلمهم قدره أي  
 دأكون الاعنى فانه نصهم وقصد دون ذلك التقوى على عبادة الله تعالى ولا يتكافون إلا إذا اضطروا  
 لمورد أو أنهم قد بدوا بيقين لا حرصه اختارهم فقال كلهم أكل المرمى ونومهم نوم العرى  
 (وبذلك وصفوا بهم كروا) لا من الليل ما يجمعون أي سامون أي وصفهم بقوله نوم وهو لا يكون  
 لاعتنا بغيره فانه (وصفه النوم) حتى يشعله (عن الصلاة) والذكر وصار لا يدرى ما يقول في  
 صلاته وقد كره (عليهم حتى يحض ما يقول) ويشتت في خدمته هكذا السنة وفي الحديث ما يبدل على ذلك  
 كعبته لاهص من سادود (كان من عهده يكره النوم فاعدا) فله صاحب القوت وبذلك قد قصد  
 به لئلا يذله فانه مدور (روى الخبر لا يكادوا لابس) هكذا هو في القوت وقال العراقي روى الدليل في  
 مسند أحمد وروى من حديث أنس بن مالك روى جامع سمع ابن الزوري موقفا على ابن مسعود  
 لا تعجلوا هذا الليل اه قلتم روى الدليل من حديث أنس بن مالك روى هذا الليل فاداهكم  
 لا ترقوا وإذا تعسر أحدكم فليتم على فراشه فانه أسلم وإن ضعف (روى النبي صلى الله عليه وسلم أن  
 ثلاثة صلى بالليل فاداعاه النوم تعاقبت محجل فنهى عن ذلك وقال يصل أحدكم من الليل ما يسره فاداه  
 عليه النوم فاداه) هكذا هو في القوت وقال العراقي متفق عليه من حديث أنس بن مالك فله صاحب  
 عن أنس بن مالك روى رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحمد وحمل محمد بن سيرين فقال ما هذا فقالوا روى  
 على ذلك كعب بن مالك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صل أحدكم شاطئة فاداه كعب بن مالك روى  
 وهكذا روى أحمد بن حنبل وأبو داود وابن جرير وابن أبي عمير وابن أبي عمير وابن أبي عمير وابن أبي عمير  
 فاعدا وإذا فتر بعد فراغ بعض تسليته فليأت عاتق من فله عدا أو فتر حتى يتحدث له أشاء (وقال  
 صلى الله عليه وسلم كفو) كذا في نسخ الكتاب والرواية كما هو وهكذا في القوت وفي بعض  
 من كافي كافي كفو أي دعوا ونحو (من ممن ما يبقون) الدوام عليه (فانه تعروا وحل من  
 حتى تموا) يعني لا يمنع نومه عن قطع عمل ملاه به من ليل من تسببه لئلا ينام عليه أو  
 أراد لا يمنع عنكم له حتى غلبه فله فاداه في أرمه إليه وأحب العمل إلى الله أدومه وأقل  
 هكذا روى شيخنا وأحمد بن حنبل وأبو داود وابن جرير وابن أبي عمير وابن أبي عمير وابن أبي عمير  
 يسره) هكذا هو في القوت وقال العراقي روى أحمد بن حنبل من حديث محمد بن الأدرع وقد قدم في الصلاة فاداه  
 روى البخاري في الأدب المفرد وأحمد بن حنبل وابن جرير وابن أبي عمير وابن أبي عمير وابن أبي عمير  
 في لا وسفاد من عدى وأبواه عن أنس بن مالك روى ابن عبد البر في كتاب العلم عن أنس بن مالك روى  
 وخبر الصلاة فانه قد تقدم الكلام عليه في الصلاة (وقال ابن دلا يابى ولا ينام ويصوم فلا يطر فقال  
 صلى الله عليه وسلم لكنني أصلي وأنام وصوم وأفطر هذه سن من رعب عنها فليس منى) كذا في قوت  
 بقدر فلا يبال لابس ولا ينام ويصوم فلا يطر فاداه وقال العراقي روى ابن أبي عمير من حديث محمد  
 بن سيرين روى عنه فله هذه سن من رعب عنها فليس منى وهي متفق عليها من حديث محمد  
 بن سيرين من حديث أنس (وقال صلى الله عليه وسلم لا شادوا هذا ليس فانه متين من يشاده يعلمه فلا  
 ولا تعقب إلى حسب عهده الله تعروا حل) هكذا هو في القوت لا أنه فاداه ولا تعقب إلى حسب عهده الله





لا تبي للاسية فاه قيام الليل وكان على (١٠٤) كره الله وحمد قول ما رى اب رحلا مسكلا علة بام قبل ان يقر لا تين من اخي

[illegible]

سورة لقدره واقل حسا  
وعشر من مرة سبحان لله  
واحمد لله ولا اله الا الله والله  
أكبر ليكون مجموع هذه  
الكلمات الأربع مائة تسعة  
والثمانين ان يتذكر عند  
النوم أن النوم نوع وعلة  
والتيقظ نوع بعث قال  
الله تعالى الله يتوفى الأنفس  
حين موتها وانى لم تمت  
في مائها وقال وهو الذي  
يتوفاكم بالليل ومها  
توفيا وكان المستيقظ  
تمكث له مشاهدات  
لأنه أحواله في النوم  
وكذلك ما يراه من  
معارضه في حاله و شاهد  
فمنه في كل يوم من شيء  
و هو من غير حزن  
الا في أوله من فان قلبه  
لا يهابي ان كتب شيء  
في الموت ولا في الدنيا  
ان كان ذلك الموت وان كتب  
شيء في الدنيا فلا يهابه  
ذلك ان شاء الله عز وجل  
وكذلك تمت به من  
وقال كتب الاحمر اذا غاب  
فان جميع على شئ  
الابن واستقبل القبلة  
ويجهد فانها وفاة وقالت  
عائشة رضي الله عنها كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
آخر ما يقول حين ينام وهو  
واضع يده على يده اليمنى  
وهو يرى أنه ميت في ليلته  
تللنا اللهم رب السموات

(ویندوز)

السميع ورب العرش العظيم وينادي رب كل شئ ويملك يوم الدين . حرره في كتابه دعوى الحق تعالى  
العلامة الشيخ علي بن أبي طالب عليه السلام في كتابه دعوى الحق تعالى في دعوى الحق تعالى

العلماء يفتشون الآية عند قوله الله تعالى ماذا يريدون وما عاقبهم ، حب الله تعالى وحب عباده أوجب للمسلم





ثم توجه الى مصلاه ويكون  
مستقبلاً بقبلة ويقول الله  
أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً  
وسبحان الله تبارك وتعالى  
يسبحون عشر اربعين مرة  
عشر اربعين مرة  
الله أكبر ذو الملكوت  
والجبروت والكبرياء  
والعظمة والجلال والقدرة  
وليقل هذه الكلمات  
فانها منورة عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في قيامه  
للنوم اللهم لا اعدت  
نور السموات والارض ولك  
الحمد أنت مهابه اسموات  
والارض ولك الحمد أنت  
رب السموات والارض ولك  
الحمد أنت ربهم  
والارض ومن بين ومن  
عليهم أنت الحق ومنسك  
الحق ولقاؤك حق والحمد  
حق والشارع حق والشرع  
حق والنبين حق ومحمد صلي  
الله عليه وسلم حق اللهم لك  
أسلمت ربك أنت وعليك  
توكلت واليك أنبت وبك  
خاصمت واليسر لك أسلمت  
فاغفر لي ما قدمت وما أخرت  
وما أسررت وما أعست وما  
أسرفت أنت المقدم وأنت  
المؤخر لا اله الا أنت اللهم رب  
نفسى تقواها ورزقك  
خير من رزاقها وأسودها  
ومولاه اللهم اهبطني  
لاحسن الاعمال لا يهبطني  
لاحسن الاعمال الا أنت واصرف  
عني سيئها لا يصرف عني  
سيئها الا أنت

الارض والجلدة ظاهرها بشرة وباطنها عذراء عن ما فيه وآدمية  
والادمية ما يتجمع الاخلاق بحسبها وكما ان ترب موطن فدام ليس ومن ذلك ان كتاب صلاه وصبر  
تبدأ الصلاة معجوبة عليه لا تسمى ومما يصاب الدمومة والاحزان الزمان ومما يسهو وعمله فاد  
استعمل الله وقراً قرأت في الظاهر من جوارحه من شيطان واخو طائفة ويحكم له بالعلم  
و خروج من جبر جهل واستعمال الصبور من شريته في ترويض القلب هذا النوم الذي هو الحكم  
منه في يدى الله في ترويضه راغب في هذا العلم لهذا رأى بعض العلماء ان يصور  
مستلزم الدار وحكم توحيد الله بالصورة من غفيرة في صلاة حيث رآه حكيمه صاحب الاثر والآخر حر  
شيطان واسماء مذهب حركات حتى كان يصور توصيل عبادة والكبرياء عند عصب ظهور  
نفسه وصرف الشيطان في هذا هو من يلو ان احدهم انراى ان اسما من اسما تلك عطلت بعض في  
منع من كلام ومما كفى في تحطه الدس وغير ذلك مما هو من عطلت بعض في كماله كماله  
فما لا يحبه ولا يفعل عقب ذلك من بعد الوضوء ثم يقاب على ظهره ويواجه وسكان الوضوء من بعده  
منصورة عنده الخفي الذي لا يزل يحفظ حر كنهه من بعد الوضوء من بعده  
تجدد بركته وأثره قال صاحب العوارف ولو اغتسل عند هذه المحددات والعرص والاسماء من اليوم كان  
أزدي في ترويضه وتلك الاجفان يغتسل العبد لكل حريسة ولا تتجوز في الاستعداد من عاتق  
ويجود غسل اليأس بصدق الاية وقد قال الله تعالى منيس به واقوه وفيما الصلاة قدم لانه على  
التيحول في الصلاة ولكن رجة الله تعالى وحكم الحبيب له في هذه الصلاة من عارض الوضوء من  
يعمل وحزوا رداء من صلاته وموه واحد دفعه للعرخ عن عامة الامة وللعرص وأهل العريضة من سنة  
من يواظبهم يحكم عليهم بالاولى وعلومه سلون لا على (ثم تترجعه الى الصلاة ويقوم مستقبلاً للقبلة  
صلاه ومما يصبغ التبعده يقول الله أكبر كبيراً ومحمد كبيراً وسبحان الله تبارك وتعالى  
واحدة (ثم يسبح عشر وعشرين وسبحان الله تبارك وتعالى) بعد ذلك (ثم يركب في ذلك  
واخبر ربك والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة والملكوت والكرامات من ان الله عليه وسلم  
في قيامه لله بعد اللهم لك الحمد ثور اسموات والارض ولك الحمد أنت مهابه اسموات والارض ولك الحمد  
ترب اسموات والارض ولك الحمد أنت ربهم اسموات والارض ومن بين ومن عليهم أنت الحق ومنك  
حق ولقاؤك حق واسمعت حق واسمعت حق واسمعت حق واسمعت حق واسمعت حق واسمعت حق  
حق ومحمد حق اللهم لك أسلمت ربك أنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاصمت واليسر لك أسلمت  
فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعست وما أسرفت أنت المقدم وأنت  
المؤخر لا اله الا أنت اللهم رب نفسى تقواها ورزقك خير من رزاقها وأسودها ومولاه اللهم اهبطني  
لاحسن الاعمال لا يهبطني لاحسن الاعمال الا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا أنت





تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار بعضا لهذا الوقت وتشره في حواليل وتؤب سحر  
 هذه اوردها قصر الاورد ومن قصه وهو من السحر الاول ان مجموع السحر شق لا كتاب صلاة  
 نصف الليل فذلك فصل شق من الليل وهو وقت لاورد لاله هو الاورد ان (ورد مرمره الاورد سبيل)  
 به ربي (أجله بالورداء رضى الله عنه) وكان سبي صلى الله عليه وسلم قد آخى بينهم في الام (أيه  
 وفي حديث طويل قال في آخره فيما كان الليل ذهب ثم مرده ايقوم فقل له سلمان قد مره كان  
 عند اصبح قال له سلمان قال في ما مضى قال ان سبيلك عليك حق وان تصمت عليك حق ولا تلتك  
 عليك حق عا كل ذي حق حقه وذلك ان امرأة في الورداء تحرت سلمان بالورداء ليه للنيل  
 في ثياب النبي صلى الله عليه وسلم فلم تذكر ذلك له فقال صلى الله عليه وسلم صدق سلمان (هكذا هو في الوقت وهو  
 ابراقير وما يتجرى من حديث في حقه فبذلك هو في الحايه حديثه عند من يحرس عا حديثه  
 حدس عمرو والبرار حديثا السري من محمد الكوفي حديثه فيمنه من عقبه حديثا عمار س رقي عن في صا  
 عن ثم للرداء عن في الورداء ان سلمان دخل عليه في امرته ربه في حقه فله ما في ذلك بآله  
 لا يريد ان يساعف بصوم ومارد بقوله الليل في قول عن في الورداء فقال ان لاهك عليك حق ومن وصم  
 وتعلم مع ذلك سبي صلى الله عليه وسلم فقال قد وثي سلمان من نعم حديثه في ربي من محمد  
 حرة حديثا حدس على سبيل حديثه في ربه من حرة حديثا حدس على سبيل حديثه في ربه من حرة  
 في في حقه عن أبيه قال له سلمان روزا لورداء عري ما لورداء من فله ما في ذلك بآله  
 ليس له حقه في شيء من هذا يقوم الليل في يوم لاهك عليك حق في الورداء ربه من حرة  
 الامام فقال له : ان اطعم فقال في صا من فقال سلمان : فقامت الامام معك قال ما يا نا كل حتى  
 تا كل قال في كل معك ربه من حرة فلك كان من لان فام الورداء في حقه سلمان فله ما في ذلك بآله  
 ان لاهك عليك حق في حقه وملكك عليك حقا عا كل ذي حق حقه صدق ربه من حرة  
 هله لاهك عليك حقه من حرة فله ما في ذلك بآله فقامت الامام معك قال ما يا نا كل حتى  
 في حقه وسم فام به لورداء في حقه من قال سلمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حرسا عليك  
 حقه من لاهك عليك حقه (وهذا هو لورداء الحرس وده سبيل الحرس) في حقه في حقه من حرة  
 (وذلك عند خوف طلوع الفجر) وهو من طلوعه مقدار ربه من حرة من حرة في حقه الورد الحرس  
 شبه الورد السبع من لاهك عليك حقه في حقه وده من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه  
 سفق سمس وهو بدو اصها في حقه حرة وهو شفق ان في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 لاهك عليك حقه من حرة وده من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 الشمس وده لاهك حرس سواد وسفق في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 وده من حرة وهو سفق في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 سماع الشمس عن لاهك لاهك في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 اشرفه لاهك وده من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 يكون في حقه في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 فصل وشرف وهو من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 بطالع من حرة وهو من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 ساعة مع قيام قليل سفق في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 قبل الفجر يكون لا شعور به سفق في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة  
 ويستعمر ويصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فله ما في ذلك بآله في حقه من حرة في حقه من حرة في حقه من حرة

ورد مرمره الاورد سبيل  
 آيا الورداء رضى الله عنه  
 بيله ربه في حديثه من  
 قال في آخره فيما كان الليل  
 ذهب الورداء ليقوم  
 فقال له سلمان ثم فام ثم  
 ذهب سقوم فله ما في ذلك بآله  
 في كان عا الصبح قال له  
 سلمان فام لان فقام  
 عا فقام في حقه من حرة  
 حقا وان لاهك عليك حقا  
 فعا كل ذي حق حقه  
 وذلك ان امرأة في الورداء  
 حرة سلمان ربه لاهك  
 الليل قال فاني النبي صلى  
 الله عليه وسلم قد كرا ذلك له  
 في حقه من حرة في حقه من حرة  
 هو الورد الحرس وفيه  
 يقرب السجود وذلك عند  
 خوف طلوع الفجر  
 والوظيفة في هذين الوردين  
 الصلاة فاعلم







أحول فيه ما بعد (لا يفعل به إلا بعدة) (وأما عالم) يجمع أساس بعلية انهم ما يقرهم الى الله تعالى  
 ومثله في شيف كتاب من اليه (وأما نعم) يشعل بالعلم بحضوره على علمه وقته (وأما له) يبي  
 مصداق من مصداق من صراف السطاب (وما يحترق) أي مكتسب يحترقه (وأما واحد مستغرق بالواحد  
 صمد) حل حلاله (عن غيره) في حوله (الاول) العابد وهو لمجرد العبادة الله عز وجل (تحرر عن  
 كل ما يشغله عن العبادة (لاشغله صلاة) ولا عبادة (ولو لم يكن طلالا) فلا شغله ولا  
 يحس شغلا (وترتب أوراده ما تكراره) سابق في عباده الاوقات بالوحدة المذكورة (وم) وفي نسخة  
 (لا يعاد بختلاف وقتها ما يستغرق) كثر وقته اما في الصلاة أو في القراءة أو في التسبيح (وم)  
 بحسب ما ينسره (فقد كان في العبادة من ورده في اليوم تسعة عشر نسخة) قال صاحب العوارف  
 ورأيت بعض الفقهاء من غير ما يذكره في كتابه من كراهة مدركه كل يوم أي  
 عشرين مرة في اليوم المذكور ومن بعض النسخة ان ذلك كان ورده في اليوم واليلة (وكان فيهم من ورده  
 ثلاثون مرة) وهذا العوارف والقول وقيل عن بعض النسخ ان كان له ورد من السبع والثلاثون مرة  
 في اليوم واليلة (وكان فيهم من ورده ثلاثين مرة في ركعة) (ولي في ركعة) أي في اليوم  
 واليلة (ومن ما نقل من أورادهم في الصلاة ركعة) على ثوبين (في اليوم واليلة) وهذا الصمد  
 كل واحد جعل في شانه كشوق القبول وهذا ما كان من سنة من ورده في كل يوم ثلاثين ركعة  
 وكان منهم من ورده ما تركه وفل من قل عنه من لا وراد ما تركه في اليوم (وكان فيهم من كثر  
 ورده القراءات وكان يحتمل أحدهم في اليوم مرة وروى عن بعضهم مرتين وكان بعضهم يقضي اليوم واليلة  
 في تكبر في آية واحدة (وأما) عدم عمل ذلك في كتاب الآلة قرب (وكان كثر من ورده) الحادث  
 ويل حزن حداد بدال (سبب تركه ذلك بالوف) في كل يوم سبعين سبوعا وفي كل ليلة سبعين  
 سبوعا وكان مع ذلك يحتمل القراءات في اليوم واليلة من من حسب ذلك فكان عشرة تراجم ويكون له  
 مع كل أسبوع ركعتان بذلك ما نسب و (سبب تركه وحده عشرة تراجم) هكذا في قوت وقال تو  
 بعين اخلت حداد ما من حداد هم من محمد من الحسن حداد في المندر حداد من فضل قال  
 بعين من غيره قول

لو سبب كنت ككرك في فمده \* أو كان طارق حول البيت في الحرم

مدح الدوب لذي القريض خوفهما \* وسار في طلاب القوز والكرم

وكان محمد من طارق يطوف في كل يوم واليلة سبعين سبوعا قال وكان كثر يحتمل القراءات في كل يوم واليلة  
 أربعين حتميا ثم ما محمد من واحد من رابعه في قلته قال حدثنا عبد الرحمن بن الحسن حدثنا أبو جعفر  
 بن يونس حدثني عن علي بن مسعود حدثنا ابن عباس قال سمعت ابن عمر يقول لاس هيرة لو شئت  
 كنت ككرك في عبدة بن خراش من فضل من هيرة من كرك ومن طارق قال كنت ما كرك وكان اذا  
 كان في هر وحمد من مبر لا يحد من مبر لا يحد وطارق قال كنت في أحد ما كرك كره كره من  
 راب قال أبو جعفر كركوا من طارق كان يحد طوادة في اليوم عشرة تراجم حدثنا أبو بكر بن مالك  
 حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني تميم بن يوسف حدثنا محمد بن عيسى قال رأيت ابن عمر في الطواف قد  
 اهرج له من لطوف عليه بعلاب منصرف قال فخر وأما في ذلك الزمان فاد هو يطوف في اليوم  
 واليلة عشرة تراجم اه بعد الحبة وهذا الاحقر فزوه بصا أو افرح ابن الجوزي في مشير العرم من  
 هذا طريق وقوله لمح الطبري في الحديث (قال قلت لما الأولى ب ينصرف ليه أكثر الاوقات من هذه  
 لاورد فاعلم ب قراءة القرآن في الصلاة فاسمع اندر) والفقهاء لمعني ما يقرأ (بجمع الجمع) مما ذكر  
 (وكان رعا عشر مرة على ذلك) مع (فانصل بحداد باختلاف حال شخص ومقصود الاورد

المحرد للعبادة الذي لا شغل  
 له غيره أصلا وترت بعبادة  
 مجلس الصلاة لا ترتب أورده  
 ما ذكرنا بعبادة لا يرتب  
 تحتها وضيقه ما يستغرق  
 أكثر أوقاته اما في الصلاة  
 أو في القراءة أو في التسبيح  
 فقد كان في العبادة رضى  
 الله عنهم من ورده في اليوم  
 اثنا عشر ألف نسخة وكان  
 فيهم من ورده ثلاثون ألفا  
 وكان فيهم من ورده ثمانمائة  
 ركعة في سنة واحدة واثنا عشر  
 ركعة في ما قل في وردهم  
 من الصلاة ثمانمائة ركعة في  
 اليوم واليلة وكان فيهم  
 أكثر ورده القرآن وكان  
 يحتمل الواحد منهم في اليوم  
 مرة وروى مرتين عن بعضهم  
 وكان بعضهم يقضي اليوم  
 واليلة في التكبر في آية  
 واحدة وردها وكان كثر  
 من رتبة ثمانمائة ركعة  
 يطوف في كل يوم سبعين  
 أسبوعا وفي كل ليلة سبعين  
 أسبوعا وكان مع ذلك يحتمل  
 القراءات في اليوم واليلة  
 من من حسب ذلك فكان  
 عشرة تراجم ويكون له  
 كل أسبوع ركعتان وهو  
 ما نسب و (سبب تركه وحده  
 عشرة تراجم) هكذا في قوت  
 وقال تو بعين اخلت حداد ما  
 من حداد هم من محمد من الحسن  
 حداد في المندر حداد من فضل  
 قال بعين من غيره قول  
 لو سبب كنت ككرك في فمده \*  
 أو كان طارق حول البيت في الحرم  
 مدح الدوب لذي القريض خوفهما \*  
 وسار في طلاب القوز والكرم  
 وكان محمد من طارق يطوف في  
 كل يوم واليلة سبعين سبوعا  
 قال وكان كثر يحتمل القراءات في  
 كل يوم واليلة أربعين حتميا  
 ثم ما محمد من واحد من رابعه  
 في قلته قال حدثنا عبد الرحمن  
 بن الحسن حدثنا أبو جعفر بن  
 يونس حدثني عن علي بن مسعود  
 حدثنا ابن عباس قال سمعت ابن  
 عمر يقول لاس هيرة لو شئت  
 كنت ككرك في عبدة بن خراش من  
 فضل من هيرة من كرك ومن  
 طارق قال كنت ما كرك وكان  
 اذا كان في هر وحمد من مبر لا  
 يحد من مبر لا يحد وطارق قال  
 كنت في أحد ما كرك كره كره  
 من راب قال أبو جعفر كركوا من  
 طارق كان يحد طوادة في اليوم  
 عشرة تراجم حدثنا أبو بكر بن  
 مالك حدثنا عبد الله بن أحمد  
 حدثني تميم بن يوسف حدثنا  
 محمد بن عيسى قال رأيت ابن عمر  
 في الطواف قد اهرج له من لطوف  
 عليه بعلاب منصرف قال فخر  
 وأما في ذلك الزمان فاد هو  
 يطوف في اليوم واليلة عشرة  
 تراجم اه بعد الحبة وهذا  
 الاحقر فزوه بصا أو افرح ابن  
 الجوزي في مشير العرم من هذا  
 هذا طريق وقوله لمح الطبري  
 في الحديث (قال قلت لما الأولى  
 ب ينصرف ليه أكثر الاوقات  
 من هذه الاوقات فاعلم ب  
 قراءة القرآن في الصلاة  
 فاسمع اندر) والفقهاء لمعني  
 ما يقرأ (بجمع الجمع) مما ذكر  
 (وكان رعا عشر مرة على ذلك)  
 مع (فانصل بحداد باختلاف  
 حال شخص ومقصود الاورد  
 الجسور كرك رعا عشر مرة

تركية القلب ونظيره  
وتحقيقه مدكراته تعالى  
واياته به فليطهر المراد  
في نفسه لباراه شدة تأثيره  
فيه فليطهر قلبه عاينه فدا  
حسن علائمه فأنقل الى  
غيره ولذلك يرى الاصوب  
لاكثر خلق نور عده  
لخيرات مخالفة على الأوقات  
كما سبق والانتقال فيها من  
نوع الى نوع لان الملال هو  
عالب على التسبيح وحوال  
سبحان الواحد في ذلك  
أيضا تختلف ولكن اذا فهم  
وقه الأوراد وسرها فليطهر  
القلب فان سجع تسبيحه  
وحدس هو نوع في طبعه  
يدعو طبع على تكرارها ما دام  
يجعلها وقعا فدروي عن  
أولهم س أدهم عن بعض  
الادال أنه قام ذات ليلة  
اعتلى على شاطئ البحر فسمع  
صوتها على السجع وم بر  
أحد فقام من سجع  
صوتك ولا أرى شخصك  
فقال انما لك من الملائكة  
موتك بهذا البحر أسمع الله  
تعالى هذا التسبيح من  
خفتت من الملائكة قال  
مهلكا من قلت فثوب  
من قال من قاله مائة مرة  
لم يمت حتى يرى مقعده من  
الجنة أو يرى له والتسبيح  
هو قوله سبحان الله العلي  
الديان سبحان الله الشريد  
الأركان سبحان من يذهب  
بالليل ويأتي ما بهار سبحان  
من لا يشبهه شئ عن شئ  
سبحان الله الملائكة  
سبحان الله المسبح في كل مكان

تركية القلب ونظيره من الأداس ساعده (وتحقيقه) في ربيبه (مدكراته تعالى واياته) كمال  
الرغبة فيه (فليطهر المراد الى قلبه) برأ أشد تأثير فيه فليطهر قلبه (فدا) فدا  
أحسن علائمه (وسمعت النفس) فليقل أو غيره (من تها الأوراد) ولذلك يرى الاصوب  
الحلق نوزيع هذه الخبرات المختلفة على الأوقات كحسب (ولا انتقال من نوع الى نوع)  
يات (لان الملال هو العالب على السجع) في الأكر (وحوال شخص الواحد) أيضا في ذلك تختلف  
ماخلاف الصائغ والادوات والهمم (وسكن دينهم فقه الأوراد وسرها فينبغي ان يفي) انراهم (فان  
سمع) وفي نسخة فان سجع (فليطهر) لا وأحسن هو نوع في قلبه فليطهر قلبه على تكرارها ما دام يجعلها  
وقعا في القلب واداءه عليه (ودروي عن ابراهيم بن درهم) قدس سره فليطهر (عن بعض  
الادال أنه قام ذات ليلة) اعتلى على شاطئ البحر فسمع صوتها على السجع وم بر أحد فقام من سجع  
صوتك ولا أرى شخصك فقال انما لك من الملائكة موتك بهذا البحر أسمع الله تعالى هذا التسبيح من  
خفتت من الملائكة قال مهلكا من قلت فثوب من قال من قاله مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعده من  
الجنة أو يرى له (وهذا) التسبيح (سبحان الله  
على الديان) أي المحاري بعدده (سبحان من يذهب بالليل ويأتي ما بهار سبحان من لا يشبهه شئ  
عن شئ) سبحان الله المسبح في كل مكان سبحان من يذهب بالليل ويأتي ما بهار سبحان من لا يشبهه شئ  
عن شئ) هكذا ورده صاحب القلوب وقال وحديثنا عن ابراهيم بن درهم عن بعض الادال أنه  
ولكن بتقديم وتأخير به فادردعه قوله شديد لادراك سبحان من يذهب بالليل ويأتي ما بهار سبحان  
ثم قال بقوله سبحان المسبح في كل مكان وهكذا قاله صاحب القلوب في وردي عن ابراهيم بن درهم في التريب  
والترتيب وابن عساكر في التاريخ من حديثه عن سجع من قال على يوم مره سبحان القائم له ثم  
سبحان الحق فبروم سبحان الحق الذي لا عيوب سبحان الله العظيم وسبحه سادس روح قدوس رب الملائكة  
والمؤمنين سبحان الله الذي لا عيوب سبحان الله تعالى ميث حتى يرى ملكه من الجنة و يرى له هل طهر ما فمرة من  
اليوم باليلة هذا السجع ثم سجع وقال صاحب القلوب وهو سجع من عرودة كتاب في طبعه على ورده في  
التسبيح كما هو طبع على حربه من القربان وروى عنه سجع به كتاب بر طبع على حربه من الداء كما هو طبع  
على حربه من الترتيب قال ولا بدع العبد سجع ذير بصوت خمس مائة تسبيحة عند كل صلاة يكونه  
وكذلك عند يوم مائة وأبو طبع على ان يقول اذا مضى من مائة تسبيحة فله عرو حبه مقابل  
السموات والارض فان ذلك ثوابا عظيما وروى عن عتبة بن رضى الله عنه انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن  
تسبيحه هذه الآية فقال له سألني عن شئ ما سألني عنه أحد من هؤلاء الذين لا اله الا الله وآله أكرم  
وسبحان الله وتحمده ولا حول ولا قوة الا بالله عرو حبه وتسبيحه لآل الله لا حول ولا قوة الا بالله  
ذلك وله الحمد ببدء الخير وهو على كل شئ قدير من فليطهر من سجع وحسن عسى أفعلى فليطهر  
خصال قول حصله بحرس من ابيس وجوده والآن فليطهر من سجع وحسن عسى أفعلى فليطهر من سجع وحسن عسى  
في الجنة ودراسة بروحه الله عرو حبه من الحور العين ودراسة يحضره ثمان عشر مائة وسادس  
يكون له من الاحراك عرو حبه وروايت على فداء الآيات تسبيح عند كل صلاة يصيب في ذلك ثوب  
عظيم سبحان من لا يورب ليرة عياصوف وسلام على المرسلين واجتنب رب نفسي وقوله عرو حبه  
فليطهر من سجع وحسن عسى أفعلى فليطهر من سجع وحسن عسى أفعلى فليطهر من سجع وحسن عسى  
وعشر من اذا أصبح وخمس وعشرين دأسمى فليكن من لادال لا في ذلك ولا في كل يوم عشر مرات  
اللهم صل على أم محمد اللهم صل على أم محمد اللهم صل على أم محمد اللهم صل على أم محمد اللهم صل على أم محمد  
كتبه نواب يدل من لادال ولا يقبل اذا أصبح ودأسمى فليكن من لادال لا في ذلك ولا في كل يوم عشر مرات

يهداؤه والله دافعاً له أو به ووجدته في الامور المادية فوجدته في علمه ووجدته في حبه ووجدته في علمه الذي يرفع  
اساس جميع شئ في شئ من تصنيف (١٧٢) فترى ان الارادته هي التي تحتاج الى المساعدة للكتب في تصنيف

و لا فائدة تحتاج الى مدد في  
لا حاجة الى مدد في  
الادوات فيه وهو افضل  
ما يشغل به بعد المكتوبات  
ورواتها يدل على ذلك  
جمع ما ذكرناه في فائدة  
التعليم ونعلم في كتاب  
نعم وكيف لا يكون كذلك  
وفي علم مواضع على ذكر  
الله تعالى وتأمل ما قاله الله  
تعالى وقال الرسول و قد سمعوا  
الخلق وهذا يشتم الى طريق  
الاشارة ورب مسئلة  
وحدة العلم المتعمق في علم  
في عدة مجرى واولم  
كان في صانعاً وعما  
ففي العلم المقدم على  
العبادة عند الذي رب  
الاساس في الآخرة وهداهم  
في الدنيا والعلم الذي  
يعلم في سائر طرق  
الاشارة في علمه على قصد  
لاستعانة به على السبل  
دور العلم في تربية  
الرجل في المال والجاه والسمعة  
الحق والاولى في العلم  
يقسم زوجه أيضاً في  
استعارة الاوقات في ترتيب  
العلم لا يتعلمه الا بعد ما يسهل  
في يحصل من بعد الصبح  
اي طلوع الشمس بالادكار  
ولاورد كذا كذا في لورد  
الاول وبعد ما يسهل في  
في الفادة والتعليم

ان كان عدده من يستفيد من العلم الا في حروا من كس في صرفة في الحكر وينفكر فيما يشك عليه من علوم الدين فان صماء  
انقلب بعد انقراض من الذكر ومن الاستعانة في صوم في بعض على انشغال للمشكلات من صحو النهار الى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها  
الاي وقتاً وكل وعاء ومكتوبه وقبولة في صفا على انشغال من عصر الى انقضاء الليل في وقتاً كل

أوعلم ما وقع ومن الأصغر إلى العروب يستعمل بالذكر والاستخار والتسبيح فيكون وردة لأولى فمن طهر في غسل اليدين وورد  
 الثاني في غسل القلب بالسكر إلى مصغرة وردة الثابت إلى العصري عمل أعين وسماسعة والكماء وورد لرفع بعد العصري عمل تسبيح  
 يروح فيه العين واليدان المطالعة والسكينة بعد العصري عما أصرا ما عني وورد الأصغر (١٧٣) يعود إلى ذكر الساب ولا يتصور من

الهارس من عمل بالبحوارح  
 مع حضور القلب في الجميع  
 وأما الليل فحسب قسمه فيه  
 قسمته ثلثي رضى الله عنه  
 إذا كان بقسم الليل ثلاثة  
 جزءا لليلة واحدة وترتفع  
 أعم وهو لأولى لليلة  
 وهو أولها وثانيها لليل  
 وهو الأخير وهو سائر  
 في ليالي الشتاء وصيفه  
 ربح لا يحل ذلك إلا إذا  
 كان كبراً يوم ٢٤  
 فهذا ما سجد من ترتيب  
 أواد العالم (الثالث) المنع  
 والاشتغال بالتعليم أفضل  
 من الاشتغال بالأذى كان  
 والنواقل حكيمه حكم العالم  
 في ترتيب الأوراد ولكن  
 يستعمل بالاستفادة حيث  
 يستعمل العالم ما يفاد  
 وبما يتفق ووسع حيث  
 يستعمل ما يما يثبت  
 وترتفع وقاه بغير كراهة  
 وكل ما ذكرناه في ذلك  
 التزم وبعده من كتاب العلم  
 يدل على أن ذلك قبل من  
 أن لم يكن متعلما على معنى  
 أنه يعنى ويحصل به غير علم  
 بل كان من العوام فقروا  
 بحالهم الذي كبر والوعظ  
 والعلم أفضل من شغلهم  
 بالأوراد التي ذكرناها

كتب صحبة (أوعلم ما عني) وهو التوقيف ومعاملات بقوت (ومن الأصغر راد العروب يستعمل  
 بالاستخار والتسبيح والذكر) أنواعها مما تبصر على اللسان (فيكون وردة الأولى من طهر في غسل  
 عمل للسان) وهو المذكور (وردته الثاني في غسل القلب بالسكر) والثالث (إلى الصغرة ووردته الثالث  
 إلى العصري في عمل أعين وأيد ما طالعة والسكينة) فيه ألف وشتر مرتب (وردته الرابع بعد العصري عمل  
 التسبيح لروح فيه العين) عن المطالعة (واليد) عن الكتابة (فإذا طالعة والسكينة بعد العصري عما  
 ذلك بالبحر) ويسب إلى على رضى الله عنه من كتب كبرية فلا يكتب بعد العصري وقد يختلف  
 ما احتسب الألف إلا أن كان مرتب شخص قوى مصر قد لا يجمع في ذلك ورسائل مشرق مشرق  
 لا يصير بعد العصري لا يشاركونه (وعند الأصغر يعود إلى ذكر الساب) كما كتب في الورد الأول  
 فيكون آخره كآلة (ولا يتصور من) ثم (أشار عن عمل بالبحوارح مع حضور القلب في جميع)  
 وهذا هو طريق الاختيار في حق العام وقد لا يسقط بعد هذا الترتيب مع رضى تعالى عنه في عمل كل  
 شي عما يقتضيه الوقت والحال وهذا ترتيب النهار (وأما الليل فحسب قسمه فيه خمسة ثلثي رضى الله عنه  
 كتاب بقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثها لليلة واحدة وترتبه يعلم وهو الأول وثلثها لليلة وهو  
 الأوسط وثلثها لليل وهو الأخير) وهكذا كره الديني وغيره في ما فيه ونقله ابن السكيت وابن كثير  
 ما عرفت في ترتيبه وخصه كل ثلث بحور أربع ساعات (وهذا يبين ليالي الشتاء) أطولها (والصيف  
 ربما لا يستعمل ذلك) لقصر لياليه (لأرأى كثر اليوم) يمدح حصه ثلثها في الليل وثلثها في النهار  
 جعل في اليوم وأما ثلثها فهو قريب من لقسمه الأول (فإذا ما استخف من ترتيب أوراد العلم)  
 ومن احتار هذا الترتيب في النهار والليل من العلماء يورثه في علمه وتخصيه ورد كبر بعض العمل في ترتيبه  
 المصنف قدس سره أنه صنف هذا الكتاب في مائة يوم ومع ذلك كان يحتمل القرب في أي يوم وليلة مرهوناً  
 ومثاله مما وقع به من المصنف من ركة لوقت وحسن خلاصهم رجحهم أنه تعالى وبعدهم سمع من  
 (الثالث) تنعم والاستعمال بالعلم أفضل من الاستعمال بالادكار والنواقل بل لا شغل بالعلم شغل  
 بالادكار العلم الذي يستعمل به يد كبرية الله ورسوله فهو في ذكر (حكيمه حكم العالم في ترتيب الأوراد)  
 كما ذكرنا (والأكثر يستعمل بالاستفادة حيث يستعمل العالم ما يفاد) يستعمل (سعلين) واسع حيث  
 يستعمل العالم بتصنيف) واسع والمراد ما يتعلق به صطفاً معه من شغل في صفة الكتاب وهو  
 واسع كونه ما يحتاج إليه في دراسته (ترتيب) كونه بكرة كونه وكل ما ذكرناه في تعليمه وأعم من  
 كتاب العلم يدل على أن ذلك قبل من أن يكون متعلما على معنى أنه يعنى ويحصل به غير علم  
 بل من عموم) وأما صورته في العلم والاستماع فقط (فصورته ليس بالذكور ولوعده وعلم  
 أفضل من اشتغاله بالأوراد التي ذكرناها بعد تصحيحه وورد في سائر الأوقات في حديث أمير  
 رضى الله عنه أن حضور مجلس ذكر (وفي رواية مجلس علم) أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف  
 جماعة وعبادة ألف مريض) تقدم للمصنف في كتاب العلم بلفظ حضور مجلس علم وقدم أن الحوزي  
 ذكره في الموضوعات من حديث عمر وقال العراقي لم أخذه من طريق آخر (وقال السيوطي صلى الله عليه  
 وسلم إذا قرأتم رياض الجنة فارتعوا فيها قبل يارسول الله وما رياض الجنة قال خلق له ذكر) ورواه المحدث  
 وجميعه من حديث أس بن سفيان وأما ما ذكره في كتاب العلم (وقال كعب الأحبار لو أن

بعد تصحيحه وبعد اطلاع في سائر الأوقات في حديث في درر رضى الله عنه أن حضور مجلس ذكر قبل من صلاة ألف ركعة  
 وشهود ألف جماعة وعبادة ألف مريض وقال صلى الله عليه وسلم إذا قرأتم رياض الجنة فارتعوا فيها قبل يارسول الله وما رياض الجنة  
 قال خلق الله ذكر وقال كعب الأحبار رضى الله عنه لو أن



قواب محاسن اعيان الناس لافشاحه حتى يترك كل ذي مائة امانه وكل ذي مائة سوقه وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان الرجل  
ليخرج من منزله وعليه من التوبه شح ينهامة فدا مع العلم بحاف واسترحم عن ذنوبه واصرف الى منزله وليس عليه شح فلا تفرق  
شح من اعيان ذنوبه غير وحل (١٧٤) لم يكد على وجه الارض تربة اكرم عليه من محاسن اعيان وقال رجل الحسن رضي الله عنه شكرو

نوب محاسن أي محاسن العلم والدين (١٧٤) أي صهر (للشأن لاقتضا عليه) بسببوف (حتى يترك  
كل ذي مائة مائة وكل ذي سوق سوقه) حريجه يوسع في الخليفة (وقال عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه ان الرجل يخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فاذا سمع العالم) وفي نسخة اعلم (حاف  
واسترحم عن ذنوبه واصرف الى منزله وليس عليه شح ولا تفرق من محاسن اعيان) وفي نسخة اعلم (قال  
نعم الله على من لا يأسف) (شكرو يتركه قال الله) يعني بهيمة وكسر الميم أمر من ذمها ذاقه  
(من لا يأسف) أي أحله من سبها يحسبك لها (روى عن عمر بن الخطاب) هو والمصور بقاص  
(مكة) من من اصاحب بغداد كثرها من اخو في السطحات (سافو به) مسويه الى بي  
هذه من من العرب (في الشام وكانت من مواضع عبي حلق الله كثر) (وحد من العلم) (فقد) لها  
(مركبة) (فقد) ههنا ههنا (أي لفرق ومما اشفق المسكين) (وحاف يعني قدان  
ههنا) كنه ستره (فقد) لا تترك من (أصحها لحنه كذا ويرى) أي (جمعها) (قال ولم ذلك) أي (أي  
نعم الله ذلك) (فقد) محاسن أهل الله كثر) (وهم أهل العلم والصلاح يبدل موهبته تعالى وسأله أهل الله كثر  
ان كنتم لا تعلمون) (وعلى الجملة لا يفعل من اعلم عقدة من عقدة الدنيا يقول واعلم) أي (أي ماصح  
(محسن الكلام) أي سوقه (ر ك سيرة) أي صهرها (شرف ورفع من زكيات) (ثيرة مع  
سأله) (فقد) على وجه الدنيا) (وابت) (الصدقة من الارزاد) (كسبة المسكين وشهدها) (فادام يزرع لورد  
حب الدنيا من قلب محسنه لم يسمع به صاحبه) (لاراد) (المعروف) أي صاحب الحرقة (الذي يجمع الى  
لكم معجزة) (فليس له ان يصير) (البحر) (فلا عوهم ويشعل عنهم) (ويستغنى الاوقات) (كأنها) (في  
العدو) (نوعه) (لورد في وقت تصاعده) (سورة السور) (سبغ واشترى) (والاشغال ما يكتسب)  
أي حصرة به (ولكن يسمي ان لا يسمع الله عز وجل في صاعته) (بني هو مشعلها) (دواحب على  
ان غاب ولاد كرو مرة القربان) (حسنة تيسر له من كل ذلك) (هنا ذلك يمكن ان يجمع الى العمل)  
أي هو يسهل لانه من حله (فتمال اليك) (وتمال اليك لا يسمع مع فعل الصلاة) (هنا تسمى قرا عا  
ووقت ولا تسجل بها عو قد قصدت كسب في معتم الوقت (الان يكون بطورا) أي حادط استبان (فانه  
لا يخرج عن اقامة لورد عذرة مع ذلك) (اعمل) (ثم ما خرج من كفايته) (لقوب نفسه وعياله) (يشق اب  
يهود في ترتيب الاوراد) (فيما ياتي له من الوقت ليجمع بين الفعاليات) (فان دوما على كسب) (طول نهاده  
وحصل زيادة عن القوت) (وتصدق ثمنه من حاشته) (وحاجة عياله) (فذلك فضل من سائر الاوراد)  
ان ذكرناها (لان العبادة المتعدية فائدتها) (في السيرة) (أفزع من اللزومة) (بني لا تعدى) (واصداقة  
وكسب على هذه به) (كل مباحا) (عذرة في نفسه تقربه الى الله تعالى) (لحق هذا بالبحر الى أصل  
الدية) (ثم جعل له هذه العبر) (لا يجمع حاجته اليه) (وتجربته وكات دعوات مباحين) (فانما استجابة  
(فقد عفا به) (ذلك) (الآخر) (تم من الله تعالى) (لحامس لوالى) (هو في الاصل من بلى أمور المسلمين  
(من الامام) (الاعية) (واصاحبي) (بني من تحت يده يقضى في الاحكام الشرعية ودخل به الهة وقد  
يجمع بينهما وهو) (انتهى من أمور مسلمين) (في المناصب الدينية كالاحتساب والمطار على الاوقات  
والايشم ونحوه) (لأن الدنيا مودة ككونه اللاد وبقري والاراضي والجنات والعشور وعبر ذلك) (في قيامه

١٧٤ فساورة قلبي فقال أدنه  
من محاسن له كثر ورى  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
الطاساوية في سبم وكانت  
من مواضع عبي حلق  
الله كثره من محاسن اعيان  
هناك ههنا ههنا  
المسكين وهاهنا يعني فقال  
هناك عن حالها الحنة  
شحها قاله في ذلك  
قالت محاسن أهل الله كثر  
وعلى الجملة لا يفعل عن  
القلب من قد ذهب الدنيا  
يقول على محسن كلام  
روى سيرة شرف وجمع  
من زكيات كثر مع  
الاحمال فساد على حب  
الله (رائع) المعروف  
الذي يحتاج الى كسب  
والله ليس له ان يصير  
البحر الى العمل وانما  
لا تسرع العمل الصلاة  
ان يكون بطورا به لا يخرج  
عن اقامه لورد الصلاة  
معهم ثم ما خرج من  
كفايته سبغ اب جودان  
قريب لورد دواوم على  
السيرة فائدتها مع من  
اللزومة واصداقة والسبغ  
وتجربته وكات دعوات مسلمين  
والايشم ونحوه

قريب لورد دواوم على كسب وتصدق مما فعل عن حاجته فهو فضل من سائر الاوراد بني ذكرها بالان العبادات محاسن  
السيرة فائدتها مع من اللزومة واصداقة والسبغ على هذه السيرة عذرة له في نفسه تقربه الى الله تعالى ثم يحصل به فائدة للغير  
وتجربته اليه ركاب دعوات مسلمين وينصاعفه الآخر (الحامس) الولي مثل الامام والقاضي وانتهى ليعار في أمور المسلمين فقيامه



ومن يد فاعلموا انهم ولا يسكن الا الله تعالى (١٧٦) هؤلاء جميع احوالهم فصل في تكون سبب الارزادهم ولا تغير عددهم عباد عن

عبادة وهم الذين قروا الى الله  
 عز وجل كما قال تعالى لعالمكم  
 قد كرون ففسروا الى الله  
 وتحقق فيهم قوله تعالى واذا  
 اعزلقوهم وما يعبدون  
 الا الله فأروا الى الكهف  
 تنشر لكم ربكم من رحمته  
 واليه الاشارة بقوله اني  
 ذاهب الى ربي سبيد  
 الله منه منتهى درجات  
 الدنيا ولا ركون اليها  
 الا الله لا تربط الاوراد  
 والمواساة علم اذ هو لا  
 ولا شيء ارب ترار  
 بعبادة من ذلك فيدعيه  
 لنفسه ويفترض وضائف  
 عبادته فذلك علامته أن  
 لا يخصص في قلبه وسواس  
 ولا يحماري ولا معصية ولا  
 ترعه هو اجم الا هو الولا  
 فتدبره عنم لاشعالي  
 ترزق هذه الرتبة لكل  
 احد فبتعين على الكفاية  
 ترزق الاوراد كما كراء  
 وحج ما كراء طرس  
 الى الله تعالى فان تعالى  
 قل كل يعمل على  
 شاكلته فربكم اعلم عن هو  
 هدي سبلا فكاهم  
 مهتدون وبعضهم اهدي  
 من بعض وفي الخبر الايمان  
 ثلاث والاوث وثلاثة  
 طارقة من لقي الله تعالى  
 الشهادة على طريق منها  
 دخل الجنة وقال بعض  
 العلماء الايمان ثلثمائة  
 ثلاثة عشر خلقا بعدد

[illegible]

كيف الوصول الى معادودونها • قل الجبال وودونها حشوف

[illegible]

25

ابن یکر و قمر علی حلی و دهده الشطرنج فی منه تعالی





وَقَرَّبَهُمْ إِلَى سِتْرِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ (١٧٨) وَتَرَجَّمَهُ لَدُنْهُ لِيَكُونَ عَمَلُهُ لَمْ يَمُنْ بِمَعْرِفَتِهِ لَمْ يَعْلَمْهُ وَالْأَصْلُ فِي الْأَوَّلِ فِي حَقِّ كُلِّ صِنْفٍ

[illegible]

من انفس المداومة  
المدامة تعبير الصفات  
ابا صفة واحد لا عبال  
يقول آله في البحر  
ما بارها واما ترنم الاثر  
المجموع فادع بحق  
الرحمة والرحمة والرحمة  
ولم يردى ثاب واثم  
الغرب عجي لا نوال اول  
وكان كانه يريد ان يكون  
فقيه ليعبر عنه لا صفة  
الغنى لا شكر وكثير  
ما عاينته في كبر روت  
شهره اذ سمعتم عاين  
له لم يؤخره ابيه وورع  
ذلك اقتدر على اللين  
المشهور لا يترحم ولها  
اسم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حب لاهل  
الى الله ووجه وان  
وكانت تفسر في الله  
عنها عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقالت كان  
عندهم وكان اذ اعلم علا  
أثره ولذلك قال صلى الله  
عليه وسلم من عودته الله  
عندهم فتركتها ملافة مقته  
الله وهذا كان السب في  
صلاته بعد عصره اذ كان  
قاه من ركعتي شعله عهده  
الوقت ثم لم يزل بعد ذلك يصليهم  
بعد العصر ولكن في منزله  
لا في المسجد كذا يقتدي به  
رواه عائشة وأم سلمة رضي  
الله عنهما فان قلت قول لغيره  
أن يقتدي به في ذلك مع أن  
الوقت وقت كراهية فاعلم أن  
الحائز الصلاة في ذلك ما هو

تكرار من الاحزاب على مشاهير علماء شمس او سحر و دفت و هو در باب الشيعيات او مكر و شه  
الاله لا يحق في حق ولا يقاس عليه في ذلك غيره و يشهد بان فعله في امره ان لا يقتل به على الله عليه و سلم



وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعد ذلك ركعتين ولم يذكر فيهما من ذلك من أمر الدنيا، يقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة، ويأتي من وسعها، والركعة له واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم، ان في خلق السموات (١٨٠) والارض الى آحاد الآية، وكل هو الله، عدد خمس عشرة مرة، ثم ركعتين بعد ما دعا في الركعة

الثاني - فتح القلاع والكتاب  
 وآية الكرسي وآية  
 بعدها الى قوله أولئك  
 أصحاب السارهم فيها ثلاثون  
 وثلاث آيات من آخر سورة  
 البقرة من قوله لله ما في  
 السموات وما في الارض  
 الى آخرها وقبل هو الله  
 أحد خمس عشرة مرة وص  
 من ثوابه في الحديث  
 ما عرج من الحصر وقال  
 كرز بن برة هو من الابدال  
 قلت للحضر عليه السلام  
 ما في شيئا أعظم في كل ليلة  
 فقال ادعيت الله رب  
 ثم لي وقت صلاة اعشه  
 مما بين عير منكم  
 أحد أو أقبل على صلاتك  
 التي أنت فيها وسلم من كل  
 ركعتين وأمر في كل ركعة  
 فاتحة الكتاب مرة وقبل هو  
 الله أحد ثلاثا فاعرت  
 من صلاتك انصرف الى  
 منزل ولا تكلم أحد أو صل  
 ركعتين وقرأ فاتحة الكتاب  
 وقبل هو الله أحد سبع  
 مرات في كل ركعة ثم اجعد  
 بعد تسليمك واستغفر الله  
 تعالى سبع مرات وقبل سبحان  
 الله والحمد لله ولا اله الا الله  
 والله أكبر ولا حول ولا قوة  
 الا بالله العلي العظيم سبع  
 مرات ثم ارفع رأسك من

[illegible]

حيث علم هذا لما علموا وحى  
 إليه فكسب عذره وكان  
 ذلك بحسبى فغلبته  
 عليه آية ويقال إن هذا  
 الدعاء وهذه الصلاة من  
 داود عليه السلام حين  
 صلى ليلة رأى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في منامه  
 قبل أن يخرج من مكة  
 وقد فعل ذلك بعض الناس  
 فرأى أنه اقتحل الجنة ورأى  
 فيه لآبيه ورأى فيها  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وكلهم معه وعنى ذلك  
 ما ورد في فضل حب عمالي  
 بعد أن كان كاذباً حتى قبل  
 لعبد الله رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هل كان  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يأمر به إلا خير  
 مكتوبه قال ما من لعرب  
 ولعثوة لرسول الله عليه  
 وسلم من العرب وعشيرة  
 تلك صلاة لأداس وقام  
 اليهود ما ثبت اسمهم  
 رضى الله عنه في هذا يومه  
 لا رؤيته بحسبى فغلبته  
 وقال هم هي صلاة لعلة  
 وكان أس رضى الله عنه  
 يواطى عليها ويقول هي  
 نائمة الليل ويقول فيها  
 قوله تعالى تجابى جنو بهم  
 عن المضاحح وقال أحد  
 أى الخوارى قلت لآى  
 سليمان الدارى ثم وم  
 بهاروا نعى بن لعرب  
 والعشاء حب أبسل  
 نصر يا بهاروا وحى







وروى في بعض روايات علي بن ابي طالب لا اعراه ولا يؤمن من جهة المعنى لانه لا يمكن في العرف  
 حيث انه يحترق عن طول الليل ثم يأسره بالرقاد عقده طارقه وقد اصبغ على الاعراه لم يكن فيه الا الامر  
 بسلامه طوي الرقاد وحيث يسهل يكون قوله طارقه صائغا له وقال الولي ع في وهو في موطن أبي معجب  
 بانصب على الاعراه وقال ابو بصير كذا هو في معظم نسخ بلادنا صحيح مسلم وكذا نقله عياض عن رواية  
 لا كثر من قال الوعد وعني كل عقد وهذه الحلة معمول لقول محمد بن أبي قول السيبان للثاني هـ  
 الكلام ويحتمل أن يكون قوله بلاطو بلا مصوما على ما روي أي صرنا كل عقدة في سبل طوي  
 وقوله علي بن حمزة في حديثه أن يكون منعقا قوله بصر وبمحمل أن يكون صفة لكل عقدة وبديل هذا  
 قوله في رواية السدي بصر على كل عقدة بلاطو بلا أي الرقاد في شاذبه الحث على ذكر الله تعالى عند  
 الاستيقاظ وحيث قد ذكر خصوصه تقدم ذكره في كتاب لاد كار والدمعرات الزبعة فيه الحث  
 والاعراض على الوضوء في هذه الحالة وهو قربة يحتمل به إحدى عقد الشيطان ولم تنضم اليه في تلك  
 الحالة صلاة الجماعة انما ظهرت بهم شرعه يقوم مقام الوضوء في ذلك أسدسة الطاهر انه لو كان  
 عليه لم يحل عقد شيعان بعد الوضوء وما قصر على ذكر الوضوء في الحديث لأن الأصل  
 عدم الحداه والسا حقه قوله هـ صلي الحث عقده بروي يقع القاف على الجمع وبأسكانها على الأفراد  
 كاللهم ما هما والأول هو مشهور وبديل قوله في رواية مسلم العقد وقوله في رواية السدي بعقد كلها  
 ويقبل اس عند العز وروية يحيى بن يحيى الثاني وعلى الأول فالمراد به الحث بالصلاة تمام عقده فانه قد  
 يحصل بالذكر الوضوء الثبات منها وما بقي الا واحد فاد صلي الحث ثلاث واحدة وحصل حيث تمام  
 بحال مجموع وهو يصير قوله صلى الله عليه وسلم من صلا العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن  
 صلي الصبح في جماعة فكأنما قام النصف كله وطوره كثره في العشاء في جماعة فيه فصيحة الصلاة بالليل وان قلت  
 انك من يحصل الحلال عقدة الشيطان لا حيرة ثمرد شرع في صلاة أو تمامه الطاهر الثاني فانه لو  
 تسدد من تمامهم يحصل بذلك عرض في اللذات ما بقي به الراس العراقي حينئذ من الحكمة في  
 فتتاح صلاة الليل ركعتين خفيفتين فقال الحكمة فيه استعمال الحث في صلاة الشيطان ولا يحدش في هذا  
 معنى ان ابي صلى الله عليه وسلم مره عن عقد الشيطان عن قاضيه لا بقوله صلى الله عليه وسلم فعل  
 ذلك تسربا لآلته بقتل روايه به يحصل بهم هذا المقصود روايه أعم من اتساع قوله فان صلي الجماعة في  
 أفرادهم صلاة قبل قيام الليل هو الاكثر وقيل صلاة العشاء ما على هم كانوا يأمرون من العشاء  
 ثم يأمرون في وقتها أو في الجماعة وقد كراهم أي شبيهة بالجماعة قبل العشاء عن جماعة من الصحابة  
 والذين يميلون في صلاة صبح يؤيده ابي رواية أحمد بن مسدد فان صبح ولم يصل الصبح صبح خفيف  
 من الحديث الجماعة تختلف في صلاة ليل فقال في حرم الجماعة من انما يعني بعد هذا الحديث  
 ومنهم من حصروا في أهل القرآن فقط والذين عليه جماعة العلماء انه مدروب اليه وروى مسلم عن  
 عائشة رضي الله عنها ان الله افترض قيام الليل في أول هذه السورة من أجل مقام بني الله صلى الله عليه  
 وسلم حولا ومثلته ما عنتها ثلث عشر شهر حتى تزل الله تعالى في آخر السورة بخفيف وصو قيام الليل  
 أطول ما بعد الأمر بصلاة واحدة عشر كونه يصح حيث نفس كسلا هل يترتب على ترك كل واحدة من  
 هذه الخصال اتقوا الله كروا الوضوء والصلاة فلا يفتي عنه ذلك الا فعل الجوع أو يترتب على ترك  
 مجموع حتى لو تقي الله لانتفى عنه نكث نفس واكسل قال النووي في شرح مسلم طاهر الحديث  
 من لم يجمع بين الامور الثلاثة فهو داخل فيمن يصح خفيف نفس كسلا له وقد يقال اذا جازع بين  
 الامور الثلاثة انتفى عنه نكث النفس والكسل تمامه كاملا وادانته بعضها انتفى عنه بعض نكث النفس  
 واكسل فلو ما تقي بها فليس عند من استيقظ قد كرر نكث النفس والكسل ما عند من لم يترك







وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْرِي رَدَّ سَهْرًا أَمْ دَرَّ لَهُ عِدَّةٌ قَالَ مِمَّنْ هُوَ لَكُمْ سَعْدٌ هَرَقَ إِتْلَامَهُ لَا يَدْرِي مَا يَصْعَدُ ذَلِكَ يَوْمَ تَأْتِي بَابِي أَنْتُمْ هَلْ صَدَّقْتُمْ مَا شَرَعُوا مِنَ الشُّرُوعِ وَصَدَّقْتُمْ رُكْعَةً فِي حِمِّهِ بَدَلُ وَحْشَةٍ لَعْنُورٍ وَخَرَجْتُمْ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ عَلَى مِثْلَيْهِ أَوْ كَمِثْلَيْهِ قُلُوبُهُمْ قَوْلُكُمْ لَا نَكْفُرُ وَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَ لَهُ كَذِبٌ عَظِيمٌ هِيَ صُلَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرِّدَ إِذَا أَحَدُ النَّاسِ مَصَّحَعَهُمْ وَهَدَّاهُ يَدُوهُمْ قَامَ وَصَلَّى هَرَقَ أَقْرَبَتْ وَيَقْدِرُ سَارَ حُرِّمٌ وَهَدَّ كَرَدَتْ لَا يَدْرِي مَا (١٨٧) مِمَّنْ هُوَ فَقَالَ إِذَا كُنْتُ ذَلِكَ فَاقْدُرِي

[illegible]

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه (١٠١) قال صلى الله عليه وسلم من صام عن حربة وعن شيء منه الليل فقرأ في صلاة الصبح واظهر كعب

له كما تخافون من الليل

(لا تار) روى ابن عمر رضي

الله عنه كتاب التار بالآية من ورده

بالآية في صلاة الصبح

أيما كآبة كآبة بعد ان

وكان ابن مسعود رضي الله

عنه داهية في عيونهم

دسمع له دوى كدوى السجل

حتى يصح ويقل به

أورى رجة الله شمع لاله

وهال بالجر دار في عاهه

ردي عاهه هم لك لاله

نصه وكأطوس رجة الله

د صطع عجل فر عيف

عديه كآبة في عاهه

تم يش ويصل الى السباع

ثم يقول ما رز كرجهم نوم

العديد وقد لحسن رجة

نهم م علائقهم مكانه

الالى وفسه هذا المال

له مال السبعين من

أحسن الناس وجوها

لائهم خلوا بالرحن فالسهم

نور من نورهم وقدم بعض

الساكنين من سفره فله

فراش صام عليه حتى

ورده خلف ناسم مده

على فراش ناسم دكان

المرور من أي رواد

عليه الليل في فراشه

يده عاهه يقول لك

ورقة اب في الحية

مكذ ولا يزال يصلي

كاهه وقال السجل

لاست قتل لال من

منواي طوله فافخ

فصيح ومافضت نهم

وقال

الحسن ابن الرحل

ليدب الله ببحر

م به يوم الليل

وقال السجل

د به تقدر على

قيام الليل وصيام

النهار فاعلم

أنك محروم وقد

سجد صبح اه فاب وكذا لاروه الخ كم والمبقي

عنه فصار كعبين جميعا كنه البند والباقي

سواء (لا تار) روى ابن عمر رضي

الله عنه كتاب التار بالآية من ورده

بالآية في صلاة الصبح

أيما كآبة كآبة بعد ان

وكان ابن مسعود رضي الله

عنه داهية في عيونهم

دسمع له دوى كدوى السجل

حتى يصح ويقل به

أورى رجة الله شمع لاله

وهال بالجر دار في عاهه

ردي عاهه هم لك لاله

نصه وكأطوس رجة الله

د صطع عجل فر عيف

عديه كآبة في عاهه

تم يش ويصل الى السباع

ثم يقول ما رز كرجهم نوم

العديد وقد لحسن رجة

نهم م علائقهم مكانه

الالى وفسه هذا المال

له مال السبعين من

أحسن الناس وجوها

لائهم خلوا بالرحن فالسهم

نور من نورهم وقدم بعض

الساكنين من سفره فله

فراش صام عليه حتى

ورده خلف ناسم مده

على فراش ناسم دكان

المرور من أي رواد

عليه الليل في فراشه

يده عاهه يقول لك

ورقة اب في الحية

مكذ ولا يزال يصلي

كاهه وقال السجل

لاست قتل لال من

منواي طوله فافخ

فصيح ومافضت نهم

وقال

الحسن ابن الرحل

ليدب الله ببحر

م به يوم الليل

وقال السجل

د به تقدر على

قيام الليل وصيام

النهار فاعلم







[illegible]

وَوَدَّ مَضَىٰ نَفْسِي فِي رَجْدِ  
أَحْصَرَهُ مَضَىٰ نَفْسِي لَيْلِ  
الْأَوَّلِ ضَرْبَ بَعْجَانِيهِ وَرَفَىٰ  
وَقَالَ يَتِيمُ قَدْ تَوَلَّىٰ  
مَضَىٰ نَفْسِي لَيْلِ ضَرْبِ  
بَعْجَانِيهِ وَرَفَىٰ وَقَالَ لِيَقُمَ  
لِلْمُسَدَّدُونَ فَإِذَا مَضَىٰ ثَلَاثُ  
الْأَيَّامِ ضَرْبَ بَعْجَانِيهِ وَرَفَىٰ  
وَقَالَ يَتِيمُ الْإِلَهِ فَإِذَا طَلَعَ  
أَمْرٌ مَضَىٰ نَفْسِي وَرَفَىٰ  
وَقَالَ لِيَقُمَ مَدِينُ وَجَاهِي  
وَرَهْمُ دَوْلَةِ الْوَهْشِ  
بَيْنَهُمَا مَا وَضَعَ حَصَىٰ  
إِلَى الْأَرْضِ ثَلَاثِينَ سَنَةً  
وَكَانَ يَقُولُ لَأَنْ أُرَىٰ فِي  
بَيْتِي نَسِيْبَهُ أَتُحِبُّ مِنْ  
أَنْ أُرَىٰ فِي بَيْتِي وَصَادَقَ لَأَنْهَا  
تَعُو إِلَى النَّوْمِ وَكَانَتْ لَهُ  
مَسُورَةٌ مِنْ أَدَمَ إِذَا غَابَتْ  
النَّوْمُ وَضَعَ مَدِينُ عَلَيْهَا  
وَشَقَّ حُطَمَاتُ ثُمَّ يَفْرُغُ إِلَى  
الْمَعْلَاةِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ رَأَيْتُ  
رَبَّ الْعِرَةِ فِي النَّوْمِ فَسَمِعَتْهُ  
يَقُولُ وَهِيَ تَزِيْجُ لَيْلِ  
لَا كَرَمٍ مَثْوَى سَامِيَانِ  
النَّهْيِ



وكان الحسن رحمه الله اذا دخل السوق فسمع لعظيهم ولعوههم يقول من ان يبل هو لا يبل سوء (١٢٣) فانهم لا يبقون وقال الثوري حرم

تسم اللبس خمسة أشهر بدس  
تدسه قبل ومالك بدس  
قال روت وحلا سكي فقلت  
في بعضي هدم مر وقال  
نعمهم دخلت على كرو  
وروة وهو سكي فقلت تالك  
نفي بعض شئت فقال سد  
فقلت ووجع يؤا لن قال  
أشد فقلت فسادا قال ما  
معلق وصري سبيل ولم  
قرأ حري الباردة وماذا  
لا بدس أحدثه وهذا  
لأن الخبر يدعو إلى الخير  
والشر يدعو إلى الشر  
والقلب من كل واحد  
منه ما يحضر إلى الكثير  
وبذلك قال أبو سمان  
الداراني لا تفوت أحدا  
صلاة الجماعة إلا بلبس  
وكان يقول الاحتلام  
باللبس عقوبة ولا بدس  
وقال بعض العلماء اذا صحت  
بمسك فادرسه من  
همار وعلى أي شيء  
هنا المسك كل كفة  
وبعضه فادرسه عما كان  
عليه ولا يعود إلى حته  
لاولي فالدوب كها تورت  
مسألة لقلب ونوع من  
قيام لللبس وأحصاه ثانيا  
تناول الحرام وتؤثر القيمة  
الجلال في تصفية القلب  
وتحريكه إلى الخير لا يؤثر  
غيرها ويعرف ذلك أهل  
المعرفة للقلوب بخبر  
بعد شهادة الشرع له ولد له

صاحب القلوب والعوارف من صاحب القلوب وكان الحسن يقول ان بعد لبس بدس فيعزم به يوم ايل  
وصيام امار (وكان الحسن رحمه الله تعالى) دخل السوق فسمع لعظيهم (أي صياحهم) ولعوههم  
وفي بعضه لهوهم (يقول من يبل هو لا يبل سوء فانهم لا يبقون) وفي القلوب ما يبقون أي في سائر ولا  
يسكنون وعوهم هو الذي حرمهم على عدم قيامهم باللبس وهذا القلوب فله صاحب القلوب قال وفي بعض  
السلف كيف ينحو السائر من سوء الحساب وهو لعلو البهار وينام بالليل (وقال) صفت من سب بعد  
(الثوري) رحمه الله تعالى (حرم قيام الليل خمسة أشهر بدس ذكرته قبل) به (وبذلك للبدس) الذي  
حرم به صام الليل (قال روت وحلا سكي فقلت في نفسي هدم مر) في كانه لاجل من عمله صاحب  
القلوب (وقال بعضهم دخل على كرو ذرة) الحارة فزيت حرم (فتت تالك نفي بعض شئت  
فقلت فسادا قال ما معلق وصري سبيل ولم) (يؤلك فقلت أشد فقلت فسادا) وسما القلوب: اذا  
(فقال ما معلق وصري سبيل ولم) أخر حري الباردة وماذا (البدس أحدثه) فله صاحب  
وهو في الخلية لا يعلم قال حدثنا عنه من محمد حدثنا أحمد بن روح حدثنا محمد بن سفيان حدثنا  
داود الحفري قال دخل على كروا بنه هدمو سكي قبل ما يكسب قال سكي معلق وصري سبيل  
ومعت حري بن أرمه الباردة وما هو الامن دس أحدثه حدثنا عنه من محمد حدثنا عنه من  
الحسن حدثنا أبو عسان حدثنا محمد بن اسحق حدثنا الحرث بن مسم عن اس بن ركان عن كرو بن وروث  
عن حري بن أرمه الباردة وما هو الامن دس أحدثه حدثنا عنه من محمد حدثنا عنه من  
ولقائل من كل واحد منهما) أي من الخبر والشر (يحررني اسكبر) ومنه قولهم قالو سكيون أي  
دس قال إلى الكثير (وبذلك قال أبو سمان الداراني) رحمه الله تعالى (الانوب أحدا صلاه عتلا  
بدس) أحدثه فله صاحب القلوب الآية قال صلاه في جماعة (وكان يقول) يعني بأصحاب الداراني  
(الاحتلام باللبس عقوبة وصلاة بعد) دكاه بعد عن الصلاة وسلاوة في شرب ومن هذا قوله  
تعالى فحصر به عن حب كد في القلوب وقوله صاحب العوارف وقال هذا صحيح لأن أراي الله فالحسن  
تصديه وعلمه بحاله يقدر وينسك من سداب الاحتلام ومن بل نخطاه ورعاية وقامه بدس حاه فليكون  
من ذنبه الموحد للاحتلام ومع الرأس على الوضوء اذا كان في ترك الوضوء فقد روي في النوم  
ووضع الرأس على الوضوء بحسن الآية من لا يكون ذلك دس وله رواية القلوب على القيام وديكون  
دسا بالنسبة إلى بعض الدس فادس كل هذا قدر يصح ان يكون ذنب الاحتلام نفس عن دس  
دوب الاحوال فانما يختص بأربابها ويعرفها فلهما وقد يترقى أنواع رفق من المراسن الوطى  
والوضوء ولا يعاقب بالاحتلام وغيره على فعله اذا كان عامدا بغير مدخل الامور ومارحها وكم  
من تأثم سبق القلوب فادس وحسن بنحوه علم (وقد بعض العلماء اذا صحت بامسك من فادس عدم  
تمطر وعلى أي شيء فادس العبد ليل كل الاكاه فيسقط قلبه عما كان عليه ولا يعود إلى حاله او قل) فله  
صاحب القلوب (فالدوب كها تورت مسألة القلب) ونسائه (وتجمع من قيام الليل) نقلها (وأحمد) أي  
الدوب (بالتأثير) في الهاب (تناول الحرام) وما فيه شبهة الحرام (وتؤثر لاجل الاحتلام في تصفية القلب  
وتحريكه إلى الخير لا يؤثر غيرهما ويعرف ذلك أهل المراجعة للقلوب) والخبر ما به منهم علماء (بمعرفة)  
اصحجة (بعد شهادة الشرع بالذلة) في الحجاب والسنة (ولقد قال مصوم كس من أسكبه متعب قيام ليلة وكم  
من فارة سمعت) وفي القلوب حرم (قراءة سورة وان بعد لبس كل كفة) ويصل منه فيحرم بها فامسكة  
فحس انفسه يعرف ما يرمي من النقصان ويقطع الدوب بوقوعه عن التسبب فيه صاحب القلوب (وكان  
اصلاة تهي عن الفحشاء وما كره كذا لئلا الفحشاء تنهي عن الصلاة وسائر الخبيات) وقد قدم في الفحشاء

(٢٥) - (تحف السادة المحققين) - (ص ١٢٣) قال بعضكم كم من كفة متعب قيام ليلة وكم من فارة سمعت قراءة سورة وان بعد لبس كل كفة أو يعمل فعله فيحرم ما قيام سنة وكان لصلاة تنهي عن الفحشاء وما كره كذا لئلا الفحشاء تنهي عن الصلاة وسائر الخبيات



















القلب وهي راحة لطيفة تأتي من قبل السماع تعطى على العجز ولا يصل إلى القلب فادأ وصل به كل يوم  
 (بالعداء) أي اصد فطوع الشمس وبعده (وكأنوا بكرهوب) ذلك أي العاص بالعداء (ويقل  
 صفة لوجه) فانه لم يأخذ الراحة قبل العجز فترت لاصعه وعاب بكل فاه سمع بكه من عهده  
 ورت صفة اللور في لوجه وفي سائر اللب (وشهرة به فقوم أكثر ليل وهم حيرة) أي في وقت  
 اسعير وهو اشدس الاخير من الليل (قلت صفة وجهه وفي ماسه) وشمت الاعضاء وتنت القوة  
 وهذا بقوب ونوم آخر ليل مستحب معين أحدهما أنه مذهب ما عاص بالعدوان وقد كانوا بكرهوب  
 اشدس بالعداء ويأمر ما عاص بعد صلاة اسعير باليوم ولعي انشأ به يقل صفة لوجه فقوم بعد  
 أكثر ليل ويام سجرا أذهب بعاصه بالعداء ورت صفة وجهه فقوم أكثر ليل وسهر من سحر جرب  
 عيه بالعداء بالعداء وصفة لوجه فابق بعد ذلك فاه بالعداء من الشهرة والشهوة الحسية وبقبل  
 شرب الماء بالليل فقد يكون منه صفة سبها آخر ليل وبعد الانه من اسوم اه (فاه عائشة رضى  
 الله عنها) كالرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قرأ من آخر الليل فاه كانت له صلاة الوضوء (فاه من)  
 الجماع (والاصح في الصلاة) أي موضع يسمى باسمه (ويسمى حتى يثبه بلال) فود رضى الله عنه  
 (فوديه) أي بعلمه (بالصلا) قال عمر في رداءه من حديث عائشة كان ينام ليل ويحيي آخره  
 ثم يركب له حاجة إذا أهله فصى حاجه ثم ينام وقال ابن عباس كل من العجز أو قرأ في ليله فاد  
 كانت له حاجة ثم أهله ولا يداود كان ادهى صلاته من آخر ليل يسهر فكت صفة حديثه وحديثه وان  
 كت باقة شتى رضى الله عنه من اصحاح حتى يثبه أو فوديه صلاة الوضوء يصلي ركعتين  
 حينئذ ثم يخرج في صلاة وهو متيق عاه فقه كان ادهى فاه كت صفة حديثه وحديثه ولا يصح مع  
 حتى يؤذن بالصلاة وقال مسلم ادهى ركعتي السحر (فاه عائشة رضى الله عنها) فاه بعد السحر  
 لا على لا شيا) فاه رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في افوت قال عمر في منق عليه سماعاً أي رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم سحر الاعى في بني وعدي الامانة لم يقل يحري لا على وقال ابن ماجه كت  
 في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من آخر ليل الا وهو ثم عدي اه وفي بقوب وفي آخره كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من آخر ليل اصح مع على فقه لا ينفع حتى يثبه بلال فخرج  
 معه في الصلاة فقد كانوا يصحون هذه بعد لور في صفة (حتى قال بعض السلف هذه صفة  
 بل الصل) وبعد لور (صفة منهم فوه ر) رضى الله عنه كذا في مور (وكان يوم هذا لوف) من  
 آخر ليل وفي الثب لا خير مريد هل الحضور (سبها مكاشه) لهم عن ابن كوت (والثبادة)  
 واستماع معلوم من اعزوب (من رز عجب له بعد ذلك لا باب فزوب) انما ادهى (دوه) سكر  
 (و) ستراسة تعين العمال وهل محاشده (على الورد لاول من وراد سهر) ولله حشرت بعد طلوع  
 سحر وبعد صلاة عصر استخرج محال انه سحبه وهل وراد ليل وهر رز اسوم من آخر الليل  
 هو تنه لاهل السهو والعله من حيث كان مريد لاهل الشهود واقتبة لاهل آخر حرمة أو ثل وغيبه  
 راحتهم وهو تلو السوم والعله سبها فوه فقومهم (ويام ثل ليل من السب لاجير يوم اشدس  
 لاجير قيام داود عليه السلام) قال صاحب قوب ودرروي به من قصص اقدم عدل في رواية يثيق  
 (المرتبة رابعة) أي قوم سدس الليل (وجاه) وفصل ذلك في كوت في لصف الاخير (منه) (وقيل  
 سدس الاخير منه) أشار اليه صاحب القوت بقوله ولا يبع العداء قوم مقدار خمس الليل وسدسه  
 وهو ورد من وراد الليل (ورد ساهل احتلافهما في النول) عصر متفرقا كان قياماً أو متصلاً أو ورد  
 أحياه من الليل أي نوع من الاده كذا فقد حصل في أهل بلد ومعه صاب (مرتبة خامسة) (لوحى  
 لا يرى التقدير) فلا يكون وبه يومه موروا عدل (فاه ذلك عما يسرى) قلدهم البيضة (لوحى)

بالعداء وكانوا بكرهون  
 ذلك ويقل صفة الوجه  
 والشهرة به فقوم أكثر  
 الليل ويام سحر اطل صفة  
 وجهه وفي عاصه وفاهت  
 عائشة رضى الله عنها كان  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إذا قرأ من آخر الليل  
 فاه كانت له حاجة إلى أهله  
 دماهم ولا يصلح مع في  
 الصلاة حتى يثبه بلال ويؤذنه  
 للصلاة فاهت ابن رضى  
 الله عنها فاه بعد سحر  
 لا ينام حتى قال بعض  
 السلف هذه الصفة قبل  
 الصبح سقمهم أبو هريرة  
 رضى الله عنه وكان قوم  
 هذا النوم سبها للمكاشفة  
 والمشاهدة من وراد عجب  
 العجب وذلك لارباب  
 القلوب وقبه استراحة تعين  
 على الورد الاول من أوراد  
 اهاروفه ثم ثل الليل من  
 الصل لاجير يوم سدس  
 الاخير قيام داود صلى الله  
 عليه وسلم (المرتبة رابعة)  
 أن بقوم سدس الليل أو  
 جه وأصله أن يكون في  
 النصف الاخير وقبل  
 السدس الاخير منه  
 (المرتبة الخامسة) أن  
 لا يرى التقدير فاه ذلك انما  
 يتيسر في لوحى



البية من الله سبحانه ولا يسلك هذا الطريق إلا بأمر من رادك لا كل من يقطع براد مثله في رداء  
 قد من زاده هكذا ذكره صاحب القوت وسمعه من كرام الاحاديث الثمانية التي ذكرها المصنف في كتاب  
 دهره ربيعة ريداني أن يسمع قيامه في حق حبه حيث لم يأت فيه من الحوق والرجاء الذي قد استمكن  
 فيه وقد اقتصر صاحب القوت على أن امرأة التقدر في سر لثني يوحى وزاد المصنف فقال (أول من يعرف  
 منازل القمر) الثمانية والفسرين وكتبه حول القمر من متى عن زكمت وكنت ومتى وتعمل معرفة جديدة  
 كثيرة الملامحة وتحرية (دوكل به) مع ذلك (من يرفه ويؤدبه ثم) هد فيه من الله من العبد العاصي  
 إلى خلال أمور كثيرة (رعا بصبر ذلك في إياهم) فيقول بينه وبين زوجته للمنازل (ولكنه  
 يقوم من أول الليل إلى أن يعلم اليوم بغير هذا شيء قام فادخله اليوم عاد إلى اليوم) ثم يقوم آخر الليل  
 (فيكون في الليل لومات وموتان وهو من مكاسة الليل وهو من أشد الأعمال وأصلها) وهذه طريقة  
 أهل الحنابلة في هذه وأهل الافكار والدكر (وقد كانت هذه من خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
 في الخبر ما كنت تريد أن ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت الأريته ولا كنت تريد أن تراه فأتيت  
 الأريته قال العراقي نود وذا لزمدي وصيحه واسماحه من حديث أم سلمة كات بصي و ينام قدر  
 ماضى ثم صلى قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح والبخاري من حديث ابن عباس صلى الله عليه وسلم  
 صلى الله عليه وسلم ركعت ثم ينام ثم يركع ركعتين ثم ينام حتى سمعت عبيطه يحدث  
 أنه قال والله ما كان على العمة ثم يصبح ثم صلى هذه ما شاء الله من الليل ثم يصرف فيرقد حتى ماضى  
 ثم يبيتة فقام من نومه ذلك في صلى من ماضى وصلاته ثلث الأخيرة تكون إلى الصبح (وهي طريقة ابن  
 عمر) وهذا القوت وكان هذا مذهب ابن عمر (رضي الله عنهم) وأول لعزم من الصلوة في أيام ليل  
 (د) قوله (جماعة من التابعين) رحمهم الله تعالى (وكان بعض السلف يقول هي أول نومة كان يبيت ثم  
 يعبد إلى اليوم ثم ينام ثم يصلي) له صاحب القوت له ثم يعبد إلى نومة أخرى وقيل صاحبها هو أبو  
 مثله وزاد قال وحكي أن بعض الفقهاء عن شيخه به كان يصلي الصلوة واحدة بالليل وأكمله  
 واحدة في النهار للوم وليلة (ومما أم رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث مقدار فم يكن على ترتيب  
 واحد إلى ربع كان يقوم نصف الليل ثلثة وسدسه) وفي بعض النسخ ثلثه وسدسه أولئك يختلف  
 ذلك في الليل (قال لاري روى الشيخان من حديث ابن عباس قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
 انصب الليل وأوله قال في هذه قليل أسبق الحديث وفي رواية البخاري ما كان ثلث الليل الآخر  
 يعبد حتى أصبح الحديث ولا يداود حتى أذهب ثلث الليل وأصغره سبعة الحديث وأسلم من  
 حديث عائشة جده نه الله ما شاء أن يفعل من ليل (يدل على ذلك قول الله عز وجل في المؤمنين من سورة  
 المؤمن من ذلك يعلم انك تقوم ثلث الليل وصية وثانيه) وهذا يقرب وقد كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقوم ليلة نصف ليل ليلة ثلثة وذلك مذكور في أول الآيتين من قيام الليل في سورة  
 الزمل وقد كان صلى الله عليه وسلم يقوم ليلة نصف ليل ونصف سدسه وهو يقوم ليلة ربعه ويقوم ليلة  
 سدس ليل حسب ذلك مذكور في أخرى الآيتين من قيام الليل (فأدنى من ثلث الليل كانه نصفه  
 ونصف سدسه وان كسر قوله ونصفه ثلثه نصف ليل ونصفه ثلث ليل ونصفه ثلث ليل ونصفه ثلث ليل  
 نصفه الليل وثلثه) وهذا القوت وهذا على أربعة من كسر ونصفه ثلثه فاما من نصب فقال ونصفه وثلثه  
 فانه يعنى يقوم نصف مع نصف سدس ونصف وحده وثلث وحده وهو الذي ذكره من لآية  
 الأولى وفيه معنى فيفسر بخودها وخود صلى الله عليه وسلم مفترضا عليه صلاة الليل فآية الأولى أمره  
 بقيام الليل فبما لا يخفى لا يخفى كيف هو فلا حود أن يكون ما أخرجه من مواثبات أمره بالذي  
 أمره به فالجيم الليل ثم احتجى القائل منه وقال لا يلائم تفسير أمره وقال نصفه وأقله من نصفه غلبا

البية أول من يعرف منازل  
 القمر ويؤكل به من راقبه  
 ويؤاخذ به ويؤاخذ به  
 يصعب ربي في تلي العليم  
 ولكنه يقوم من أول الليل  
 إلى أن يعلم اليوم قد انشبه  
 قام فادخله النوم عاد إلى  
 النوم فيكون له في الليل  
 فوماتان وقوماتان وهو من  
 مكاسة الليل وأشد الأعمال  
 وأفضلها وقد كان هذا من  
 خلاف رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو طريقة  
 ابن عمر وأولى العزم من  
 الصلوة وجماعة من التابعين  
 رضي الله عنهم وكان بعض  
 السلف يقول هي أول نومة  
 فدا انبعت ثم عدت إلى يوم  
 فلا نام الله في عباد ما قيام  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من حيث مقدار فلم  
 يكن على ترتيب واحد من  
 رعا كان يقوم نصف الليل  
 أولئك ما وسدسه يختلف ذلك  
 في الليل ودل عليه قوله تعالى  
 في المؤمنين من سورة المؤمن  
 اسر من يصوم ثلث يقوم  
 أدنى من ثلث الليل ونصفه  
 وثلثه فأدنى من ثلث الليل  
 كانه نصفه ونصفه وثلثه  
 كان نصف الثلثين وثلثه  
 فيقرب من الثلث والربع  
 وان نصب كان نصف الليل

وعلى الله سبحانه وتعالى أعم قصص صف سدر وأب السور هذا أن الله تعالى القصة عند العرب  
ثم قال أوردت هذه قصة صف سدر الدليل لأنه أحسن منه في الآية الأخرى قل من الثلثين فقال عمرو بن لبيد  
بعم الله يقوم أدى من ثلثي الليل يكون هذا صف وصف سدر وهو قل سبعة عشرهم ثم قال وعنه  
أي ويعلم أن يقوم أيضا معه وثلاثة أي تقوم ثلاثة هذه الاختار شدة لوطه الأمر من درة من كسر  
فقال وعنه وثلاثة يريدون يقوم أي من نصه وهو الرابح وثبت وثبت من ثلثه وهو السدر وصف  
سدر (وقد قال عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل (إذا سمع  
صراخ) قال العراقي متفق عليه فأتوا بذلك أحمد وأبو داود وسائر (أي بذلك) وأبو داود وسائر  
سكونه كثيرا في باب بلاط الطيبي الذي حديث لحر المصنف (وهذا يكون أسدس ثلثه) ولعله يقوت  
هذا يكون من السجدة فكان هذا يكون سدر الليل أو نصف سدره وقال ابن ماجة ما صح أي  
صف الليل عما رواه ابن ماجة ثم قال صاحب القوت وهذا نصفه وحده وسبعة أقوام الليل فصار  
ذلك تقريرا لا تعديدا والله سبحانه وتعالى أعلم بالحكم وسبب اختياره في قراءة على معنى كبره بتمام  
وإعادة الخبر عنه للأمر (وروي عن بعض الصحابة) في نسخ وفي نسخة العراقي وروي غير واحد  
من الصحابة ووقع في بعض نسخ وروي وهو حاله (نصفه) به قال أعيب صلاة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ليلته ثم هذا عشاء زمانا ثم أسبقنا فطر في الألفية لدر ما حدثت هذا ما حدثت في أم الله  
لا تتلف الميعاد ثم أسبل من فراشه سوا كذا قاله في ذلك وهو صلى الله عليه وسلم في أم ثم  
استمع حتى قامت درام مثل ما صلى ثم استند بها فقال ما نزل أول مرة (وهو ما فعل أول مرة) قال العراقي  
رواه النسائي من طريق حماد بن عمار عن عوف بن جرير عن حماد بن عوف عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
قلت وثاني سحر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه نزل من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره  
وروي أبو الوليد في حديث في كتاب صلاة من روي عن حماد بن عوف عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نزل من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة قد كرهت وثانيه نزل من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نزل من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بدل على به أيضا كان في (مر) لمرتبته السادسة وهي لأن أبي يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين  
وبه يفسر الأثر الثاني للمصنف قريبا (أو يتعد عليه الطهارة) لما عمن من من نزل أو رد شديد  
عدم وجد من الماء في ذلك الوقت (فجلس مستقبلا القبلة ساعة مشغولا بالذكر والثناء ويكتب في حبه  
قوم الليل بركة الله وغفر له) فحصله وأصح كتاب رجه وسعت كل شيء (وذهب في الأثر من الليل ولو  
قد رجلي شاة) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل من روي عن عائشة أنها  
ربعة حوائط حطب مائة دون حطب مائة ولان الولد من معيت من رواه ابن عباس في صلاة الليل من روي عن عائشة أنها  
صلاة الليل ولوحبة ناقة أو حبة شاة أو حبة هذا الأثر صاحب القوت وقال هذا يكون مقدار  
أربع ركعات ويكون مقدار ركعتين أو روي ابن عباس في صلاة الليل من روي عن عائشة أنها  
مرسلا صلوا من الليل ولو أربعا صلوا من الليل ولو ركعتين مائة أو حبة شاة أو حبة هذا الأثر صاحب القوت وقال هذا يكون مقدار  
ماداهم مائة أو حبة شاة أو حبة هذا الأثر صاحب القوت وقال هذا يكون مقدار  
في الكبير وأبو يعلى مائة دون حطب مائة ولوحبة ناقة أو حبة شاة أو حبة هذا الأثر صاحب القوت وقال هذا يكون مقدار  
فهو من الليل (هذه طرق القصة) في صلاة الليل (طبخير لم يرد) السالك في طريق الحق (المنه)  
مارآه أبصر عليه) وسؤل (وحديث بعدد عليه القدم) وسط الليل ولا يسمى أن يوصل أي يتركه (أحياء  
ما بين العشاءين والورد الذي بعد العشاء) عماد كذا (ثم يقوم من الصبح وقت السجدة فلا  
تغشا ويقوم بطريق الليل وهذه هي المرتبة السادسة) ولعله يقوت (وهو ما فعل أول مرة) قال العراقي  
من أول الليل أحدهما بين العشاءين والذي عمل يومه ابن عباس قال حياء عن الورد من عند بعض العلماء

وقال عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم إذا سمع الصراخ يعني الديك وهذا يكون السدر ثلثه وروي غير واحد أنه قال راجعت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم في السفر ليلته ثم بعد العشاء زمانا ثم أسبقنا فطر في الألفية لدر ما حدثت هذا ما حدثت في أم الله لا تتلف الميعاد ثم أسبل من فراشه سوا كذا قاله في ذلك وهو صلى الله عليه وسلم في أم ثم استمع حتى قامت درام مثل ما صلى ثم استند بها فقال ما نزل أول مرة (وهو ما فعل أول مرة) قال العراقي رواه النسائي من طريق حماد بن عمار عن عوف بن جرير عن حماد بن عوف عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وثاني سحر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه نزل من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره وروي أبو الوليد في حديث في كتاب صلاة من روي عن حماد بن عوف عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نزل من رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة قد كرهت وثانيه نزل من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نزل من رسول الله صلى الله عليه وسلم بدل على به أيضا كان في (مر) لمرتبته السادسة وهي لأن أبي يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين وبه يفسر الأثر الثاني للمصنف قريبا (أو يتعد عليه الطهارة) لما عمن من من نزل أو رد شديد عدم وجد من الماء في ذلك الوقت (فجلس مستقبلا القبلة ساعة مشغولا بالذكر والثناء ويكتب في حبه قوم الليل بركة الله وغفر له) فحصله وأصح كتاب رجه وسعت كل شيء (وذهب في الأثر من الليل ولو قد رجلي شاة) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل من روي عن عائشة أنها ربعة حوائط حطب مائة دون حطب مائة ولان الولد من معيت من رواه ابن عباس في صلاة الليل من روي عن عائشة أنها صلاة الليل ولوحبة ناقة أو حبة شاة أو حبة هذا الأثر صاحب القوت وقال هذا يكون مقدار أربع ركعات ويكون مقدار ركعتين أو روي ابن عباس في صلاة الليل من روي عن عائشة أنها مرسلا صلوا من الليل ولو أربعا صلوا من الليل ولو ركعتين مائة أو حبة شاة أو حبة هذا الأثر صاحب القوت وقال هذا يكون مقدار ماداهم مائة أو حبة شاة أو حبة هذا الأثر صاحب القوت وقال هذا يكون مقدار في الكبير وأبو يعلى مائة دون حطب مائة ولوحبة ناقة أو حبة شاة أو حبة هذا الأثر صاحب القوت وقال هذا يكون مقدار فهو من الليل (هذه طرق القصة) في صلاة الليل (طبخير لم يرد) السالك في طريق الحق (المنه) مارآه أبصر عليه) وسؤل (وحديث بعدد عليه القدم) وسط الليل ولا يسمى أن يوصل أي يتركه (أحياء ما بين العشاءين والورد الذي بعد العشاء) عماد كذا (ثم يقوم من الصبح وقت السجدة فلا تغشا ويقوم بطريق الليل وهذه هي المرتبة السادسة) ولعله يقوت (وهو ما فعل أول مرة) قال العراقي من أول الليل أحدهما بين العشاءين والذي عمل يومه ابن عباس قال حياء عن الورد من عند بعض العلماء







بالحق من طريق طاهر من مباح من بعدهم عن أبيه عن سليمان الشامي عن أبي عثمان النهدي عن  
 صاحب رضى الله عنه ودفع في رجب يوم ربه من صوم ذلك اليوم وقام تلك الليلة كان له من لاجز كن صام  
 مائة سنة وثمان مائة سنة وهي ثلاث غيب من رجب في ذلك اليوم بعث الله محمد اسبابا بسبب طي في ذيل  
 موصوعا من مباح تركه حديثه (سنة الضعف من شعبان) قال صاحب القوت وقد كانوا يقولون  
 (في ما تروك في كل ركعة سورة لا تخلص عشر مرات) يكون جميع بعمره (كان) به وبنها صلاة  
 الخبير (ولا يتركها) وينعزفون تركها وجمعوا فيها وروى عن جماعة (كانوا يوردوا في صلاة  
 التطوع) وتقدم هذا عن الحسن قال حدثني الثاقب من أصحاب أبي علي الله عليه وسلم ان من صلى  
 هذه الصلاة من هذه الآية نعت به من طرفة فقص له كل طرفة سبعين أذناه بعشرة هكذا كره  
 صاحب القوت وروى محمد بن مهران الحافظ بسنده عن أبي طاهر رضى الله عنه مرويا على من  
 صلى ما تركه من ربه انصف من شعبان في كل ركعة فاشعة سكتا وفي قوله أحد عشر مرات رضى  
 الله عنه كل صلاة من تلك الصلاة لحدث بقوله كره السبب وطى في الصلاة موصوعه وروى خوزقاني  
 بسنده عن أبي عمر مروان عن ربه له ضعف من شعبان بعمره من هو الله في مائة ركعة لم يترك  
 من الدنيا حتى بعث الله اليه مائة من ثلثين لا تروى بالجملة وثلاثون ومائة من النار وثلاثون ومائة  
 من أن يحلق وعشر كبكوت من ربه وروى له في مسند يورد من بسنده عن محمد بن مروان الدهلي  
 عن أبي علي حدثني أربعة وثلاثون من أصحاب أبي علي الله عليه وسلم قالوا قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قد كرم الله سواء في الدنيا بغير محمل وصعقا مرة (دولة عرفة ولاية العبد) انظر والاشي  
 (قال صلى الله عليه وسلم من أحياه لعبد من ثلثه يوم ثوب القبول) قال العراقي روى ابن ماجه  
 بسنده ضعف من حديث أبي امامة قال قلت لرواه من طريق غيره عن أبي امامة ما من من قام ليأتي  
 عبده بمائة لم يبق فيه حتى ثوب القبول وثلاثة صدوق بسكة كبر استدل بس وقد روى بالجملة  
 روى عن أبيه بسنده ضعف ويحتمل ورواه الطبراني في كثير من حديث عباد من العباد  
 هذا من أحياه انظر والله لا حتى لم يبق ثوب القبول تسبيل مصعب أشبه هذا السبيل  
 من أن رماه بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه وقال الحافظ حديثه مطرب الاسناد وقد  
 حديث في صحابه وفي رقبته ورواه الحسن بن الحسن عن عباد عن عباد عن عباد عن عباد وقال  
 ابو دوى في الادكار بسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وغيرهما من الطاعات بهذا الحديث  
 فانه من كل صفة ذكرها حديث مصعب في سماعه قال والاهم به جعل الاحياء عالم الليل اه  
 وروى ابن عباس في التاريخ من حديثه عن رجل رضى الله عنه من أحياه الليل لا يردع وحبته  
 لمحبه يله التروية ولاية عرفة ولاية العز وبسبه بغير هذا الحديث عن عبد الرحيم بن زيد  
 لعمر بن وهب مروى بسنده عن الخوري فقال حدثنا لا يجمع وعبد الرحيم قال يحيى كذاب وقال الشافعي  
 متروك وقال الشافعي بهما لدعاء بسنده في حسن لبال ولاية من رجب وليله ضعف سبعين وسبني  
 ع. دولة لجمعه (تسعة) قال صاحب القوت وقد قيل ان هذه يعني ليلة النصف من شعبان هي التي قال  
 انه تعني بها يفرق كل من حكم به به يسبح بها من السنة وتسير الاحكام في مثلها من قبل الله أعلم  
 ويصح من ذلك عندي انه في ليلة التقدير وبذلك يجب لان الشرايع يشهد له ذي قول الآية ما تروى في  
 ليلة مباركة ثم وصفه فقال فيها يرى كل من حكمه بقرآن آما تروى في ليلة التقدير فكانت هذه الآية  
 هذا الوصف في هذه الآية مؤامث بقوله عز وجل يا ولدا في ليلة التقدير اه (وما الايام الا هذه وهي  
 تسعة عشر يوما) بسند موافق الاورد (وذكر في عباد) (يوم عرفة) روى عبد بن مسعود عن  
 في عشرة من ثوب من يوم عرفة من ليله وعشر ربيع ركعتين في كل ركعة فاشعة سكتا مرة

وبه انه انصف من شعبان  
 وهو مائة ركعة يقرأ في كل  
 ركعة بعد الحمد بقراءة سورة  
 الاخلاص عشر مرات  
 كانوا لا يتركونها كما ورد  
 في صلاة التطوع ورواه  
 عرفة واما العبد بن قال  
 صلى الله عليه وسلم من أحياه  
 ليأتي لعبد من ثوب القبول  
 يوم ثوب القبول وما الايام  
 الفاضلة فتسعة عشر  
 يستحب موافقه الاورد  
 في يوم عرفة









## وأعلن على الطاعات والأعمال

الصالحات بما كل لطيف  
 \* والصلاة على محمد وآله  
 أمير الباهرات \* وعلى  
 آله وأصحابه صلاة تتوالى  
 على مر الأوقات وتتصاعف  
 تتعاقب الساعات \* وسلم  
 أسلم أكبرا (مأند) \*  
 مقصد ذوى الألباب لقاء  
 لله تعالى في دار شرب  
 \* ولا طريق إلى الوصول  
 لقاء الله إلا بالعلم والعمل  
 ولا تكن أو طبع عليها  
 الإسلامة البذل ولا تصفو  
 سلامة بدن إلا بالأصحاء  
 والأقوال \* ولا عارل \*  
 فبدوا على تكرار  
 الأوقات من هذه الوجهة  
 قال بعض سادات الصالحين  
 إن الأكل من الدين  
 وعليه معروف عيسى  
 بقوله وهو أصديق أئام  
 كانوا من أعلام واعبوا  
 صالحين يقدم على لا كل  
 من عنده على تعلم أو عمل  
 ويقوى به عسى انتقوى  
 إلا معنى أن يتركه  
 مهملا يستمر على لا كل  
 استرسال البهائم في المرعى  
 فان ما هو ذرة في الدين  
 ورسيله إليه ينبغي أن  
 تظهر نور الدين عليها وانما  
 أنوار الدين آداب وسنة التي  
 برم بعد رماها ولحم  
 اتقى بجوارها حتى يترى  
 بيزان اشترع شهوة الطعام  
 في اندامها عجزها بصير  
 بسببها مدفع للورر

للمدح والثناء ما كل عصور معنى هذا يدى يقوم لنا عمل وهو المعنى بالقوة والقوة هي شدة في الجسم  
 الخوى من القوى على شدة من اجتهاده يدى يدى ثلاثة أحاسن جدا، تقوى الطبيعة بقولنا التقوى  
 الحسية ولا شدة التقوى الحسية وهذا عند الأخير هي القوة التي حصلت في الأعصاب بها  
 تقوى حسن والمركبة ما عليه تقوى شدة والأفعال أسوة به إلى الخلق تقوى شدة الحركة تقوى والتسريع  
 والحركة الجوهر الروحاني لا تقوى إلا بالأعضاء وقوى النفسانية لا تحدث في الروح ولا أعضاء لا تعد  
 حدوث هذه القوة تحولات القوى الطبيعية فم فوحد في سبب وثبتت من عضوم القوى النفسانية  
 ولم يتصل من هذه القوى فهو حي الأبرى أن العواطف والفلوج فعدت لقوة الحس وحركة وهو مع  
 دلالتها والافتقار وعرض فادقية قوة محدودة وليس هذه القوة قوة تعديده وعرضها ولا مكان  
 سبب من تعدد أصول الحس والمركبة (والتقوى بالصالحات) جميع صفة وهي كل ما يدى به وهو تقوى  
 لله تعالى وهي عند من دفع الأمر وعاد اعتبره مواصلة ردة (ولا أعمال بالصالحات) ولعمل عالم  
 هو راعي من العلم أصله لا يصلح في البرزخ توسع في محاولة بحسب علم النعم وحكمه (بأن كل  
 الطائفت) وهي الحلال من كواكب تقوى على حسن صفة وسببها دليل العمل بالبرزخ وهو تقوى  
 حسب صفة من لا يجدد عود (والتقوى بالصالحات) سبب (تقوى البهائم) أي التقوى بالبرزخ  
 ظهور تقوى سائر الكواكب وله دليل لا يقصر ما هو دليل معناه العباد أو عبادات وهذه المعنى  
 مقاربة والمركبة أمر من لا يقدر على الخلق والبرزخ مقرون بالتقوى وهذه المقاربة هي تقوى  
 الرسالة وقد تقدم ما يتبع من تقوى حركات عبادته (دعى آله) هو من يؤمل بربه بالبرزخ مقرب  
 (والتقوى) من شرف شدة هذه وجهته ولو لحقة (صلاة تتوالى) أي تتكرر (على مر الأوقات) على  
 مرورها من بعد وقت (والتقوى) أي ردة صفا (تقوى الصالحات) وهي جزء الرمان وتغافل  
 ربابى عنها عطف بعض (دعى) (نفس) (كبر) (أكبر) (مأند من مقصد ذوى الألباب) أي  
 مدغم سرهم من قصدهم ذلول لا سبب تقوى القول الركية راحة (لقاءه صفة) وسببها  
 (في دار شرب) أي الحصة (ولا طريق إلى لقاء) اندكور (لما علم) بالله (دعى) (مل) (شدة  
 تعالى وهو اندكور) (ولا عارل) (واحدة) (أي المدونة) (صالحات) عروضة (سببها) (لا  
 سلامة بدن) يدى هو مسكن الروح من سببها من لعل في عوارض (ولا يصح مواصلة بدن) كصفتها  
 ورمائها (لا لا صفة ولا تقوى) (والتقوى) (واشرب من ماء من الجاهل) أي ودر ما يتجشع إليه البدن  
 مع صفة (على تكرار الأوقات) مع تكرارها يتكرر استناول (شدة) (لوحدة فاب بعض السبب الصالحات)  
 بمعنى لا الأدم قدس حصل رحمة الله تعالى كبر صرح به صاحب القلوب (أن لا كل من الدين) قدومه الله  
 على العمل (والتقوى) (والتقوى) (حل) (وهو ضد الفاتن كوا من الصالحات والبرزخ الصالحات)  
 وكنت هل يقول من لم يحسن أدب الأكل لم يحسن أدب العمل (من يقدم على الأكل) بنية صالحة  
 وهي (يسنة من على تعلم والعمل) أي على تحصيلها (ويقوى به على تقوى) وهو صفة النفس  
 تقوى به عفو (ولا يلقى سببها) عسى مهلا يدى (وهو ما يصح مقصور يقال تركته يدى  
 أي مهلا لا تذكر بعد مهلا كد (يستمر) لا كل استرسال البهائم في المرعى) أي كل من غير  
 هوى يستمر به كد (كل أدب) (وهو) (لا كل) (ذريعة إلى الدين وسبيله) (أي إلى  
 إقامة) (ينبغي أن تقوى) (شدة) (نور الدين عليه) (أنوار دين آداب وسنة التي) (برم العذر رماها)  
 (شدة) (لما لم يتركس الحيلة يدى شدة) (أي الخشنة) (نميشد آداب المقود) (أي به المقود) (شدة  
 ودر مرماست عيسى رماها) (ويجزم) (نقى عذوب) (وهو ما يشده ثم غرس عرى وقيل معرب) (حتى  
 نرى بيزان اشترع شهوة العدم في دماغها) (أي أخرجها) (في صير بسببها مدفع للورر)

أي مجملًا لدفعه (ومجمله نلاجح) شيء مجملًا له (واب كان له أول حصة النفس فاصى الله عليه وسلم  
 من الرجل يوضح) أي يثب (حتى لا يفتنه برفع يده) أي أي شيء (والتي أسرت) أي أي شيء  
 أو رده صاحب نقوب وفان لعراق روه لك روى من حديثه من أي رخص وانتهما سقطت  
 من فقه فانها صدقة حتى لا يفتنه برفع يده (واما ذلك دارعه) أي أي شيء (والذي  
 مراعيه آد به ووطئه وهشك رشد الى وصايم الدس في الاكل في الصاومين واد خاوم وآنم  
 ذهبة ثلثي ربه أو ربه) ريادة (فصل في آحوا) باب منعمات (الباب الاول في الاكل في  
 من مراعاته وناظره بالاكل) وحده (باب شاي فيها ربه من الادب في الاحتماع) (الاول  
 أي مع جماعة) (الباب الثاني فيها ربه من عدم في الاحتماع) (باب شاي فيها ربه من الادب في الاحتماع) (الاول  
 من غير مال) (الباب الرابع فيها ربه من الدعوة وخدمة) (باب شاي فيها ربه من الادب في الاحتماع) (الاول  
 الادب والسبق المعروفة) (الباب الاول فيها ربه من الادب في الاحتماع) (الاول)

عليها حتى تصعب عن هاضمها ويخرج عن مقدورها وهو حب خبيث من هرير عند لمسه من اندريس  
 عن أبيه عن وهب وكثير للمعدة صنف من رغو فصفه طبعه ان يعدم فلا يقبض اصمراع وطباع الاربع  
 القدور الزينة والبقية يعرف انحراف القلب من لاقمه اذ ساوله بارة يتحدث في القلب من اللقمة خراوة  
 الفلش يهوض الى القبول وارة تحدث في القلب برودة السكسل بالاقاع عن وطبيعة وقت وارة تحدث  
 رطوبة السهو والنعلة و رة بسوسة لهم و الحزن بسبب الخعوط به حارة فهدده كاهه عوارض تنفطن بها  
 شيقه تار يرى من سعيه غير لقلب هذه اعوارض تعبر مرخ يقبض عن اعتدال ولا عند لهو  
 منهم حله له من فقلب هم و ذلي ونصرف لانحراف القلب تسرع منه الى يقبض ومن انحراف  
 من يقيم به انقبض فيجوب ثوب قلب و من يتعدى ذوة باقم يحزن في الاسواء ويذهب لاداء ويحب  
 اشياء وبعه اعم

(الاقسم الاول في الآداب التي تقدم على الاكل وهي - - -)  
 (الاول ان يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه  
 حلالا في جهة مكسبه وهو قد  
 لا يفسد في لورغم ان يكتسب  
 بسبب مكرهه في الشرع  
 ولا يحكم هوى وملاهيته في  
 دين على ما ينافي في معنى  
 الطيب المطلق في كتاب  
 الحلال والحرام وقد أمر  
 الله تعالى بأكل الطيب  
 وهو الحلال وتقدم النهي  
 عن الاكل بالباطل على  
 القتل فجميع الامور الحرام  
 وتعلمها المركة الحلال وقال  
 تعالى يا أيها الذين آمنوا  
 لا تأكلوا أموالكم بينكم  
 بالباطل التي قوله ولا تقتلوا  
 أنفسكم الآية فالاصل في  
 الطعام كونه طيبا وهو من  
 المراض وأصول الدين  
 (الثاني) غسل اليد قال  
 صلى الله عليه وسلم الوضوء  
 قبل الطعام ينقي الفم وفي  
 بعده ينقي اللحم وفي  
 رواة ينقي الفم قبل الطعام  
 وبعده  
 (الاقسم الاول في الآداب التي تقدم على الاكل وهي - - -)  
 (الاول ان يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه  
 حلالا في جهة مكسبه وهو قد  
 لا يفسد في لورغم ان يكتسب  
 بسبب مكرهه في الشرع  
 ولا يحكم هوى وملاهيته في  
 دين على ما ينافي في معنى  
 الطيب المطلق في كتاب  
 الحلال والحرام وقد أمر  
 الله تعالى بأكل الطيب  
 وهو الحلال وتقدم النهي  
 عن الاكل بالباطل على  
 القتل فجميع الامور الحرام  
 وتعلمها المركة الحلال وقال  
 تعالى يا أيها الذين آمنوا  
 لا تأكلوا أموالكم بينكم  
 بالباطل التي قوله ولا تقتلوا  
 أنفسكم الآية فالاصل في  
 الطعام كونه طيبا وهو من  
 المراض وأصول الدين  
 (الثاني) غسل اليد قال  
 صلى الله عليه وسلم الوضوء  
 قبل الطعام ينقي الفم وفي  
 بعده ينقي اللحم وفي  
 رواة ينقي الفم قبل الطعام  
 وبعده  
 (الاقسم الاول في الآداب التي تقدم على الاكل وهي - - -)  
 (الاول ان يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه  
 حلالا في جهة مكسبه وهو قد  
 لا يفسد في لورغم ان يكتسب  
 بسبب مكرهه في الشرع  
 ولا يحكم هوى وملاهيته في  
 دين على ما ينافي في معنى  
 الطيب المطلق في كتاب  
 الحلال والحرام وقد أمر  
 الله تعالى بأكل الطيب  
 وهو الحلال وتقدم النهي  
 عن الاكل بالباطل على  
 القتل فجميع الامور الحرام  
 وتعلمها المركة الحلال وقال  
 تعالى يا أيها الذين آمنوا  
 لا تأكلوا أموالكم بينكم  
 بالباطل التي قوله ولا تقتلوا  
 أنفسكم الآية فالاصل في  
 الطعام كونه طيبا وهو من  
 المراض وأصول الدين  
 (الثاني) غسل اليد قال  
 صلى الله عليه وسلم الوضوء  
 قبل الطعام ينقي الفم وفي  
 بعده ينقي اللحم وفي  
 رواة ينقي الفم قبل الطعام  
 وبعده

(الاقسم الاول في الآداب التي تقدم على الاكل وهي - - -)

(الاول ان يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه حلالا في جهة مكسبه وهو قد لا يفسد في لورغم ان يكتسب بسبب مكرهه في الشرع ولا يحكم هوى وملاهيته في دين على ما ينافي في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وتقدم النهي عن الاكل بالباطل على القتل فجميع الامور الحرام وتعلمها المركة الحلال وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل التي قوله ولا تقتلوا أنفسكم الآية فالاصل في الطعام كونه طيبا وهو من المراض وأصول الدين (الثاني) غسل اليد قال صلى الله عليه وسلم الوضوء قبل الطعام ينقي الفم وفي بعده ينقي اللحم وفي رواة ينقي الفم قبل الطعام وبعده







متكثرة فان مع فهو زيادة مقبولة وبزيادتها خرجت من شهاين عن عشاء من سائر حبريل روى  
 النبي صلى الله عليه وسلم يأكل من كذا ثم لا تفرق ذلك كله بالميسر على أحد الجانبين لانه ينظر  
 بالأسفل فانه يمنع تحري الطعام الطبيعي عن هيشه ويعرفه عن سرعه بقوده الى المعدة وتضعف المعدة فلا  
 يستطع فتحها للعداء ونقل في الشدة عن المحققين منهم صروه بالتمكن لا كل والقعود في الجالس  
 كالمتردع المعتمد على وجاهة تحت لسان هذه الهيئة تستدعي كثرة الأكل والكبر وورد بسد مضجعه حتى  
 صلى الله عليه وسلم أن يعتمد لرسول على يده يسرى عدد لا كل قال ذلك روجه هو نوع من الاتكاء قال  
 بعض المتأخرين في هذا شارة من مالك الى كراهة كل ما بعد الأكل فيه متكنا ولا يختص بشقة نعيم  
 وحة فوا في حكم الاتكاء في لا كل فقال من القاص كرهته من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقال غيره  
 يكره أيضا لعير الأصروردة وعليه يحمل ما ورد عن جده من السلف وتوقف حمل ما كور من سائر  
 شيعة أخرجه عن جده منهم الجور مطعون لكن يؤيد لآل ما أخرجه من سائر شيعة عن يحيى كانوا  
 كرهوا أن يأكلوا متكئة بخلاف ما تقدم عليهم وهو أنهم وثقت كره الاتكاء مكرهه وخلاف الآراء  
 فالسنة أن يجالس حائبا عن ركبة وهو روميه أو يصبر حله حتى ويجلس عن يسرى قال ابن القيم  
 ويدكر عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يجالس لا كل منور كذا في ركبة ويخرج من قدمه يسرى عن مهر  
 اجمعي فواصة شه عروحل ودعا من بدنه قال وهذه الهيئة جمع الهيات للكل وقصها لار الأعضاء  
 كلها تكون على وجهها على في المدي حافظها الله تعالى عليه وما حدثت أس ربه أكل وهو موقوع من  
 الخوج وقد أخرجه ترمذي بإسناد صحيح ومعه من سائر شيعة ما يثبت في هذا هو لأفاده  
 في كرهه في الصلاة وان لم يكرهه لانه ثم شدة ما كلاب وهو شدة ما لارافه في جده واضع واهم  
 انه ما كان له ميسر في الجالس من بعد من لانه مع عنه صلى الله عليه وسلم به فعله في وهو  
 يصيب سابقه ويجلس على عقبه بل وهو المارده ودمه لا في لانه في حال على انه صلى الله عليه وسلم  
 وسيم غير متكلم ولا يعنى شأن لا كل وفي لة موسى افي في الجالس في المارده وهوذا شعر  
 يريد لرمسه عن الأكل اما من لحاله صلى الله عليه وسلم وجب له في وهو موقوع من الخوج في شدة  
 الى ما رواه من بعض أصحابه بسبب الجوع ويجتره يعلم أن الاستدائيس من مندوبات الأكل  
 لانه صلى الله عليه وسلم لم يله الا بذلك ضعف الحاصل صلى الله عليه وسلم وبوله كتاب فيون في كل مكان  
 رواه البخاري وترمذي في الشمايل من حديث في عقبه وقوله انه بعد الخ تقدم حله من حديث  
 أس بنطاف وفعل بدل احسن ورواه ابن ابراهيم من حديث من عمرو بن موله وحسن ورواه أحمد في لهد  
 من حديث عطاف بن ثور باح ومن حديث الحسن بن عمار من سائر (والشرب من كذا مكره لانه  
 أيضا) لانه من فعل السكبر وأيضاً ضعف كذا (ويكره الأكل من كذا) لانه لا يقبل به من  
 الطوبى) وبعد نقوب والا كل متكئا أو غلب من السعة الامانة ول في نقل من الجوب وما في  
 معناه فقوله متكئا قد تقدم تبينه في ما قوله وما عام سواء كان على ظهره أو ظهره أو على أحد  
 حديه والتقل تناول يقل يصح جوب وتحتها مع سكوب نقاب سم للجوب وما في معناه تناول (روى  
 عن عبيد الله صلى الله عليه وسلم في كل كعكاً على ترس وهو مصبوع ويحل منطوع على طاه) وعنه نقوب قد  
 روى على كرم لله وحده وهو يأكل على ترس مصبوع كعكاً ويقول صلى الله عليه وسلم (والعرب تفعله)  
 ولكن يجب ينقل به حصة قدر روى اس ما حده صلى الله عليه وسلم في ثياب كل الرجل وهو مصبوع  
 على وجهه (الخامس أن يسوء) كذا أن قوى به على لمره نقوى (عنى صاعه لله تعالى) والاحتذاء  
 بعد منه ليكون مطيعاً لا لا كل (ولا يقصد تعدد وشيم لا كل) كذا في هذه الشريكات (دل اراهم من  
 شيا من سائر شيعة ما أكلت شب شهوى) وفي نسخة شهوى (ويعزم مع ذلك على لا كل

والشرب متكنا مكرهه  
 للمعدة أيضا ويكره الاكل  
 بالثوب من كذا الامانة نقل به  
 من الجوب روى عن علي  
 كرم لله وحده انه كل كذا  
 على ترس وهو مصبوع  
 ويقال منطوع على طاه  
 والعرب تفعله (الخامس)  
 أن يسوء ما كذا أن قوى  
 به على ثيابه لانه  
 ليكون مطيعاً لا لا كل  
 يقصد التلذذ والتمتع لا كل  
 قال اراهم من شدة  
 غلب من سائر شيعة ما  
 أكلت شب شهوى (ويعزم مع ذلك على

فانه اذا أكل لأجل قوة العادة) أي لأجل أن يقوى على العادة (لم يصدق منه لأبداً كل ما دون الشبع)  
 بحيث تفي هناك شهوة العادة فلا كل (فإن الشبع) أمره (بجمع من العادة) أي من القيام بحقوقها  
 (ولا يقوى عنها) لا يرتفع بغيره من عند ملأه المعدة (من ضروره) أي كسر الشهوة (فإن الشهوة)  
 على الحرص واليقظ (على الانساع) والادب منه على الشبع (فإن صلى الله عليه وسلم ما لا أدى وعاء  
 شر من بصره) أي فانه من خير كثير جعل البطن كالأوعية التي تتخذ طرده وهو مشأته ثم جعله شر  
 الأوعية لأنها تستعمل في غير ما هي له وأصل خلق لانه يقوم به السب بالطعام وأما لانه يفضي إلى فساد  
 ليس والد بأكبر شر منها ووجه تقوى ثوب الوص في استعماله عليه السلام في الأوعية لا يتجوز طمع  
 وأحرص في السب وكانها شر على الفاعل وأشد في نوع في مداحض شرع عن الحق ويعلم عليه  
 كسب جمعة من البعد والكره ووجه وداعصون وكثير عصبه وشبهه ويريد حرصه في نوعه في طاب  
 مراد على الحجة (حبس آدم) أي بكفه وفي رواية حبس من آدم (أقليات) مع لقيه صعب  
 لقمة وهذه الصيغة لجمع القلة لما دون العشرة وفي رواية أكلاب بجر كنه مع كنه الصم وهي معاهد  
 أي بكفه عند قدر في سب الرق وأما في القوة ويد قال (فمن صلبه) أي شهوة شهية لأكل ما سم  
 حرمه (فلم يعل) وفي رواية كان لا يملكه أي من الحذر عباد كركن الألبا (ذات طعم) أي  
 ما كول وفي رواية صعبه (ذات شراب) أي مشروب وفي رواية شرابه (ذات بدء) أي لله (للمس)  
 بالشر لا يفي بقى من ملته قدر ذلك ليمكن من الشبع وجداً ماله تير لا كل وهو مع ماله لشد  
 وأقلب داماحص الثلاثة ماله كلاً له أسباب حدة حوائج وأبواب كل في الأسباب ثلاثة حرم  
 زوى ومائ وهو في نفسه معامه وشرابه وشبهه في الأجزاء الثلاثة وثمة إذا رأى أقول جمع من الأطعمة  
 من في أدب حرمه يرى كرس من قيم قال امر في هذا الحديث روى بن مزيه وقال حسن وأما  
 داس ما حرم من حديث تقدم من كرس فالت وكذا روى ابن المبارك في زهد وأحمد بن سعد بن  
 حرم بن مزيه وأما حرم من حديث سبق وقال الحاكم هو صحيح وسأقي الكلام على هذا الحديث  
 في كتاب كسر شهوة عند كرفون الجوع (ومن ضرورة هذه الآية أن لا يذهب أبداً عن عدم لادهر  
 حرم) شفي لادهم (فكون الجوع أحد ماله من يقوى على لا كل ثم يبع أن يردع أبداً) من عدم  
 (فيل الشبع ومن دون ذلك استغنى عن طبخ) عدم حدة به (وحيث فائدة ذلك لا كل وكيفية  
 اندرج في أكل من في كتاب كسر شهوة الطعام من سبع أكلها كان) إن شاء الله تعالى (السادس)  
 أن يرضى بالوجود من الرزق والحصر من عدم) وأن يقع به كقول من قسم (ولا يتجوز في انهم  
 وطلب رزقه) فون ما حصر (و) يقطع عنه عن (شعر الأدم) أي ما يؤتم به (ل من كرامة الحرام  
 لا يستره لادم) وهو قول أغلب الفقهاء الحرام وحده بصفة مستقرة وفيه كنهية لرد حصة محتاج  
 لاسمها إذا كان مستحسناً (ودور لادها كرام خير) وهو قوله صلى الله عليه وسلم أكرموا خير أي  
 سائر نواحيه ومن أكرمه لا يستره لادم (فكل ما يدعى رزق) أي يسأل فيه ويحفظها (ويقوى  
 على العادة) أي على لائنات ما (فهو خير كثير لا يسعى في يحقر) ومن استحقاقه أن لا يكتفي به ويستطاع  
 به لادم والحديث المذكور روى سبق واحدكم من حديث شامة من طريق غالب القصب عن كريمة  
 بن همام عنها قال الحاكم صحيح وأما المعنى وفيه فصفة ورواه المعوى في مجمله وأما في معنى غيره  
 عن ابن عباس وسأقي في الكلام على هذا الحديث فربما في القسم أن يرد تحتها في معنى كرام  
 الحرفة ل هو هذا المعنى كره صنف وهو قول أغلب الفقهاء وأورد عليه بعضهم أنه غير جيد لما تفرقا  
 ر أكل الحرام ما دوماً من أسباب صفا الصفة ومعدى هذا خبر وارد في لتمام مقام الرزق والتمس  
 هدى بيد لرمق نبي وما يثبت من صفة الصفة نبي آخره نمل وفيه معنى هذا الحديث تفي قريب

فانه اذا أكل لأجل قوة  
 العادة لم تصدق بيته الا  
 باكل ما دون الشبع فان  
 الشبع يمنع من العادة ولا  
 يقوى عليها فمن ضرورة هذه  
 الآية كسر الشهوة في شر  
 القناعة على الانساع قال  
 صلى الله عليه وسلم ما ملأ  
 آدم وعاء شراً من بطنه  
 حبس من آدم أقليات  
 رقص من صلبه ولم يعل  
 ذوات طعام وذات شراب  
 وذات سلبس ومن ضروره  
 هذه الآية أن لا يذهب أبداً إلى  
 الطعام الا وهو جائع فيكون  
 الجوع أحد ماله من  
 تقوى على لا كل ثم يبع  
 أن يرفع البدقيل الشبع  
 ومن فعل ذلك استغنى عن  
 السب وسأقي في فائدة  
 الأكل وكيفية اندرج في  
 استغنى منه في كتاب كسر  
 شهوة الطعام من رابع  
 المهلكات (السادس) أن  
 يرضى بالوجود من الرزق  
 والحاصر من الطعام ولا  
 يحتج به في انهم وطلب  
 الزيادة وسأقي في عدم  
 من كرامة الحرام لا يستطاع  
 به لادم وقيل لادها  
 باكرام الطير فكل ما يدعى  
 الرزق ويقوى على العادة  
 فهو خير كثير لا يستغنى أن  
 يستحقر





فقد رآه وأراد قتله وهو في صحراء له يذو الخطة في لارض فإتاه إليه وحدته جماعة رجل من  
أصحابه وطلب منه أن يزيت عن لشع في ذلك وقت استعاله بالعرى فاستمع ولم يعطه أبدا فاستأله  
العراني عن حب امتناعه فقال لا يذو هذا سدر قلبه صرذا كرا حوا مركبة فيه سكل من يتناول  
منه شيء فلا يحب أن يأكله إلى هذا دونه لسان شيرذا كرا وقت غيرة صر قال وكان بعض المقر  
عند لا كل شيء في قراءة سورة من قرآن يخص لوقت ذلك حتى تعمر أجرة طعام نور الكرا  
ولا عقب طعام مكرهه غير مراح بقلب قال وقد كان شيعه فوجب لسهر وردى يقول أنا كل  
وأنا من بشر إلى حصو رانة في طعام وورعا كان خوف من سمع عنه لشواغل وقت كنه لا يفرق  
همه وقت الأكل ويرى لاد كرو حصور قلب في لا كل ثم كبر لاسمه الأسماء قال ومن الذي كرا  
عند لا كل اعكر فيه هبة منه وله من ذمها المعبلة على الأكل شيها الكاسر ومنها ما قطع  
ومنهم من حنة وما جعل منه من ماء الحوى القمح حتى لا يغير لادى كجعل ماء العين ما حب كان شيعه  
حتى لا يغيره ويكره جعل سداوة تدع من رضاء للسان وسم ليعين لك على المضغ والسوع ويحب  
سحر قوة إلى صحة منسلة على الطعام منه وله وعنده متعلق مدد به ليلكده وسكده في الباز وانه  
بأنه بقدر دلال قدر سدا كند تقى الهامه ويهد الطعام ولا يفصل ولا يمتلئ كل عموه وبه  
ويكاد تثير الاعتناء كها من الكند والعلول وسكتير ويطول ثم ح ذلك في أراد الاعتبار بطالع  
تشرى الاعتناء يرى الحب من قدر شتة على في تعاضد لأعضاء وتعاونهم وإتفاق مصها البعض في  
سراج عداه وحالات لقوة منه لإعانة وانضمامه إلى الدم وشغل وليس تعديه الأولو من من يوث  
ودم لسانه من نفع لشار من فشارك به أحسن خالين فاعكر في ذلك وقت الطعام وتعرف لطيف  
حكيم وشده برده من ايد كرون وما يدهم داء الطعام المعبر لمراح القلب شيدوى أول الطعام  
وبأن شتة على أن شتة عوما على الساعه ويكون من دعائه اللهم صل على محمد وآل محمد وما رقتنا  
حب احمله عوارى ما يحب وما روي عاتم يحب حقه فراء الباقى يحب اه سباني صاحب العوارف  
(وأي كل بالحق) أي نأده على الساعه ودين وحو ما ويدله ما في مسلم نه من الله عليه وسلم رأى من  
أكل شتة له دمه فقال لا شتة مع شتة يديه دم رده في فيه حتى مات وعند اس ما حه من حديث  
أبي هريرة رده ليا كل أحدكم يمينه ويشرب يمينه ولي خذ يمينه ولي يمينه فان الشيطان يأكل  
منه ويشرب شمله ويعطى شمله ويأخذ شمله وروي أحمد والنسائي والأربعة من حديث عائشة  
كان يحب نيا من ما السعد على ظهوره وتغله وتزجله وفي شتة كاه روى أحمد من حديث حفصة رضي  
نه عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وشربه ووضوئه وأخذه وعطائه وشمله أساوى ذلك  
(وبعد ما نرى وعنده) هكذا نقله صاحب القوت وصاحب العوارف قال الأعمش يروى عن رسول الله  
صل الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وآله طعمك بالمخ واحتم بالمخ فان المخ شفاء من سبعين داء منها الجربون  
واحداهم ومرص ووجع من ووجع الأصبر من وذكره ابن الجوزي في الموصوعات وسيأتي له الكلام  
عليه في فصل لا خير وروى عائشة رضي الله عنها قالت قالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عقيب في  
أسمه من رحله البسرى لدة فقال صلى الله عليه وآله لا يرض الذي يكون في يميني خذ يميني فوضعه في كفه ثم  
عق منه ثلاث لعقات ثم وضع يمينه على اللادة فسكت عنه (وبصغر لائمة) قدر ما يسهه الفم فصعبرا  
وسعا (وحدوده) ذكره صاحب القوت (وما لم تلعها لم يعد بيد إلى الأخرى) وأذلك علة في  
الأكل وكل ذلك من الأدب وروى غير الائمة سداب اشرو ولا علة على مضغ وروى جودة المصح فائدة  
حبيه وهي سرته اسم المعنى المدة ثم لم يحود مصعه وهو هبة (و) من الأدب (أن لا يذم مأكولا ولا  
به ان تحمكه مأكلا ولا يحمكه تركه) (كان صلى الله عليه وسلم لا يحب مأكولا كان اذا أعجبه أكله

ويا كل بالحق ويبدأ بالمخ  
ويحتم به ويصغر لائمة  
ويجود مصها وما لم يتلعها  
لم يعد اليد إلى الأخرى فان  
ذلك علة في الأكل وان  
لا يذم مأكولا كان صبي  
الله عليه وسلم لا يحب  
ما كولا كان اذا أعجبه  
أكله

والأثر (كأنه) قال يعرف من حديث أبي هريرة (وإنما على الله) فإنه من كتاب واحد  
 وفي خبر ضعيف أنه حصل بينهما إذا كان الطعام لهما واحداً ولا تعدى إلا كل ما يبيع وأما إذا كان أكثر  
 فيعداه (لا لهما كفة) ونحوها مما لا يقدر في كل من غير ما يلي لا تكل كفاً له (بجمل) أي يدبر  
 (يده) بلا كفة فيه لأنه لا ضرر في ذلك ولا تقدر (قال صلى الله عليه وسلم) كل مما يليك (قال العوفي) هو  
 عليه من حديث عمر بن أبي سلمة أنه قلت ورواه الترمذي في الشمائل لصاحب أبي ذر سمعته وعلى جملتك  
 وكل مما يليك وعمر بن أبي سلمة هذا ربيعة صلى الله عليه وسلم أمه أم سلمة تدخل عينا من عينا عليه وسلم وهو  
 ربيع وقوله كل مما يليك أي ندما على الأصح وقيل وجوه ما يليه من الخبز يصرر ما يصرر ويد الشربة  
 وأهمه وانصره استبكي ونص عليه لثاني في الرضا ومواضع من لأم ويؤخذ من الحديث به يذهب  
 لمن على الطعام فعلم من ظهر منه أحلال شيء من مسدوداته (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (يدور على  
 لهما كفة فقيل له في ذلك فقال ليس هو نوع واحد) أي فلا ضرر في شيء يدورها ولا تقدر ورواه الترمذي  
 وأما ما جاء من حديث عكرش بن دوزيل وجبه تحت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نطق فقال  
 ما عكرش كل من حديث شئت أنه غير لوب واحد قال الترمذي عن يورده من حبان في سمعه وروى  
 الطيب في ترجمة عبد بن قيس عن عائشة مرفوعاً كان ذاتي فقدم أكل مما يليه وذات في سمع حبان  
 يده (والباب) كل من دروة لقصة) أي علة ترميها على الأصح وأما ما يليه في محضه وحرمة  
 إلا كل من رزق من رزقه وشعره على الطارق وقرب في آخره قد ذكره أبو حنيفة في ثلاثة مكرهة  
 لا يشرع ولا يكرهه (ولأن وسد الصائم) كل ذلك إن لم يعلم رصاً من يأكلي منه ولا ذريرة ولا كرهه  
 لما ورد به صلى الله عليه وسلم كان يتسع الدماء من حوائطه فصاعداً علمه أن لا يكره ذلك ولا يتقدره  
 وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس إذا وضع الطعام فخذوا من سبته وروى عنه ابن جرير  
 وسنعه ورواه البيهقي من حديث عائشة كالأف في سمعه من جوارحه وكان من رزقه من البركة تمل  
 في وسعها وعن عبد الله بن مسعود عن عائشة من جوارحه وكان من رزقه من البركة تمل  
 وعن عائشة من جوارحه وكان من رزقه من البركة تمل  
 ما جاء من استدارة (ربيع) كذا في لقوت أي لا يكل من وسط رزقه من سبته وروى  
 حوايه كما هو عادة المترجمين (الأذاقل الحبر) وكذا لا تكون (فيكسر الخبز) بفتح السين  
 الخبز على الترفقة (ولا يقطع) الحبر (بالسكين) فإنه من سبته لا كرمه وأما يورث لقوله فما هو حديث  
 ورواه ابن حبان في استغناء من حديث أبي هريرة وفيه فوج من أبي هريرة وهو كذا ورواه البيهقي في الشعب  
 من حديث أم سلمة بسند ضعيف (ولا يقطع اللحم أيضاً) بالسكين كما هو عادة خلاف من لا يتركه  
 حتى عنه (وقال) وسكن (المشروء هنا) بالسكين وأشباهه معاقلة من هارس عن الأصمعي وهو أحد  
 اللحم عقلم الأسان لا كل وقيل ما بين المهملة فقط وتصريحه بالسكين وقيل الأهرى عن الميث  
 قال هو ما بين المهملة تداول المعبر كهنس الحية والمهملة انقض على اللحم ونحوه وعكسه نعت فقط  
 بالمهملة يكون ما طرف الأسان والمججمة يكون بالأسان والأعراس وما قال من الوجبة في قول الميث  
 وتحقيق هذا مقام في شرح على المقاموس والحديث ورواه الترمذي وأما ما جاء من حديث صفوان بن  
 مرة بسند ضعيف (ولا يوضع على الخبز قصعة ولا) غيرها فإنه للخبز (الأماني) كل به من الأدمه  
 لأن ما بذلك (قال صلى الله عليه وسلم) كرموا الخبز قال الله عز وجل من ركباً سمعاً) يعني المطار وأخرجه  
 من تركت الأرض يعني من بيئتها وذلك لأن الخبز عذاء البدن والقوام المزوج وقد شره الله وجعله  
 من أشرف الأرزاق دعة صهيون به فوضع عليه عباد الله فقد سمعاً دعة وكفرها فادحها  
 مغرب واد بقرت لم تذكر ترجع ورواه هكذا الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن إمام من علماء

والأثر كونه أن كل مما  
 يليه إلا العا كفة فإن أن  
 يحيل يده ما قال صلى الله  
 عليه وسلم كل مما يليك ثم  
 كان صلى الله عليه وسلم  
 يدور على الفا كفة فقيل له  
 في ذلك فقال ليس هو نوعاً  
 واحداً وأن لا يأكلي كل من ذريرة  
 القصعة ولا من وسط الطعام  
 بل يأكلي من استدارة  
 الرغيف إذا قسّل الخبز  
 فكسر الخبز ولا يقطع بالسكين  
 ولا يقطع اللحم أيضاً فقد  
 نهى عنه وقال أنه يشوه  
 نهشاً ولا يوضع على الخبز  
 قصعة ولا غيرها إلا ما يؤكل  
 به دل صلى الله عليه وسلم  
 كرموا الخبز قال الله  
 تعالى آتوا من بركات  
 السماء







يصعد البحر إلى البحر الكند والغف لورود الماء عليه فاد شرب دفعة أعق عذروب الماء  
 صعود أخباره ينصدمان ويتدافعان فتحدث من ذلك أمر ضار يذوقه وله طمس الصدور من حديث  
 عبي إذا شربتم الماء فاشربوه مضافاً لشرابه عبا فان العبد يورث الكساد وروى سعيد بن منصور في السنن  
 وابن السني وأبو يعقوب كلاهما في الطب النبوي وأبو يعقوب من حديث عبد الله بن عبد الرحمن بن ثورث  
 السوطي مرسل لا شرب أحدكم فليصم صفا ولا يعجب عبا فان الكساد من العبد وهذه الشواهد بعضها  
 بعضها بعضها ومن ثم حكم بعضهم على حديث علي بن الحسن بقول ابن العربي في المعارضة حديث الكساد من  
 العبد ما نقل فيه نظر وما حديث أبي داود في المراسيل الذي ذكره لعرق في ضمير زيادة وهي وإذا سئلكم  
 فاستكروا عرسا قال ابن لقصاب رحمه الله تعالى لا يعرج وقد روى عليه الحافظ ابن حجر بن  
 محمد أهد وثقه ابن معير وابن حبان والحديث ورد من طريق عبد العزى والقبلي وابن منده وابن عدي  
 والدارقطني وغيرهم بن سديد وان كانت معطوفة كقوله ابن عبد البر يمكن اجتماعها أحدثت قوة صبرته  
 حبه وروى الطبري من حديث ثم لم يكن يبدأ بالشراب إذا كان صائما وكان لا يعب شراب مرتين  
 أو ثلاثا وعنه الدارقطني في حديث أنس بن مالك قوله معاذ زيادة وهي فانه أهنا وأمرأ (ولا يشرب فائما ولا  
 صبيحة صبيحة صلى الله عليه وسلم ثم عني عن الشرب فائما) قال العراقي روى مسلم من حديث أنس بن  
 سعيد بن أبي هريرة (وروى ابنه صلى الله عليه وسلم شرب فائما) قال العراقي روى البخاري ومسلم  
 من حديث ابن عباس وذلك من رزم هـ ذت رواية الشيخ أبي ثيب الذي صلى الله عليه وسلم بدلو من ماء  
 رزم فشرب وهو قائم وروى البخاري عن علي بن أبي شرب فائما ثم قال ابن أبي بكر هون اشرب فائما وب  
 سبي صلى الله عليه وسلم لم يصنع مثل ما صنعت وروى عنهم عن الشعبي بن ابن عباس حديثهم قال سميت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من رزم فشرب وهو قائم قال بعضهم هـ لف عكرمة ما كان يومئذ الا على غير  
 تحرجه البخاري ورواه ابن حزم عنه قال الحب البصري في مسنده وبجوز أن يكون الامر على ما حلت  
 عليه عكرمة وهو انه شرب وهو على راحلة ويطبق عليه قائم ويكون ذلك مراد ابن عباس من قوله  
 فائما فلا يكون فيه وبين لهي عن اشرب فائما صادر وهذا هو الذي عليه المصنف بقوله (وهو كان  
 بعد) وهو لكون كوب قال الطبري وبجوز أن يجعل على طاهر ويكون دليلا على باحة شرب فائما  
 وعن ابن عباس أيضا رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقية فاستقاه فقال له عباس يا رسول الله  
 اذهب الى أمك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرب من عندها فقال سميت فقال يا رسول الله انهم  
 سمعوا أني شرب فائما فقال سميت فشراب ثم أتى رزم وهم يسعون عليها فقالوا فائما فسمي على صالح  
 ثم قال ولا أن نعو لمعرف حتى سمع الحبل عبي هذه وأشار الى عائشة أخرجه قال الطبري وفيه دليل  
 على تركه الاحتمال الاول في الحديث قبله لان قوله لم يزل على ما كانرا كما لا اله صلى الله عليه  
 وسلم مكث مكة قبل الوقوف أربعة أيام سباليها من صبيحة يوم الاحد الى صبيحة يوم الخميس فدل ان  
 عباس سقاها من رزم وهو قائم في بعض تلك الأيام وقال ابن حجر المكي في شرح التلخيص قوله فشرب  
 وهو قائم مما فعله مع ان عادته الشرب قائما وبه عن الشرب فائما وقوله فائما روى مسلم لا يشرب  
 أحدكم هـ فسمي سمى فليقن للبيان ان نبيه صلى الله عليه وسلم عن شرب فائما ليس للتخريم بل  
 للترجيح وب لا مر لا يستفاد من لا يجاب بل للحد وقول من قال ليس الشرب من ماء ورمم قائما اتباعا  
 له صلى الله عليه وسلم انما يسم به لولم يصح الهمي عن الشرب فائما وأما بعد صحته فائما فيكون فعل  
 سببا للحوار لا يخل الهمي مطلقا وشربه من ماء ورمم مقيد فلم يوارد على محمل واحد لا يقول ليس  
 الهمي مطلقا بل هو عام فاشرب من رزم قائم من اراده فليست تحت الهمي فوجب حملها على به  
 البيان الجوار ولو سلم انه معطوف لكان محمولا على المقيد فلم يقد المقيد غير الجوار أيضا لا يقال الهمي صلى

ولا يشرب قائما ولا مضطجعا  
 فانه صلى الله عليه وسلم ثم عني  
 عن الشرب فائما وروى أنه  
 صلى الله عليه وسلم شرب  
 قائما وله كان لعذر

الله عليه وسلم عن فعل المكروه كالمكرم فكيف يشرب قاتلاً لانه يشره قاتلاً بسبب الجوز وهذا واجب عليه فلم يفعل مكرها بل واجبا وهكذا يقال في كل فعل فعله صلى الله عليه وسلم بسبب اخراجه فيه عنه أو عفا بشفه واعلم أن سجلا من حديث خبيث وفعله صلى الله عليه وسلم انما كوز بن حبيب و الجمع بينهما ما قرناه وحيث أمكن الجمع بين حديثين وحب المسير اليه ودعوى الشفع ليست في محله وقد ضعف خبر النهي في مسهوع مع اخراجه مسلمة والاستدلال لعدم تكراره مع الخلاء لا ربه غير حار على قواعد الاصحابين مع انه لا يقاوم ما صرح به صلى الله عليه وسلم في الشرب فانما صرروا من ثوب الاستقاء منه حتى لا يسي لانه يجرل خلطاً يكون في دوائه قال بن القيم وللشرب قاتلات منها انه لا يحصل به الرى اسام ولا يستقر في المعدة حتى يقسمه الكبد على الاعضاء ويحل بسرعة ليعده بهشي منه أن يرد حرارتها ويسرع سفود في أصل البسبب غير تدريج وكل هذا صريح بالشارف وقد وعد أحد عن أبي هريرة أنه روي رجلاً يشرب قاتلاً فقال له قال لم يقل يجرل أن يشرب معان الهر قال لا قال شرب معان من هذا أشد منه الشهاب وروي الترمذي في التمهيد من حديث عمر بن شبيب عن أبيه عن حده به صلى الله عليه وسلم شرب قاتلاً و قد قال الشارح في مرة قاتلاً بال جوار و مراراً كثيرة بل هي الاكثر معروف المستقر من أحواء صلى الله عليه وسلم ما عداها (و راي أسفل الكوز حتى لا يقار عليه) أي على نبيه أو ثني بن بديه فيفسده فان شرب من قدح فلا راي ذلك (و يمار في الكوز قبل الشرب) فلا يكون به شيء مما يؤذي من فدى وعمره (ولا تحشى الكوز) أي لا تخش الخشاء عند شربه في الكوز وهو صوت مع ربح يخرج من العم عند حصول الشفع وقد ورد الله في عن ذلك لانه يعبر الماء ويقدره قعاقة النفوس (بل بغيره) أي بغيره (عن قما الخلد و رده بالسعة) أي يشرب ثم يريه عنده ثم يشرب ثم يعمل كذلك (وقد قال صلى الله عليه وسلم بعد الشرب) أي بعد مصاله عنه مرة واحدة (جده الذي جعله) أي الماء وفي رواية جعل اساه (عده من راحته ولم يجعله معاه حادسوا) روه يظهر في الدعاء من سلام ردا به في جعفر محمد بن عيسى بن الحسين واهله الحديث لدى سقانا ورواه كذلك أبو عبيد في الحلية كلاهما من طريق أبي بصير عن جابر الجعفي عن أبي جهمر قال ابن القيم قريب وقال الحديث في عمر بن الخطاب كان هو مع اساه صعب من حل الجعفي (والكوز) أو القدح (كما يدار على القوم بداريمة) أي على جهة إيجب فقد ورد انه (شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم به وأبو بكر رضي الله عنه) بعد (عن شمالة وأبو عيسى وعمر) رضي الله عنه طاعد (ما حجة وقال عمر رضي الله عنه أعط ما كرم ماول الاعراب) ولم يقولوا كرم (وقال الايمن والايمن) أي اندوا باليمن أو قدموا الايمن يعني من عبيد بين في نحو الشرب فهو منسوب وروي رده من غيره بخلاف أي الايمن الحق ورواه العدي بقوله في بعض طرق الحديث لا يمتوب الا يمتوب وكرر له الايمن ثلاثاً كذا إشارة إلى تدب الاثناء باليمن ولو لم يتولا وحده عليه لا تنافي ل قال من سخر لا يجوز مساولة غير الايمن لا ماذنه قال ابن العربي وقد فهم من على اليمين ليس يعني فيه بل يعني في جهة اليمين واه مالك وأحمد وشعاب ولا رة من حديث أسس لفظ في سبي صلى الله عليه وسلم بل يشرب بماء وعن عيسى اعرابي وعن شمالة أبو بكر يشرب ثم يعطى لاعرابي ثم ذكره وفي بعض أنماط البخاري لا يمتوب (ويشرب في ثلاثاً مائة) وقد روي أحمد وابسته من حديث أسس كان إذا شرب نفس ثلاثاً ويقول هو أهأ وأمرأ وأثر (بمحمد لله في أو اخرها ويسمى الله في أوائلها) وهذا هو المراد بخارواه الترمذي في الشمائل واس السبي والطبري من حديث ابن مسعود رده كان ينفس في الاء ثلاثاً أي ثلاث يشرب ثم يريه عنده وينفس ثم يشرب ثم يعمل كذلك فإذا أخره جد الله يعمل ذلك ثلاث مرات وفي العيلانيات من حديث ابن مسعود رده كان إذا شرب تنفس في الاء ثلاثاً بمحمد على كل نفس ويشكر عدا حوهم وأما ما ورد من النهي عن التمس

و راي أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه وينظر في الكوز قبل الشرب ولا يشرب ولا تنفس في الكوز بل ينضم من فيه بالخلد ويرده بالتسمية وقد فعل صلى الله عليه وسلم بعد الشرب الخلد لله الذي جعله عدا فرائنا برحمته ولم يجعله مهاداً جابجا بذوقنا والكوز وكل ما يدور على القوم بداريمة وقد شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنا وأبو بكر رضي الله عنه عن شمالة واعرابي عن عيسى وعمر ناحية فقال عمر رضي الله عنه أعا أنا نكر فناول لاعرابي وقال لأن ثلاثين ويشرب في ثلاثه أنفس بمحمد لله في أو اخرها والله

في لاءه واداه في جوف الاءه وذلك لانه يعبر لاءه ما يتعم اعم كقول اوترن سوانك اولاب النفس  
صعدت من اعدة وفي شرب من عبر نفس ضرر كبير من جهة القلب (و) يدب ان (يقول في آخر النفس  
الاول احذيه وفي الثاني تريد بالعلم وفي الثالث تريد الرجن الرحيم) هكذا يقوله صاحب القوت  
وصاحب العرف (عهد) ارى ذكرا (ترب من عشر دما في حالة لا كل والشرب بدل عليه  
لا تروا لاجل) وبه قال سهل من لم يحسن ادب الاكل لم يحسن ادب العمل وكان بعض السلف يقول  
لا يحب ان يكون لي عني كل شيء حتى في الاكل واسوم ولا يكون لاجلهم في الاكل نية صالحة  
كما يكون له في الخرج نية صالحة \* (انقسم ثلث ما يستحب بعد الطعام) \*

(وهو سبيلك) عن الاكل (قبل) حصول (الشبع) ان رفع يده قبل الامتلاء بقدر ثلث اطعمه او  
نصفه كذلك سنة السلف وهو جمع للعسم وقال حكمه من اهل العلم ان الله لا يهدي لاداهه ان  
لاكل الطعام حتى تشبعه وترفع يده عن شبعه (ولم يلق اصابعه) فقد روى طبر عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال اذا اكل احدكم طعاما فامس صاعه فانه لا يدري في أي طعمه تكون البركة  
وروى حماد ومسلم واثنا عشر من حديث انس رفعه كان اذا اكل علق صاعه ثلاث ورده الخاكم ورواد  
ان كل من اكل من هذا ادب حسن وحلة لا شعاره بعد الشرب في الطعام والاقتصر على ما يحتاجه  
ودفع ثلثه بقليل من طريق الخير وهذا يجب على كل من اكل من الاطعمه ولا يستعين بمحتاج  
من صاعه (ثم يمسح ما يدلي) وهي حقة عمر (ثم يمسحها) في تلك الاصابع ثم يمسح ما يدلي ما على  
الاصابع من اللؤلؤ فقد روى ابو يعنى من حديث انس رفعه من كل من هذه اللؤلؤ ما غسل يده  
من ربح وجده لا يردى من حذاء ومن في هر مرة رفعه من مات في يده غمر ولم يغسله فانه شيء ولا يؤمن  
لا اله الا الله (في يدك قد مات الطعام) وهو ما يشبه منه رية تكسر ويسقط حوال المائدة وبأكله  
(فان صلى الله عليه وسلم من اكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده) هكذا هو في قوت قال  
عراقي رواه تواتر في انواب من حديث طبر عن انس من من العقر والعرض والخدم وصرف عن ولده  
الحق وبه من حديث الشيخ من علامه سلمى على سعة في الرزق وفي الحق في ولده ولولده وكلاهما  
منكر جدا اه قلت قد روى في اسان من طرق مختلفة منها ما رواه الخطيب في المؤلف عن هدية بن  
الدين جلد في حلة عن ثلث عن انس رفعه من اكل ما تحت المائدة من من العقر قال الخطيب من  
عمر في اعراف المخارة سمعه في هذه عن ثمة مسلم ومن منكر فيسقط في دون هدية ومنها عن انس  
عن من رفعه من اكل ما يسقط من الخوان في علة العقر وبني عن ولده الحق ورواه أبو الحسن انس  
معروف في قصائني في هشام والخطيب وابي يعز في بار بجه ما ومنها عن اعجاز سلمى رفعه  
من اكل ما يسقط من المائدة لم يزل في سعة من الرزق وفي الحق في ولده ولولده رواه ابو روى ومنها  
عن عبد الله بن ابراهيم سمعه في حرام الاكل في رفعه من اكل ما يسقط من السمرة عفر له رواه الطبراني والبرار وبه  
عياض بن ابراهيم صعب ومنها عن في هر مرة رفعه من اكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي من  
حق من ولده ولولده رواه من عساكر وبه اعجاز كذا ومنها عن انس عن ابي بصير  
اكل ما يسقط من الخوان فرزق اولادا كانوا اصحاب رواه الشيرازي في الاقارب والخطيب وابي عساكر  
(و يتخذ) عند الصائم أي يستعمل الحلال في اكله لا يخرج ما بقي من بقايا الطعام به خصوص ما عتق  
اكل اللحم فانه يتعلق منه في اصول الامانة لا ينبغي لا يخرج الا بالحلال (ولا يتناع كل ما يخرج من بين اكله  
بالحلال الا ما يجمع من اصول احسنه لسانه واما المخرج بالحلال في ربه) وفيه القوت ولا يرد  
ما يخرج الحلال من بين اكله فانه دعوكم واما لانه لسانه فلا بأس ان يترده قلت وا سرفي ذلك  
ان ما يخرج الحلال موقوف عليهم لا يباح لهم واما لانه لسانه فهو مخرج تسبوه من غير تلويف بدم

و يقول في آخر نفس  
الاول حذره وفي الثاني  
يريد الرجن الرحيم وهذا  
فرب من عشر دما في  
حاله لا كل والشرب  
سبب لاجلهم والا ترو  
\* (انقسم ثلث ما يستحب  
بعد الطعام) \*

وهو ان يترك قبل الشبع  
ولم يلق صاعه ثم يمسح  
ما يدلي ثم يغسلها  
ويعلقها في الطعام قال  
صلى الله عليه وسلم من اكل  
ما يسقط من المائدة عاش  
في سعة وعوفي في ولده  
و يتخذ ولا يتناع كل ما يخرج  
من بين اكله لا يخرج  
ما يجمع من اصول احسنه  
لا يخرج الحلال

وهو





(صلى الله عليه وسلم) (وصلت عليكم الملائكة) أي سمعتكم أنكم رواه الطبري في الكبير من  
 حديث ابن أبي عمير بن سعد بن حسن ورواه أحمد وأبو داود والنسائي والبيهقي من حديث أنس وفي إحدى  
 روايتي سنن سعد بن زيد بن يونس قال قال العراقي أسأله صحيح ودرعه يده الحنفية وقال في معجم وهو  
 وإن أحضره أشعبد فليس وابتدأ عن ناس مخصوصه مفرح بها (ويكثر لاستعانة بالحزن على  
 ما كل من شدة) وليس من كل وهو ينكح مثل من كل وعو بعك (ليطعن يده ووجهه وحزبه حرم  
 التي تعرض لها حبه صلى الله عليه وسلم كل لحم) وروى به كل حشد (من حرم) وفي رواية من  
 تحت (قال روى به) هذا وعبء شديد بعد أن كل أمور الناس بالباطل من الكثرة (وأي من  
 ينكح ينكح كس يركب ويلهو) كذا في بقول العراقي والحديث روى البيهقي في الشعب لفظ  
 لا روى لحم من تحت إلا كانت النار ولبه اه قلت وسنن هذا الحديث في كتاب الحلال والحرام  
 وروى حديث الحنفية انه روى في حلية من حديث أبي بكر وعائشة وحاربا على كل حشد من  
 تحت وعوه من حديث ابن عباس في غير الطبري اه قلت ورواه البيهقي وروى من حديث يزيد  
 بن زعيم عن أبي بكر رضي الله عنهما قال زيد كل لاء ينكر ما لاء يعل عليه فاه لاء نعام فاه لاء نعمة  
 ثم قال من ينكح من سبعة قال سرب قوم في الحنفية فرقت بهم وعطوى قال فلك كذب انتم لا تكفي  
 فادخل يده في حلقه فخرج منه وخرجت لا تخرج فسل له لا تخرج لا لاء فعمل بشرى ويتفق حتى روى  
 مع فقل به كل هذا من أكل نعمة قال لولم تخرج لأمع عسى لاح حشا عمت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عوب قد كره وفي الامم بعد لواءه روى في أرواه الذهبي في تضعفه وقال ضعفه لازدي وعبد  
 وحدث من يرد من عار ولسان من روى في روى من حديث ابن عمر كل لحم بابة السمعت  
 فاسأروا من قبل وما سمعت قال الرضوي في الحديثكم (وليفل اذا) كل لب أو شربه اللهم بارك له فيما رقت  
 ورواه (واب) كل غيره قال اللهم بارك في ما رقت في ما رقت في ما رقت (ذلك لانه) حصنه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس معوم سعة) ووجه لانه بحرئ مكان طعام وشراب كورد ذلك  
 في حديث ابن عباس فلا خير من اللبن وهدا يمدع قول بعضهم هل لحق ما عدا اللبن من لاشربه به أو  
 با طعام وجهه انه ما عدا الحديث صريح في تخصيص ذلك باللبن قال ابن عباس دخلت امار رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وسلم دخل من اوله على جموعة فانه ما من لبن فشراب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 دعه عن عبيد بن ربيعة عن شمة له فقل شربه لانه ما من لبن فشراب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أحد ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من طعامه فقل اللهم بارك في ما رقت في ما رقت  
 منه ومن سعة منه فقل اللهم بارك في ما رقت في ما رقت في ما رقت في ما رقت في ما رقت في ما رقت  
 طعام ولسر غير الذي روى أبو داود وروى في ما رقت في ما رقت في ما رقت في ما رقت في ما رقت  
 وروى بنسب الحسن فقل منه فانه صاحب للاح المؤمن ورواه كذلك أحمد وابن سعد وابن أبي عمير  
 في عموم رواية وفي بعض أعمامهم اذ كل أحدكم طعاما فقل اللهم بارك في ما رقت في ما رقت في ما رقت  
 (و) تحت عفا طعاما يقول (هذا الدعاء) الحديث الذي سمعته أنا وكفان وأما سيدنا مولانا  
 الطاهر ان يتي هذا وان كان وحده رعاية الله الوارد من ثم تأتي المرات في دعاء الافتتاح فتقول حنيط مسلمانا  
 على ارادة شخص رعاية الوارد ما يمكن وقد تقدم الكلام على ذلك في كتاب الصلاة وفي تقديم سيدنا  
 في مودا بخلاف منعه الصريح الذي في شرح العقيدة لزيدية والمشهور في الاستعانة بجواره  
 (يا كفى من كل شيء ولا يفيك من شيء) فمع من حوج وآمنت من خوف ذلك الحمد وأوت من يتم  
 وحدث من ضلله وعبث من عبثه) والطاهر ان هذا الدعاء عقب قراءة سورة قريش ولم تشرح في  
 آخر قريش طعامهم من حوج وآمنت من خوف وفي لاشرايح المبحر في ما رقت في ما رقت في ما رقت

طعامكم الارز وصلت  
 عبدكم الملائكة ويكثر  
 الاستعانة بالحزن على ما  
 أكل من شبهة ليطعن  
 يدوعه وحزبه حرم النار  
 التي تعرض لها قوله صلى  
 الله عليه وسلم كل لحم نت  
 من حرام ما روى به وابن  
 من كل ينكح كس يركب  
 ويلهو فقل اكل  
 ما للهسم بارك اسما  
 رقت وردنا ما فكل  
 سمعت من اللهم بارك في ما  
 رقت ورواه في ما رقت  
 فذلك الدعاء مما خص به  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الابن لعموم نفعه  
 واستحب عقب الطعام  
 أن يقول الحمد لله الذي  
 أطعمنا وسقانا وآفأنا  
 سيدنا ومولانا يا كافي من  
 كل شيء ولا يفيك من شيء  
 أطعمت من حوج وآمنت  
 من خوف ذلك الحمد  
 أوت من يتم وهديت من  
 صلاة وأنت من عبثه





كل كثر عطية بكل  
 نودعهما وكتب بعد لوى  
 ويعطى كل من له فضل لوى  
 بعده دراهم وذلك لدفع  
 الحياء وزيد نشاط في  
 الاسماء ووقل جعفر من  
 محمد رضى الله عنه أحب  
 أخواني ككروهم كالز  
 وعندهم لقمه ونفهم  
 على من يحوجي في تعوله  
 في لا كل وكل هذا انه رة  
 اى حلى على المعتاد وتول  
 زعيم وقال جعفر روجه  
 الله ايضا تميم جوده بحمة  
 الرحى لا يحدودة كراه  
 في سرله (الحمر) ن  
 عسل يرد في الطست  
 لا بأس به وله أن يعم به  
 اس كل وحده وان كل  
 مع غيره فلا يبعي أن يفس  
 ذلك فاذا قدم الطست اليه  
 غيره كراماته فليقبله  
 اجتمع أنس من مالك وثابت  
 يرضى الله عنهم على  
 طعام فقدم أنس الطست  
 اليه فامتنع ثابت فقال أنس  
 اذا أكرمك أخوك فاقبل  
 كرامته ولا تردّها هي بكرم  
 الله عز وجل وروى أن  
 هرون الرشيد دعا أبا معاوية  
 الضري فصب الرشيد على  
 يده في الطست فسافر به  
 أبا معاوية ندى من صب  
 على يدك فقال لا قال صب  
 أمير المؤمنين فقال بأمر  
 المؤمنين أتما كرم  
 لعلم وحظه فحدث الله

المساعدة) للجماعة (وتحريك نشاط القوم في الاكل) وفيه فعل لا كل مع لأخواب (ولأن من به من  
 هو حسن) قاله صاحب اقوت معصه (وكان) عنداته (من البركة) روجه الله (يقدم فاجر لطيف الى  
 أخوه وفيه قول من أكل كثر عطية بكل نودعهما وكتب بعد لوى) في الموجود في يدهم اليسرى  
 (ويعطى كل من به فضل لوى بعده دراهم) غله صاحب القوت (وذلك لدفع الحياء) ولا تقاض عنهم  
 (وزيادة نشاط في لا بأسا) مع الاخواب (قال جعفر من محمد) من على من الحين من على من طيب  
 روجه الله تعالى (أحب أخواني الى كثرهم أكل) في للعالمى (وعندهم لقمه ونفهم على من  
 يحوجي في تعوله في الاكل) قاله صاحب اقوت (وكل هذا انه رة الى الحلى على المعتاد وتول انتصع)  
 في لا كل (وقال جعفر ايضا تميم بحمة الرحى لا يحدودة أكله في سرله) غله صاحب اقوت (وهو  
 لأنه يدخل عليه السرور وذلك الاكل فيكون دليلا على محبته فان كل اكله الله م حسن روى ان  
 سبب انشورى دعا ابراهيم من دهم وأصابه الى معلمه صروا في لا كل فليارفع الطعام قاله انشورى انك  
 قصرت في الاكل فقال ابراهيم لا تضر في الطعام تعصم في الاكل (الخامس غل ايد) بعد صراع  
 من الطعام (في العنت) في المصالح قال ان فتية أصلا طس فادلس أحد السفه ناء شغل اجتماع  
 المتأين لانه يقال في الخرج طساس كسهم وسهام وفي لتصغير حبيسة وجعت أيضا على طسوس باعتبار  
 الاصل وعلى طسوت باعتبار الله قال اس لا يرى قال لفراء كلام العرب طسه وقد يقال طس عبره  
 وهي مؤنة وطى تقول طست كذا قالوا في لهن صق وقيل عن بعضهم اشتد كبير وانكث وقال ابراهيم  
 لتأيت كثر كلام العرب وقال لصحبتى هي أعمى معربة وقال الارهرى هي ذليلة في كلام العرب  
 لان التاء والماء لا يجتمعان في كلمة عربية (لانسه) وان كان في مصعة رة من حرف فهو قرب الى  
 السنة (وله ش يتعم فيه) عند غسل يده وبه والعمامة ما كان من طلق (ان كل وحده وان كل مع  
 غيره فلا يبعي أن يعل ذلك) فرعا يستفدونه أخوه وهو مخالف للادبوس روى به بعد رة الجماعة  
 وروى الطست لا بأس به (فادامهم العنت اليه غيره) كرم ما قبله (ولا رده ندر روى به) (اجمع نس  
 اس مالك) رضى الله عنه (وثابت) ابو محمد (ابن) يتبع روجه الله تعالى (على طعام فقدم نس  
 الطست اليه فامتنع ثابت) من تقدمه في عمل البدوك كانه مع حضور روجه أنس (وقال نس اذا  
 أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا تردّها هي بكرم الله عز وجل) غله صاحب القوت ولهم به انما  
 بكرم الله عز وجل فستومع ذلك رواه الطبراني في الاوسط من حديث من أن كرم امرؤ مسلما فاما  
 بكرم الله تعالى وسببه صعب وفي بعض النسخ فدا كرم أمه المؤمن (وروى ان هرون الرشيد)  
 العباسي (دعا أبا معاوية صري) هو محمد بن حزم النعمي السعدي مولا لهم قال عى وهو اس أربع  
 سمين قال الهلى كوفى ثقة وقال يعقوب بن شيعة كان من الثقات ورعا ناس وقال اسحاق ثقة وقال  
 بن حوش صدوق وذكره اس حبان في الثقات وقال كل حطامه ما دل كره كان مرحئا ولد سنة ثلاث  
 عشرة ومائة وماب سنة أربع وتسعين ومائة روى له الجماعة (فصب الرشيد على يده في الطست فليارفع  
 قال) ولعل القوت قبل له (بأبا معاوية ندى من صب على يده فقال لا قال صب أمير المؤمنين فقال) بأمر  
 المؤمنين (اقبأ كرم العلم وأجلته) أى عظمت (فأجبت الله وأكرمك كرامته) كرمت اعلم  
 وأهل) هكذا قاله صاحب اقوت ونقله كذلك صاحب العوارى لأنه قال دعا أبا معاوية وأمر أن يقدم  
 له طعام فلأكل صب الرشيد الماء على يده في الطست والباقي حواء ولم تزل سنة المولك الماصين في  
 اجلاهم وسكنى من أتى به من المعازبة ن مولاى اسمعيل من مولاى اشريف بعد مولك العرب الا ان  
 دعا علماء عصره وفيهم أبو الوفاء البوسى وقدم اليهم الطعام فسافر عراصب على يدهم الماء فامتنع أبو  
 الوفاء فصب في امتناعه لذلك (ولا بأس أن يتعموا على غسل اليد في الطست في سلة واحدة فهو قرب

وأكرمك كرامته وانه لا بأس أن يتعموا على غسل اليد في الطست في سلة واحدة فهو أقرب



وسم اجعلوا وضوءكم جمع  
الله تعالى كما قيل ان المراد به  
هذا وكثير من عبد  
الله صلى الله عليه وآله لا يرفع  
يداه من بين يديه قوم  
الامانة ولا تشبهوا بهم  
وقال ابن مسعود حوا  
على غسل ابدي طست  
واحد ولا تشبهوا به  
الاعاجم والخدام الذي  
يصب الماء على اليد كره  
بعضهم ان يكون قائما  
واحب ان يكون جالسا  
اقرب الى التواضع ذكره  
بعضهم جالسا فروى انه  
صلى الله عليه وآله وسلم  
جالس مقام المصوب عليه  
فقبل له لم يرفع يده  
لا بد وان يكون قائما وهذا  
أولى لانه أيسر لأصحاب  
والعسل وأقرب الى موضع  
الذي يصب واذا كان له  
يد من يمينه كمن يخدم  
ليس فيه تكبر فان العادة  
حاربه بذلك في البيت  
اذا سجد آداب لا يرفع  
فيه ولا يقدم به استنوع  
وأما في ذكره بالقديم  
ون يد رنية ولا يجمع  
فيه جماعة وأن يجمع الماء  
فهو أن يكون خادما قائما  
وتخرج اليه من يمينه ويده  
من يده يراق حتى لا يرش على  
الفرش ولا يمسح به ويصب  
صاحب الرجل من يمينه  
على يمينه هكذا فعل مالك  
صاحب مدني رحمه الله  
أول يده على يمينه ولا يرد على  
مدينته يخدمه يصعب

في التواضع وبعد عن طول الانتظار) جدا كان الطب واسع ولا يبق متعة ولا يقدّم  
الكبير وروى السنن والفضل والشرف (فان لم يفعلوا فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد) على حدة (بل يجمع  
الماء) استعمل (في الطست) ويرى من هذه واحدة وهذا كان الطست واسعا يجمع ماء لكل  
فان كان صغيرا مثلاً غسل بعض الجماعة فيصبي أن يصب ثم يوقى لمن يغسل (قال صلى الله عليه وسلم  
اجعلوا وضوءكم جمع الله تعالى) والصورة بالفتح اسم الماء الذي يشوصه قال ابن جرير في رواه لقاضي  
في مسند الشهاب من حديث أبي هريرة ماسدا لاسان به وجعل من صاهر مكان أبي هريرة إبراهيم وقال  
به معصم اه وفي ابن جرير في موضع آخر وفيه نظر (فان لم يرد به هذ) الذي ذكره هو ما يجمع من  
الماء بعد غسل الأيدي به يعني وضوء (وكتب عمر بن عبد العزيز) الاموي رحمه الله تعالى (ان الامصار  
لا ترفع اعانت من بين يدي قوم الامانة ولا تشبهوا بهم) فله هكذا صاحب القوت وروى سابق  
في لشعبه من عمر بن عبد العزيز ركن في عامله وانما يباحث ان الرجل يوضو في طست ثم يترحم  
وغيره وهذا من روى الاعاجم وضوءا بها قد امتثلنا ما هو يقوله (وقال ابن مسعود) رحمه الله عليه  
(اجعلوا على غسل ابدي طست واحد ولا تشبهوا به الاعاجم) فله صاحب القوت أيضا في هذا المعنى  
حديث من روى عن ابن عمر بن الخطاب عن عيسى بن مريم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
سابق وقال في مسنده من جعل وقال ابن جرير حديث لا يصح وأما كثر روى عنه صحابه وتلاميذ  
(وخدم الذي يصب الماء على ابدي كره بعضهم ان يكون قائما) على رجليه (واحب ان يكون جالسا  
لانه أقرب الى التواضع) وروى في بعض من صاحب القوت فله هو الذي قالوا كره قيام الخادم وأحب  
لي أن يصب على يده هذا (ذكره بعضهم جالسا فروى به صاحب علي بن ابي حمزة الخادم جالساً فقام  
المصوب عليه فقبل له لم يرفع يده فقبل له لم يرفع يده فقبل له لم يرفع يده فقبل له لم يرفع يده  
واصل وأقرب الى موضع الذي يصب وهذا كان الطست صغيرا أو ما كان الخادم جالسا يصب  
ولا يرفق في أي يده كانت كبر الامانة ذلك (واذا كان له) أي الخادم (يد يمينه) صالحة وهو انزل  
بخدمة الاشواب وهل يفعل (فمن تكبته من خدمة ليس فيه تكبر) فله العادة حاربه بذلك من غير  
كبير (في الطست) داسعة آداب تقدمت للاشارة لبعض ذلك لأول (أن لا يرفع يده) بل لا يرفقه  
رفقه هذا اد كل مع جماعة كان ممدداً ورفقه يده مدان رفعه ولا بأس كما تقدم (و) الثاني (أن  
يقدم به المتنوع) أي الرئيس (ولا) الثالث (أن يرفع الا كرم سابقه) ولو كان مقصودا ولا يرفقه كما  
تقدم (و) الرابع (أن يرفع يده) ثمر فالحجة اليه (و) الخامس (أن يجمع به جماعة) بعضا من  
(و) السادس (أن يجمع الماء فيه) ثم يراق (و) السابع (أن يكون الخادم قائما) في وقت المصوب  
وفيه اختلاف وهذه آداب سبعة (و) من الأدب (أن يصب الماء من يمينه) بعد أن يجمع (و) من يده  
يراق حتى لا يرش على الفرش وعلى يمينه (ثم يراق الماء على يده) اذا كان الطست مكشورا فله رعا  
أدى له ثمر شي منه وما كان معطيا فيرسل الماء من يمينه في الطست ولا يجمع في اي يمينه من ايده  
(و) من الأدب (أن يصب صاحب الرجل سبعة الماء على يمينه) ثم يركبه واكرامه وهذا ان الادمان  
حقيقين الحق بالآداب السبعة فتكون تسعة ويسكن المصنف فله في الذكر عن السبعة (هكذا  
فعل مالك ما ثبت في رجهما فله في أول يده عليه) ما يدينه وكان اشافعي رحمه الله اذا كان يخدم من  
وذلك انه قدم له طعام فله من عصا الماء على يده (وقال لا يرفع يده) أي يخدمه المصنف  
فرض) وفيه ثلاثة لا يستجدا من خدمتهم اصغر ولولا الدالة (السادس) أن لا يطر الى أصحابه (أي  
الذين يخدمهم) فله ان أراد تكرار النظر (ولا يرفق) أي يخدمهم يستحبون من ذلك (بل يصب بصره  
ويشغل يمينه) فله ان يتركهم على الاكل فان المرافقة فله في الاقراض (ولا يمسك) يده عن الطعام

قبل انخوانه اذا كانوا محتشمون الا كل بعد من عند بدو يقضهاوا شاولا قليلا الى (٢٣١) تبسندوا فاب كابل الا كل توقف

في لانسدا هو قبل الا كل  
حتى اذا توسعوا في طعام  
أكل معهم خيرا قدر فعل  
ذلك كثير من الصحابة رضى  
منهم فاب مشع يب  
فليعتذر اليهم دفعا للفسحة  
عنهم (الاربع) لا تزل  
ماستقدروه غيره فاب  
يدفع في القصة ولا يقدم اليها  
رأسه بعد وضع اللقمة في  
فيه وداخر حيا من فيه  
صرف وجهه عن الطعام  
واخذ يساره ولا يحسن  
اللقمة الدسمة في الحل ولا  
الحل في الدسمة وقد كرهه  
غيره واللقمة ما في قطعها  
يسمى لا يحسن قتها في  
الزود والحل ولا يتكلم

يدكر استعدرات

(٢٣٢) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان

تقديم الطعام الى الاخوان

الراشرين

تقديم الطعام الى الاخوان

فيه فضل كثير قال جعفر

ابن محمد روى انه سمع

تقديم مع الاخوان على

المائدة فابدا الحس

فاب ساعة لا تحسب عدكم

من غيركم وقال الحس

رجله لا تكل بقعة من طعامها

لرجل على نفسه وكونه

من دونهم يحاسب عليها

أبنته لا تكل لرجل على

اخوانه في الطعام فان ابنته

يستحي ان يسأله عن ذلك

هذا مع ما روى من الاخبار

(قبيل حو به اذا كانوا محتشمون الا كل بعد من عند بدو يقضهاوا شاولا قليلا الى (٢٣١) تبسندوا فاب كابل الا كل توقف في لانسدا هو قبل الا كل حتى اذا توسعوا في طعام أكل معهم خيرا قدر فعل ذلك كثير من الصحابة رضى منهم فاب مشع يب فليعتذر اليهم دفعا للفسحة عنهم (الاربع) لا تزل ماستقدروه غيره فاب يدفع في القصة ولا يقدم اليها رأسه بعد وضع اللقمة في فيه وداخر حيا من فيه صرف وجهه عن الطعام واخذ يساره ولا يحسن اللقمة الدسمة في الحل ولا الحل في الدسمة وقد كرهه غيره واللقمة ما في قطعها يسمى لا يحسن قتها في الزود والحل ولا يتكلم

(٢٣٢) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٣٣) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٣٤) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٣٥) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٣٦) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٣٧) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٣٨) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٣٩) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٤٠) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٤١) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٤٢) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٤٣) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٤٤) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٤٥) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٤٦) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٤٧) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٤٨) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٤٩) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٥٠) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٥١) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٥٢) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٥٣) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٥٤) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٥٥) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٥٦) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٥٧) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٥٨) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٥٩) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٦٠) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٦١) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٦٢) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٦٣) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٦٤) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٦٥) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٦٦) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٦٧) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٦٨) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٦٩) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

(٢٧٠) من الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان راشرين

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (٣٣) ان الاخوان دارعوا بينهم عن الطعام بحاسب من كل فضل ذلك فانا احب ان نستكثر

رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تخوان دارعوا بينهم عن الطعام بحاسب من كل فضل ذلك  
فما احب ان استكثر من قدمه اليكم من كل فضل ذلك) أي ولا تحاسب عليه كذا في القوس وفي موضع  
آخر في تقديمه كقول الكلب لم يرجع كثره به تحسب لمناجاة به ان من كل ما فضل من الاخوان  
لا يحاسب عليه قل عراقي لم تقف له على أصل (وفي الخبر لا يحاسب العبد على ما كان معه من اخوته) ولهذا  
اقوت وفي حديث من بعض من لا يحاسب عراقي عراقي الحديث لم يبعده بامناه (وكان بعضهم يكثر من  
(لا كل) مع الجماعة (بذلك ويقال) منه (اذا كل وحده) فله صاحب القوت (وفي الخبر لا لا يحاسب  
عليها ابيدأ كذا) وهو ما في الخبر عليه والا كل مع لا حواس) هكذا هو في القوت وقال العراقي رده  
الترمذي في عهده من حديثه من زلانة لا يستلثون عن العيم صائم والله طر والرجل يا كل مع صيفه  
ورده في ترجمة سليمان بن داود الجري وهو له به مسكر الحديث ولدي في مسند الفردوس نحوه من  
حديث أبي هريرة اه (وقال علي رضي الله عنه لان اجمع نحواني صاع من طعام احب الي من ان  
اعرفه) ورده صاحب القوت وصياني له في آداب الجماعة بالله لان صاع صاع من طعام وجمع  
عليه السواني في انه احب الي من ان اعرفه ورده محمد بن عبد الكرم بن السمرقندي في روح المجالس  
لما قال اجمع عرا من اخواني على صاع او صاعين من طعام احب الي من ان ادخل السوق فاشترى  
عند قاعة (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من كرم امره طيب رده في سفره وودله لاصحابه) فله  
صاحب القوت وتقدم ذكره في كتاب اجمع مع اختلاف عبارة (وكان العبد يرضى الله عنهم يقولون  
لا اجمع على طعام من مكارم الاخلاق) أي من خصال اهلها كذا في القوت (وكانوا رضى الله  
عنهم يخفون على قريظة القرآن) وعلى يد كرم (ولا يترقبون الا عن ذوات) أي عن نبي من طعام  
درجته أي بمعرفته فله صاحب القوت وعن هاشمي بعد خبر قوله تعالى لئن لم يكن طاعة من طبق وروى  
الترمذي في التمهيد في صديقه صلى الله عليه وسلم ان اصحابه لم يكونوا يترقبون عنه الا عن ذوات قال  
اشرح الاصل معلوم حمى له او مسمى داغ وهو اعلم وقال بعض اهل الاعتبار ما اجبت المسئلة الا  
لما كرم انهم الجاهل طعام يقن من غير كرامة ولا مؤنة ولذلك (قبل اجتماع الاخوان على الكفاية مع  
الافعال من هومن الدنيا) كذا في القوت (وفي الخبر) يري قول الله تعالى لا تدوم القيامة يا آدم جئت فلم  
تطعمني فيقول كيف طعمت وتشر باعاس فيقول مع حولك اسم فم تطعمه ولو اطمعته كنت  
طعمتني) هكذا ورده في بقول قال عراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه (استطعتك فلم تطعمني  
(وقال صلى الله عليه وسلم ادعكم لثرفا كرموه) ندما مؤ كذا يشتر وحلافة وجهه ولي بسبب وقصا حاجه  
وصيغة سايلة في حال لثرفا ورده في القوت (وفي الخبر) في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود وهو  
حديث مسكره اس أي حامي في العالي اه فليست كذلك رده من لال من طريقه وفيه يحيى من مسلم  
قال الذهبي ضعفه الجماعة (وقال صلى الله عليه وسلم) ان في الجنة عرا يرى طاهرها من باطنها واطمها من  
صهرها) انكونهم انشفاعة لا تحب ما ورعها (حي) وفي رواية عنه الله ان (الات) اكلام واطم  
اطعام وصلى بالليل والناس ينام وفي رواية ان طم اطعام والات اكلام وتادع اصبام وصلى بالليل  
واساس ينام وفي اخرى واصل بل باسع وفي اخرى زيادة أفشى السلام قال عراقي رواه الترمذي من  
حديث علي وقال عراقي لا مرفه الاس حديث عبد الرحمن بن يحيى وقد شكك فيه من قبل حقه اه  
قلت ورواه كذلك أحمد واسحابه ولبني من حديث أبي مالك الاشعري قال النبي صلى الله عليه وسلم  
اصبح عبرت الله من معاني ورفقه ابن حبان ووقع في رواية السبق زيادة قال يا رسول الله وما اطعام  
اطعام قال من قارب عليه قبل وما وصل يصيبام قال من صام ومصاب ثم ذكر ذلك وضايفه قبل وما  
ادع السلام والمصافة أحب قبل وما مصافة واساس ينام فان صلاة اعضاء الاخرة اه وهو ولي

من أفسدته اليكم من كل فضل ذلك وفي الخبر لا يحاسب العبد على ما كان معه من اخوته وكذا بعضهم يكثر من كل ما فضل من الاخوان ولا يحاسب عليه قل عراقي لم تقف له على أصل (وفي الخبر لا يحاسب العبد على ما كان معه من اخوته) ولهذا اقوت وفي حديث من بعض من لا يحاسب عراقي عراقي الحديث لم يبعده بامناه (وكان بعضهم يكثر من (لا كل) مع الجماعة (بذلك ويقال) منه (اذا كل وحده) فله صاحب القوت (وفي الخبر لا لا يحاسب عليها ابيدأ كذا) وهو ما في الخبر عليه والا كل مع لا حواس) هكذا هو في القوت وقال العراقي رده الترمذي في عهده من حديثه من زلانة لا يستلثون عن العيم صائم والله طر والرجل يا كل مع صيفه ورده في ترجمة سليمان بن داود الجري وهو له به مسكر الحديث ولدي في مسند الفردوس نحوه من حديث أبي هريرة اه (وقال علي رضي الله عنه لان اجمع نحواني صاع من طعام احب الي من ان اعرفه) ورده صاحب القوت وصياني له في آداب الجماعة بالله لان صاع صاع من طعام وجمع عليه السواني في انه احب الي من ان اعرفه ورده محمد بن عبد الكرم بن السمرقندي في روح المجالس لما قال اجمع عرا من اخواني على صاع او صاعين من طعام احب الي من ان ادخل السوق فاشترى عند قاعة (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من كرم امره طيب رده في سفره وودله لاصحابه) فله صاحب القوت وتقدم ذكره في كتاب اجمع مع اختلاف عبارة (وكان العبد يرضى الله عنهم يقولون لا اجمع على طعام من مكارم الاخلاق) أي من خصال اهلها كذا في القوت (وكانوا رضى الله عنهم يخفون على قريظة القرآن) وعلى يد كرم (ولا يترقبون الا عن ذوات) أي عن نبي من طعام درجته أي بمعرفته فله صاحب القوت وعن هاشمي بعد خبر قوله تعالى لئن لم يكن طاعة من طبق وروى الترمذي في التمهيد في صديقه صلى الله عليه وسلم ان اصحابه لم يكونوا يترقبون عنه الا عن ذوات قال اشرح الاصل معلوم حمى له او مسمى داغ وهو اعلم وقال بعض اهل الاعتبار ما اجبت المسئلة الا لما كرم انهم الجاهل طعام يقن من غير كرامة ولا مؤنة ولذلك (قبل اجتماع الاخوان على الكفاية مع الافعال من هومن الدنيا) كذا في القوت (وفي الخبر) يري قول الله تعالى لا تدوم القيامة يا آدم جئت فلم تطعمني فيقول كيف طعمت وتشر باعاس فيقول مع حولك اسم فم تطعمه ولو اطمعته كنت طعمتني) هكذا ورده في بقول قال عراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه (استطعتك فلم تطعمني (وقال صلى الله عليه وسلم ادعكم لثرفا كرموه) ندما مؤ كذا يشتر وحلافة وجهه ولي بسبب وقصا حاجه وصيغة سايلة في حال لثرفا ورده في القوت (وفي الخبر) في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود وهو حديث مسكره اس أي حامي في العالي اه فليست كذلك رده من لال من طريقه وفيه يحيى من مسلم قال الذهبي ضعفه الجماعة (وقال صلى الله عليه وسلم) ان في الجنة عرا يرى طاهرها من باطنها واطمها من صهرها) انكونهم انشفاعة لا تحب ما ورعها (حي) وفي رواية عنه الله ان (الات) اكلام واطم اطعام وصلى بالليل والناس ينام وفي رواية ان طم اطعام والات اكلام وتادع اصبام وصلى بالليل واساس ينام وفي اخرى واصل بل باسع وفي اخرى زيادة أفشى السلام قال عراقي رواه الترمذي من حديث علي وقال عراقي لا مرفه الاس حديث عبد الرحمن بن يحيى وقد شكك فيه من قبل حقه اه قلت ورواه كذلك أحمد واسحابه ولبني من حديث أبي مالك الاشعري قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبح عبرت الله من معاني ورفقه ابن حبان ووقع في رواية السبق زيادة قال يا رسول الله وما اطعام اطعام قال من قارب عليه قبل وما وصل يصيبام قال من صام ومصاب ثم ذكر ذلك وضايفه قبل وما ادع السلام والمصافة أحب قبل وما مصافة واساس ينام فان صلاة اعضاء الاخرة اه وهو ولي

نصهرها عن الات اكلام واساس ينام واساس ينام







ورأى قوم بعض الشافعيين ولم يكن عليه ما يقدمه اليهم فذهب في منزل بعض حواريه فلم (٢٣٥) صادف في طريقه من مصرى فحدثه

فصحاها والى خبر قد خبرته  
وغير ذلك فعمله كله مقدمه  
الى أصحابه وقال كلوا خبثا  
رب المنزل فلم يرتبه فقل له  
قد تقدمت ولا بد قال قد  
تقدمت فقل يا أبا  
ان عادوا بعد فهد  
ان عادوا بعد فهد  
الذخول \* (وأما آداب  
التقديم) \* فترك التكاف  
أولا وتقدم أما حضرة فاسلم  
بخصره شي ولم يترك ذلك  
سقط قرض لأحد ذلك  
دشوش على نفسه وان  
حضره ما هو محتاج اليه  
تقدمه ولم تسبح نفسه  
باعتداله ولا يمشي بتقديم  
دخول أنفسهم على ربه  
وهو يا كل فقال لولا اني  
أخذه يدس لا طعمت لسانه  
\* وقال بعض السلف في  
تأنيب التكاثر أن طعم  
أكل ما بنا كانه أنت  
بصدر يادعه في الخوذة  
وقم وكان يميل يقول  
على تقاطع سائر الكاف  
يدعو أحدهم أحدهم الكاف  
له فقلعه عن الرجوع به  
وقال بعضهم ما أتاني من تأنيب  
من خوي هي لا تكاف  
له أبا أخر سمع عدي ولو  
تكافيه لمكرهت محبة  
وملأه وقال بعضهم كفت  
تدخل على أخى ويتكاف  
ي فقلت له أياك لا تأكل  
وحده هذا ولا تأكل ما  
إذا احتجما كفا فقامت  
تقطع هذا التكاف وأقطع  
أخي ففزع التكاف ودام

أورده صاحب القلوب (ورأى قوم بعض الشافعيين) أي من أتباعه أحدهم من أصحابه (دم يكن تقدم) ذلك  
(ما يقدم اليهم) من الطعام (فذهب الى منزل بعض حواريه) فذهب في منزل بعض حواريه في طريقه من مصرى فحدثه  
فصحاها (والى خبر قد خبرته) والى خبر قد خبرته فعمله كله مقدمه  
الى أصحابه (وقال كلوا خبثا) وقال كلوا خبثا رب المنزل فلم يرتبه فقل له  
قد تقدمت (ولا بد قال قد تقدمت) فقل يا أبا ان عادوا بعد فهد  
ان عادوا بعد فهد (ان عادوا بعد فهد) ان عادوا بعد فهد  
الذخول \* (وأما آداب التقديم) \* فترك التكاف  
أولا وتقدم أما حضرة فاسلم بخصره شي ولم يترك ذلك  
سقط قرض لأحد ذلك  
دشوش على نفسه وان  
حضره ما هو محتاج اليه  
تقدمه ولم تسبح نفسه  
باعتداله ولا يمشي بتقديم  
دخول أنفسهم على ربه  
وهو يا كل فقال لولا اني  
أخذه يدس لا طعمت لسانه  
\* وقال بعض السلف في  
تأنيب التكاثر أن طعم  
أكل ما بنا كانه أنت  
بصدر يادعه في الخوذة  
وقم وكان يميل يقول  
على تقاطع سائر الكاف  
يدعو أحدهم أحدهم الكاف  
له فقلعه عن الرجوع به  
وقال بعضهم ما أتاني من تأنيب  
من خوي هي لا تكاف  
له أبا أخر سمع عدي ولو  
تكافيه لمكرهت محبة  
وملأه وقال بعضهم كفت  
تدخل على أخى ويتكاف  
ي فقلت له أياك لا تأكل  
وحده هذا ولا تأكل ما  
إذا احتجما كفا فقامت  
تقطع هذا التكاف وأقطع  
أخي ففزع التكاف ودام

وقد رأيت جماعة من السوفيين في طائفة العلوية قد اتوا عليهم الشيطان وسأله ورأى من جميع  
ما في الاحباب مشترك لا تتفادى الاملاك بهم حقيقة ودادته ايت وحدهم في وضع عبد نصرهم  
أخذه ما كولا كان وموسا أو قد أو ما سوا رضى به فاحذر شي ثم رضى وهدا سريفة  
أمرت في طريقة الايجابية أعاد الله من ذلك فاحذر من يد من معشرة وثبت ربه عام (فاما آداب  
التقديم وتزيت التكاف أولا) وهو ما يله الاصاب عتقة وتضع وتضع (وتقدم ما حضر) وتزيت  
ويسهل في الحال من كل ما يؤكل عده فانه أدوم للرجوع وره لكرهه رب منزل (فان يحضره شي  
وم يأت فلا بد قرض لأحد ذلك) أي لا يأخذ من الغير (دشوش على نفسه) بالهم في ذاته مع عدم  
القدرة عليه (وان حضره ما هو محتاج اليه فقدمه) أو صوب من يوجه (دم تسبح نفسه) في  
لصيف (ولا يسبقك تقدم) وقد كانت من مقدم من دخل عا وهو كل م عرض شي حواريه  
الا كل دالم يجب أن يأكل معه خشية تزيه القوب ولا تعرضهم بأكبر هو (دخولهم على  
رهد وهو يا كل فقال لولا اني أخذه يدس لا طعمت لسانه) وعده القوب دخل يوم من تأنيب ما حضره وكان  
دارهد وهو يا كل فدكره وجه لا طعمتكم منه وكان بعض أهل القوب الكافي بعد أن أخذه  
يدس فوجده من خبائه (وقال بعض السلف في تأنيب الكاف أن طعم أكل ما بنا كانه أنت  
بصدر يادعه في الخوذة وقم) (لن تقصد زيادة طلبه في الخوذة) (د) (وقد كان  
العجيب) من عياض رحمة الله تعالى (بقول ابي تقي طعم الناس التكاف بدعو أحدهم الكاف  
فقطعه عن الرجوع اليه) أورده صاحب القلوب وتوكل من تأنيب الكاف (وقال بعضهم  
ما أتاني من تأنيب من أخوي هي لا تكاف) أي قرب ما عدي ولو (ي) (تكافيه لمكرهت) دوم  
(محبة وملأه) بهذا المعنى ثم التكاف لا كثرة والخوذة المأل وكراهه لعدد في القوب (وقال  
بعضهم كفت أدخل على بعض الخواص وشككالي) وفيه ما هو وقال في بعض الشيوخ كفت  
بعض الخواص كفت كثر باربه وكان شكك لاسبب اعطاه الله (فقلت) يوم حدثني عن  
شيء أشد لك عه (بل لا تأكل) إذا كنت (وحده) مثل (هذا) يدى تقدمه الى قال رقت (ولا تأكل  
في منزلي) إذا كنت وحدي لا تأكل مثل هذا (وما ياد) خفف (كلما) ونحن لا نكل منه على لا سرد  
هذه من التكاف (فاما ما طعم هذا التكاف) ما يرجع من ما كنه من لا سرد (وتدفع الحمى) فان  
(فقطعه التكاف) وكان يقدم ما عده وما ياكل معاملة (ومما احتجما) ومما احتجما تكافيه كذا أورده  
صاحب القلوب (ومن التكاف أن يقدم للضيف (جميع ما عده) من الطعام (بخصوص نفسه) يدرهم  
حيانا (ويؤدى قلوبهم) إذا يكبر بغيرهم في صدى اسفل على انه كمل من منزل في القوب  
ولا يتكاف لحواريه من ما كوله ما ينقل عليه من ربه حله من كنهه عتقة ومن شهنود بدح  
عهم ما يحضره ولا يستتر شي دونه ولا يصرفه (روى بجلال على رضى عنه) الى صفة (فقل

احمد عباسيه ومن التكاف أن يقدم جميع ما عده فخصه في بيته وبؤدي وهم يروى بجلال على رضى الله عنه فقال على



قدم صاحب شعر وادب، حبیب فقہالصالحی نو کتاب فی ہدایہ شعر کما طیب فخر حیدر (۱۰۷۲) : ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ شعر وادب

أكلما قال صاحبي جددته  
الذي فتعنا عمار زود فقال  
سلناك لو وقعت بمار زودت  
لم تكن مطهرتي صر هونة  
هذا إذ توهم تعدد ذلك على  
نحبه وكرهه لله تعالى نعم انه  
سرا فسر حذو يسر عله  
ذلك ولا يكره له لا تترج دهن  
شاذ في رضى الله عنه ذلك  
مع رءى اى ادناك بار لا  
عده يبعداد وكان الزعفرانى  
يكتب كل يوم ورقة بما يطبخ  
من الاوان ويسلمها الى  
الجارية فتأخذ الشاذى  
الزرقعة في بعض الايام والحق  
به الويا آخر خطه فلما رأى  
الزعفرانى ذلك اللون أنكر  
وقال ما أمرتكم ذات عرضت  
عليه لروحه سلطه فيها خط  
الذى فى فلما وجدت عنه  
على حظه فرج به الذواق  
الجارية سرروا بافترج  
انشأ فى عليه وقال أبو  
نكر الكافى دخلت على  
السرى لما غمت وأخذ  
تجمل منه فى فخرجت  
له فى شوقه وأما سره  
كله فى صرة واحدة فحصل  
وقال هذا الفضل للتمن حجة  
وقال بعضهم الا كل على  
ثلاثة أنواع مع الفسقراء  
بالانبار ومع الاخوين  
بالانبياس ومع أبناء الدنيا  
بالادب (الادب الثالث)  
أن شمسى المزور أعاد  
رائرو يلتمس منه الاقتراح  
مهما كانت نفسه طيبة بفعل

[illegible]

ما يقترح ذلك الحس وجبه آخر وعصل جريل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صادق من حبه شهوة غدله





وقال صلى الله عليه وسلم لا خير

فبين لا يضيف ومن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم رجل  
 له ل وقر كثيرة لم يصبه  
 ومن امرأة لها شويج  
 فببحث له فقال صلى الله  
 عليه وسلم تفردوا بها  
 أما هذه لا خلقت بيد الله  
 من شعاب يجمعها أحد  
 فعلى وقال نور فعلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أنه ربه صلى الله عليه وسلم  
 صيف فقال صلى الله عليه وسلم  
 اليهودي ربه صيف  
 فسمى شي من الأيقى  
 رجب قال يهودي ربه  
 ما أساءه الأرض فاحمره  
 فقال ربه صلى الله عليه وسلم في  
 أساءه من في الأرض ولو  
 أساءني لأدينه فذهب  
 يهودي وأرهنه عنده وكان  
 إبراهيم الخليل صلوات الله  
 عليه وسلامه إذا أراد أن  
 يأكل حرج من الأوس  
 يأمن من أعدى معه  
 وكذب كفى بالإنسان  
 دعوى إذا دعاه دامت  
 صوته في مشهد في يوم  
 هذا فلا تقصير ربه لا  
 في كآبته جماعة من  
 ثلاثة عشر في ما تقول  
 عوام أوصع بهم تكن في  
 الآت ليلة عن صيف  
 وسأل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ما لا يصاب به  
 أطعمهم فقام رسول الله  
 وقال صلى الله عليه وسلم في  
 الكفار والذين  
 حديثه عاده صلى الله عليه وسلم  
 فاد كاد وهو حدث بهم أني أهلك فعل  
 بالليل والناس نيام

من طريق عياض من أي مرصعة عن أبيه (وقال صلى الله عليه وسلم لا خير فبين لا يضيف) أي لا يطعم  
 لصيف الذي يزيل به أي إذا كان قد راعى ضيافته ولم يعارضه ما هو أنهم من ذلك كتحفة من تلمذه  
 مؤمنه قال لعراقى رواء أحد من حديث عنة من عامر دونه من بيعة أه قلت وكذا للثرو والخرائطى  
 في مكارم الاخلاق والسبق قال اندريخ حانه رجال لصح غير من لهيعة (ومر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم برجل له ابل وقر كثيرة فم يصبه ومن امرأة لها شويج) حرج منه شويج وهى مصغر شاة  
 فاصافه (فد بحث له) من ثبات شويج (فقال صلى الله عليه وسلم) فسر واليه عاهده لا خلقت  
 يسداته في شيء أن يجمعها فحسب فعل) قال عراقى رواء الخراطى في مكارم الاخلاق رواية من المال  
 مرسل (وقال نور فعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكذب كفى بالإنسان دعوى إذا دعاه دامت  
 لهامس أو لا روى عنه ولده ووسعد المقرى ما بعد عثمان (أنه ربه صلى الله عليه وسلم صيف  
 فقال لعل اليهودي) ربه (فقال صلى الله عليه وسلم) فسر واليه عاهده لا خلقت  
 لا أساءه الأرض فاحمره فقال ربه صلى الله عليه وسلم في أساءه من في الأرض ولو  
 وكان من حديث (وأرهنه عنده) قال عراقى رواء الخراطى في مكارم الاخلاق رواية من المال  
 لا خلقت من مرد دونه في تفسير سبب صيف أه قلت ورواه الترمذي في الشمائل وقال الشراح  
 اسم هذا اليهودي أو شحم من الأوس ربه عاهده في ثلاثين من شعاب رواء الشهاب وروى  
 الترمذي في تفسير صاعا من طعم حبه لاهله وبه ربه كها حتى مات صلى الله عليه وسلم (وكذب كفى  
 بالإنسان دعوى إذا دعاه وسلامه إذا أراد أن يأكل حرج من الأوس يأمن من أعدى معه) ذكره محمد  
 ابن عبد بكر بن محمد بن روح لحسن إسناده السلام كان ذكره في تعدى ولم يحصره  
 صيف فخرج مسيرة ميل أو ميلين جانب من تعدى معه أه وقال ابن أبي الدنيا في صيف حرج  
 ابن جبل حرج عاهده عن طعمه عن عاهده قال كان إبراهيم عليه السلام إذا أراد أن يتعدى حرج ميل أو  
 ميلين يأمن من أعدى معه وهو أول من سب عاهده وعاهده ثم قال أبو بكر أحمد بن عمرو بن عاصم  
 في كتاب الأوائى حرج عاهده عن طعمه حرج عاهده عن طعمه حرج عاهده عن طعمه حرج عاهده  
 صيف صيف إبراهيم عليه السلام رواء ابن أبي الدنيا في صيف حرج عاهده عن طعمه حرج عاهده  
 أو أساءه حرج عاهده عن طعمه حرج عاهده عن طعمه حرج عاهده عن طعمه حرج عاهده  
 صيف ابن المسيب قال كان إبراهيم عليه السلام إذا أراد أن يتعدى حرج ميل أو ميلين يأمن من أعدى معه  
 أي الذي في قري صيف من طريق شوري عن أبيه عن عكرمة قال كان إبراهيم عليه السلام  
 يأمن من أعدى معه (وكذب كفى بالإنسان دعوى إذا دعاه دامت صوته في مشهد في يوم  
 هذا فلا تقصير ربه لا في كآبته جماعة من ثلاثة عشر في ما تقول عوام أوصع بهم تكن في  
 الآت ليلة عن صيف) (أرهنه عنده) في عاهده حرج عاهده عن طعمه حرج عاهده  
 ثلاثة عشر في ما تقول عوام أوصع بهم تكن في الآت ليلة عن صيف) (أرهنه عنده)  
 (أرهنه عنده) في عاهده حرج عاهده عن طعمه حرج عاهده عن طعمه حرج عاهده  
 فرعن من الرارة إذ أناسها مدوديه من أنواع لا طعمة فتجسب لكون ما عرف هذا أحد عشر  
 في حديثه فقال لي واحد لا تجب هذه ضيافة الخليل عليه السلام وهو بكل قادم أي ربه ثم أتى كذب  
 في صياغة ثلاثة أيام في عاهده صلى الله عليه وسلم (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما الأعم فقال أطعمهم أطعمهم وسأل سلام) رواء البخاري ومن من حديث عبد الله بن عمرو بن عاصم  
 الأسلام حرج قال تطعمهم أطعمهم وقراء سلام عن من عرفت ومن تعرف (وقال صلى الله عليه وسلم في  
 الكفار والذين حرج أطعمهم أطعمهم وصلاة بالليل وسال سلام) رواء الترمذي وصححه والحق كهم  
 حديثه عاده صلى الله عليه وسلم وقد تقدم بعضه في سابق لمع من لاد كاد وهو حدث بهم أني أهلك فعل

وَسُئِلَ عَنِ الطَّيْحِ الْمَرْفُوعِ قِيلَ: الطَّيْحُ (٢٠٠) الطَّعَامُ وَطَبَا الْكَلَامُ وَهَذَا نَسْخٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كُلُّ بَيْتٍ لَا يَدْخُلُهُ صَيْفٌ لَا يَدْخُلُهُ الْأُنْثَى وَالْأَنْثَى

[illegible][illegible]

هو

جاءه عن لا نكل مع كره وبقوة دلالتنا كتاب اكتمل ما عزم اليه عن عني به عموما عام به عن

يقويه على الفسق) الذي هو مركوز في جلاته (فله رجل خياط لا بأسرك) عند ته رجحه لله تعالى  
 (أنا أنخبط ثياب السلاطين) ولطف القوت أي الخيط ليس وكلاءه ولا يعسى لامراء (فهل تخوف  
 كون من أعوان فظلة) أي داخل في وعيدهم (هل لا أعي أعوان أصلة من مع صلب) أي لك  
 (الخيط والبرة ما أنت من الصفة أنفسهم) ولطف القوت فقال لست من أعوان الفظلة بل أنت من فظلة  
 أعوان الصفة من يبيع ملك الأرض والخيط اه وهما من باب البة ليعتبر باللمعان لهم مرة ثمسهم  
 والمال آخرون فقالوا وما أعوان الصفة الحمد الذي صنع تلك البرة والعرا الذي عرل ذلك الخيط وكل  
 هذا لتحذير من التقرب لهم وبجوارهم ودعوتهم فتسلموا كرامهم ومداراهم والسكوت عما هم عليه  
 من أفعال وغير ذلك من مخاري وكل ذلك من أساليب المقت بعدد ته من لك وقد عمل ذو السون المصري  
 أغض من ذلك كما سبقت في الفصل الذي في آخر الأواب (وما لا حله هي سنة مؤكدة) على المشهور  
 من مذهب الشافعي رضي الله عنه سواء كانت الدعوة صرا أو غير كتمان وعقبة (وقد دل بوجوبها في  
 بعض المواضع) كوجوب عرس عند توفر الشروط الملية في الفروع قالوا لا يجب إحالة غير دابة عرس مطلقا  
 ومعلومة لتسري وقيل يجب ونحوه السكو وبعض أصحاب الشافعي أوجب الإحالة في الدعوة مطلقا  
 عرسا كانت أو غير بشرطه نظر الظاهر حديث ابن عمر من دعي إلى عرس أو نحوه فليحذر رداء مسير وادواء  
 أو هريرة ومن لا يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله وأهمل مسم آية وقوله ابن عمر رضي الله عنهما  
 حرم أنه قول جمهور الصائفة والتابعين وهو الذي بهما ابن عمر من الحرز في عبد الرزق في محصنه ما ساد  
 صحيح عنه أنه دعي إلى طعام فقال له رجل أعمى فقال ابن عمر أنه لا عادية لك من هذا ثم وحرم باختصاص  
 الوجوب بوجه الكساح المائكية والخفية والحالة وهو رالسافعية وبأنه السرخسي منهم ونقل  
 فيه الإجماع (قال صلى الله عليه وسلم لو دعيت إلى كراع لأجست ولو أهدى إلى دراع قبضت) رواه ابن عمر  
 من حديث أبي هريرة رضي الله عنه والكراع من البقر والعير عيلة الوصف من العرس وهو مسدود  
 الساعد والجمع أو كراع وجمع الجمع كراع وقال لأهرى أكارع البداة فواتها وقال ابن عمر  
 أكارع من البداة مادون الكعب (والأحالة حصة أدب الأول أن لا يعبر العي بالاحالة عن الف فقير ذلك  
 هو التكرار انتهى عنه ولذلك امتنع بعضهم عن أصل الإحالة) اعلم أن الدعوة مختصة بالاعبياء تختلف في  
 أباها فظاهر حديث شر الطعام طعام الواجبة وفيه ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله صريح  
 ووجوبها واقتضاء كلام سراج مسم وهو صريح في الطي تغلق والحاصل أن الإحالة واجبة ويجب الدعوة  
 وبأكل شر الطعام اه لكن الذي أحاطه الشافعية عدم الوجوب داخل في الاعبياء وله يشتر كلام  
 المصنف كما ترى وقد نزل الوجوب على ما إذا خصهم لابعادهم بل الخوار واحتماع حرفة أو غير ذلك  
 والله أعلم (وقال) بعض المتكبرين ألا أجيب دعوة بل له وم قال (انظر المرفة دل وقال آخر) منهم  
 (إذا وصفت يدي في قصعة غيري فقد دلت له رقبتي) قل انقوا من صاحب القوت (ومن التكبر من يجب)  
 دعوة (الأغنياء) لعظمهم في عيبه (دون الفقراء) تكبره في عيبه ومنهم من لا يجب الادعاء وشكالة  
 من مثل ما يقفه ومن يتعفى إلى راسة في الدنيا (وهو خلاف السنة) فقد ورد في الإجابة فعلا ولا اما دعاء  
 شاروي أنه (كان صلى الله عليه وسلم يجب دعوة بعد دعوة تسكين) هكذا هو في قوت قال  
 العريزي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أنس دون ذكر المسكين وضعفه الترمذي وصححه الحاكم  
 اه قلت ورواه ابن سعد في الطبقات وهذا الحكم كان يرد في تحفه ويصع طعامه على الأرض ويجب  
 دعوة المملوك وركب الحمار وأما دعاء ما تقدم آفا ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله نعم قوله  
 شر الطعام طعام الواجبة (ومر الحسن بن علي) كذا في السمع ومثله في العوارف وفي بعض نسخ الكتاب  
 الحسن بن علي (رضي الله عنه) ومثله في القوت (قوم من أساكين الذين يسألون أساس على فارة

يقويه على الفسق قال  
 رجل خياط لابن المبارك  
 أنا أنخبط ثياب السلاطين  
 فهل تخاف أن تكون من  
 أعوان فظلة قال لا أعمى  
 أعوان الفظلة من يبيع  
 ملك الخيط والبرة ما أنت  
 من الصفة أنفسهم وما لا حله  
 هي سنة مؤكدة وقد قيل  
 بوجوبها في بعض المواضع  
 قال صلى الله عليه وسلم لو  
 دعيت إلى كراع لأجست ولو  
 أهدى إلى دراع قبضت  
 (والأحالة حصة أدب)  
 الأول أن لا يعبر العي بالاحالة  
 عن الفقير ذلك هو التكرار  
 انتهى عنه ولاجل ذلك  
 امتنع بعضهم عن أصل  
 الإحالة وقال انظر المرفة  
 دل وقال آخر  
 يدي في قصعة غيري فقد  
 دلت له رقبتي ومن المتكبرين  
 من يجب لا تخيب دون  
 الفقراء وهو خلاف السنة  
 كان صلى الله عليه وسلم  
 يجب دعوة العبد ودعوة  
 المسكين ومر الحسن بن علي  
 رضي الله عنهم يقوم من  
 المساكين الذين يسألون  
 أساس على فارة



صلى الله عليه وسلم فقال نعم  
ان الله لا يحب المستكبرين  
فحمل وقد معهم على الارض  
واكل ثم سمعهم وركب  
وقال قد اجبتكم فاجيبوني  
قالوا نعم فوعدهم وفتحنا معلوم  
مضروا فقدم اليهم فاحر  
طعام وحاس بالكل  
معهم واما قولنا ان  
من وصعت يدي في مصعته  
فقد دلت له ودي فقد دل  
اعينهم هذا اخذ في السنة  
وايس كذلك فانه دل  
كان الداعي لا يفرح بالاجابة  
ولا يتقبلها منقول كان يرى  
ذلك بذاته على المدعو  
ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان يحضر له من  
الداعي له بتقديمه يرى  
ذلك شرفا ودخرا لنفسه في  
الديار والاشرة وهذا  
يختلف باختلاف الحال من  
طريقه انه يستدل لا طعام  
واحياء فعل ذلك مباهاة أو  
تسكافا فليس من السنة اجابته  
بل الاولى التعلل ولذلك قال  
بعض الصوفية لا يجب الادعوى  
من يرى انك اكلت ورفقت  
وانه سمى اليك وديعة كانت  
لأنه قد يرى لك الفضل  
عليه في قبول تلك الوديعة  
منه وقال سري السقطي  
رحمته الله آت على لقمته بس  
على الله بها تسعة ولا لمخلوق بها  
منه فادعهم بل دعواؤه لا منفي  
ذلك فلا ينبغي أن يرد وقال أبو  
تريب الخشبي رحمه الله عليه  
عرض على طعام فامتنعت

طريق أي ممراته من حيث يقرعون بها عليهم (وقد نشروا كسر) من الحبر (على الارض في الرمل  
وهو باكون) كان (هو عني نعمته خسر عليهم) لما امر عليهم فردوا عليه (فقالوا هم الى العداء يا بني  
رسول الله فقال نعم ان الله لا يحب المستكبرين) ثم يوركه (فحمل) عن دابته (وقد معهم على الارض  
واكل ثم سمعهم وركب) وفي خبر آخر زيادة (وقال قد اجبتكم فاجيبوني قالوا نعم فوعدهم) الحية  
(وقال من الهار) معلوما خسر (فرحبهم وفتح محسوم) (قدم اليهم) ولما أعطى القوت ثم قال يوداب  
هات ما كنت تدع من حرج الحاربه (فاحر) ما عسدها من (طعام وحس بالكل معهم) رضى  
به عنه ورضاهما (وأمّا قولنا ان من وصعت يدي في مصعته فقد دلت له ودي فقد دل هذا  
خلاف السنة) وهو صاحب اقرب كما تقدم سفل عنه آتيا (وليس كذلك) أي ليس هذا القول على  
عموم السنة (فانه دل اذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا يتقبلها من قوله ذلك بذاته على المدعو)  
في هذه الصور الثلاث يتحقق الدل وسم لقلته ما زاده (ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحضر)  
الادعوى (لعمري بالداعي له بتقديمه يرى ذلك شرفا) يتشرف به (ودخرا لنفسه في الديار والاشرة)  
فهو يفرح به ويرى ان يحصل له على كل حال (فهذا) (يختلف باختلاف حال من طرأ به يستدل  
الاطعام ونحوه فعل ذلك مباهاة) ومفارقة بين الاقتران (أو تسكافا) بمشقة (فليس من السنة  
اجابته) رواه توداود من حديث ابن عباس بن لى صلى الله عليه وسلم ثم عني عن طعام المسكين قال أبو داود  
أكثر من رواه عن جرير بن عبد الله كرمه بن عباس وروى يعقوب في اصغافه ثم عني بنى صلى الله عليه وسلم  
عن طعام انت هين وانتار من الماء عرس بمعلومه لاهما هاة والرافة أوموسى المديني قاله اعراق  
من رواه لحاكم أيضا زيادة ان يؤكل والصح وقره البهي في النص سكر في المسير ان صوابه  
من ل وهو مسمى قول توداود السابق أو معنى لتأري ان جعل كل منهما اقرب من صاحبه ليكون  
طعامه كقربى فيدح من فيه معنى قول الصنف وتكنا ذاصدا آخرهم. نعيم الاخر عليه مشقة كياه  
رماه (ل الارض) في هذه الصورة (الاعلى) عن لاجاة (ولذلك قال بعض الصوفية) رحمه الله تعالى  
(لا يجب الادعوى من يرى) لك المالك (كثرت ذل وانه سلم) اياه (البندوبه) كاشك عدمه ويرى  
لك الفصل عليه في قول ابن الوبيصة منه) قوله صاحب القوت وقال هذه شهادة العارف من الداعي  
كذلك شهادة المدعو من الواحد من اب شهد وانه اعلى الاول والمحب لا تسرو لمعطى ابا عن ولاري  
المهر كذا متعين أحسنه ذلك بعض الصوفية بل عني ابن جلاله اماما من الصوفية في أفضاله الى طعام دلم  
أخذ القوم محسوم يستأرو ب نقل اطعمهم اليهم نوح اليهم شعهم نقل ان هذا الرجل برعم اياه دعاكم  
واسكنتم تكون معامه حرام على من يشهده في فعله بيا كل قال فقاموا كاهم فخرجوا ولم يستحل  
الا كل اذ كانوا لا يرونه في العمل الاغلاما حذافاته فعدا لم تثبت شهادته ولم يعد بطرقه عبارة لسا  
والعني لقائه مثله ونحوه (وهال سري) من الناس (السقطي) رحمه الله تعالى (آت على لقمته ليس لله  
فيما تسعة) أي لاشنة بها (ولا لمخلوق مباهاة) بقوله عني الآكل (هذاعلم ابدعوا له لامة فيد ويرى في  
ان برد) الداعي به (قال أبو تراب العتي رحمه الله تعالى) واهمه عسكر من حصص ترجمه القشيري في  
لمالة صحب حاتم الاصم مات سنة ٢٤٥ هـ بالمدية (عرض على طعام فامتنعت) عن تناوله (فانبات  
بالجوع أربعة عشر يوما فعلمت انه عتو شه) وحكي القشيري فغير هذا القول في رسالته في ترجمته بسنده  
انه قال تمت على عيني مرة خيرا وبصا وباني مفر عدلت عن الطريق الى قرية فوثب رجل وتعلق بي  
وقال لك هذا مع للصوم فضر بوى سمعي خشبة فوقف عليا رجل حصرخ وقال هذا أبو تراب العتي  
فلا بوى وعذر داني وادعني الرجل مرته وقدم الى خيرا وبصا فقلت كلى بعد سبعين جملة (وقيل  
لمعروف) بن فيروز (الكرخي رحمه الله تعالى كل من دعاك الى طعامه) (تعال به فقال أنا ضيف قول

حديث ثرلوي (الاشقي)

انه لا ينبغي ان يجمع بين  
الاجابة بعد المسافة كما لا يجمع  
بين الدعوى وعدم جهله بل  
كل مسافة يمكن حملها  
في العادة لا ينبغي ان يجمع  
لاجل ذلك نقل في انوار  
أو بعض الكتب سريلا  
عدم ريب سريلا يجمع  
جواز سريلا أميال أجب  
دعوة سريلا بعثة أميال  
زوايا الله وما قدم اجابة  
الدعوة ولربارة لا يسه  
ما حق الخي هو وأولى  
من الميت وهو صلى الله عليه  
وسلم لودعيت الى كراع  
مهم لاجت وهو موضع  
عن أميال من ثنية أظفار  
في رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في زمانه ما لاه  
وتصرعه في سفرة  
(لانت) \* ان لا يجمع  
للكونه صائبا بل يحصره  
كأن يصره في سفرة ولينظر  
ويحصر في اذنه بنية  
ادخال السرور على قلبه  
أجبه ما يمتنع في الصوم  
وقد نقل ذلك في الصوم  
التدريج وان لم يحقق  
سرور قلبه في صومه به  
ويصبر وان تحقق به  
منكف وليتعال وفده  
صلى الله عليه وسلم لمن  
امنع بعد الصوم تكلمه  
لأن حول وتقول اي صائم  
وقد قال من صام من رضى  
نعمه ما من فصل  
لحساب كرام الحاساة

حديث ثرلوي) فهذا مقام من شاهد الداعي لاول (اشقي به لا يجمع بين الاجابة بعد المسافة كما لا يجمع  
عنها) لغير الداعي وعدم حاجه بل كل مسافة يمكن حملها في العادة فلا ينبغي ان يجمع لاجل ذلك) بل  
يأتينا (يقال) ن (في النوراة أوى بعض الكتب) السماوية (سريلا عدم ريب سريلا يجمع  
جواز سريلا أميال) الدعوة سريلا بعثة أميال (أجب دعوة سريلا بعثة أميال) زوايا الله وما قدم اجابة  
الدعوة ولربارة لا يسه ما حق الخي هو وأولى من الميت وهو صلى الله عليه وسلم لودعيت الى كراع  
مهم لاجت وهو موضع عن أميال من ثنية أظفار في رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمانه ما لاه  
وتصرعه في سفرة (لانت) \* ان لا يجمع للكونه صائبا بل يحصره كأن يصره في سفرة ولينظر  
ويحصر في اذنه بنية ادخال السرور على قلبه أجبه ما يمتنع في الصوم وقد نقل ذلك في الصوم  
التدريج وان لم يحقق سرور قلبه في صومه به ويصبر وان تحقق به منكف وليتعال وفده  
صلى الله عليه وسلم لمن امنع بعد الصوم تكلمه لأن حول وتقول اي صائم وقد قال من صام من رضى  
نعمه ما من فصل لحساب كرام الحاساة

ما لا يقدركه فطرقه ما لا يقدركه لية وحسن حقق فتواه في نواب الصوم ومهماته في حديثه في حديثه

وقد قيل الكحل والدهن  
أحد القراءين (الرابع)  
ان يجمع من الاجابة ان  
كل الطعام طعام شهية و  
الموضع أو البساط المفروش  
من غير حلال أو كان يشام  
في موضع مذكور من فرش  
ديباغ أو أمانسة أو غيره  
حيوان على سقف أو صفا  
وسمي شي من امر مبر  
وإلهي أو انشغل نوع  
من الله أو عرف أو هرب  
والعب واستمع العبيدة  
والدمية ولو رددت  
والكذب وشبه ذلك فكل  
ذلك مما يجمع الاجابة  
واستحبها ويوجب  
تحريمها أو كراهيتها وكذلك  
إذا كان الداعي ظاهراً أو  
مبتدئاً أو فاعلاً أو شريكاً  
أو متكافئاً طلباً للمباهاة  
والفخر (الخامس) أن  
لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة  
الاعمال فيكون عملاً  
أو بالديانة بحسن به  
السير بالاجابة على  
اللا حرة وذلك بان تكون  
نية الاقتداء بسنة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في  
قوله لودعيت الى كراع  
لاجبت وينوي الحذر من  
معصية الله لقوله صلى الله  
عليه وسلم لم يجب الداعي فقد عصى الله  
فقد عصى الله ورسوله  
وينوي كرام تخبه  
أنؤمن اتباع لقوله صلى  
الله عليه وسلم من أكرم  
المؤمن فكأن أكرم الله

الذي نسيه الله في عمره خلاف لاي حيفتو صحابه (ودقيل الكحل والدهن أحد القراءين)  
في بعض نسخ أحد القراءين وفي أقوال بعض عباده من الرعايا الحسن بن علي رضي الله عنهم فحضره  
وتحذره فكلوا ولم يأكل هو فقيس لأن كل قال اي صائم ولكن بحفة اصائم قالوا وما هي قال الدهن  
والحمرة وكذلك يقال الكحل والدهن أحد القراءين والحمد لله والحمد لله والحديث للصيف  
أحدى ايضا فثبت في صحيح ابن كاس صائماً فحضر ولم يأكل ان يلبس وان يجاهد الزاده (رابع ان  
يجمع من الاجابة ان كل الطعام طعام شهية) أي فيه شهية حرام (اد) كان (الموضع) معصوماً (أو  
السماح) مفروش غير حلال أو كان يشام في الموضع مسكر) ثم من تناول مسكر بعد ان لم يرق  
ذلك وقت (من فرش ديباغ) وهو الخرب (أو أمانسة) مما يستعمله الكاريق وطست وطبق وغطاء  
كوز وتعود لك (أو نحو رحيوان) ذي روح (على سقف أو صفا) بخلاف ما إذا كان تصور برنج  
أو حل أو بحر أو مدينة أو غير ذلك مما لا روح فيه (أو مع شيء من المرامير) جمع من مارة الزمر  
(وإلهي) وهي أعم من المرامير (أو شيء من سوسن اللهو) نجس (والهرة) والسمكة (والغيب)  
المسوح (فكل ذلك مما يجمع الاجابة) من صفا (ويوجب تحريمه) تارة (أو كراهيته)  
حتى في الباطن مفروش من حرير أو كذا الواسطة وما فيه تصور رحيوان إذا كان يساس عليه خلاف  
لأي حيفتو صحابه (وذلك ان) ابدال (اد) كالأدعي هاهنا) مشهور في علم (أو  
ميراثاً) مستمرا على يد غيره (أو فاسداً) مشهوراً في غير مستور (أو شريراً) أي صاحب شر (أو  
متكافئاً) في دعوته (طالباً للمباهاة) والمداورة (والفخر) على قرانه فكل ذلك مما يجمع الاجابة من  
أصلها أقل صاحب القوت خمسة لا تحسد دعوتهم وإن دعى ولم يعلم ثم علم ولا شرح عليه ان يخرج من بيت  
حديث أو غيب لعدة وآكل لهما أو ماسق المعلن بعسقه ومن كان الاعلى على ماله الحرام ولم يكن يدع  
من ذلك ثم في معصية دام (الحرام) لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة ليطان فيكون عملاً (أو  
(أو ليدبا) وقد عصى الله بفسقه ومن يجوز (أو يحسن به) ليصير بالاجابة عاملاً لا لحرارة (أو  
الاعمال) بالاجابة من الأعمال الواهية كانت له دية العمل حسنة ومن زادها لا تحرة وهي  
له آخره يحسن به ولم يحضره وأعتل بمسادهها فوجب حتى يحسن به الله تعالى بعبادة صالحة تكون الاجابة  
عليها وتزك الاجابة إذا كانت بغير نية لانها من أفضل الأعمال فيحتاج الى أحسن النيات لوجود العلم  
وهذا كثر من الحساب ويفقد بهوى منها فيسلم بهما من أسيات ولا كانت احسن هروا (وذلك  
بان يكون بنية الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لودعيت الى كراع لاجبت) وهذا  
صريح في الاجابة على القليل وقد تقدم الكلام عليه في سابقه الأولى (و) الثانية (يؤى الحذر من  
معصية الله) ومعصية رسول (أو صلى الله عليه وسلم) من لم يجب الداعي فقد عصى الله (لما سلم من  
حديث في هروا في أثناء حديث ومن لم يجب الدعوة فقد عصى الله ورسوله ورواه البخاري موقوفاً  
ودد تقدم ذكره في باب اعتقاد كرامة (و) الثالثة (يؤى كرام الله المؤمن اتباع لقوله صلى الله  
عليه وسلم من أكرم الله مؤمن فكأن أكرم الله) وفي نسخة ما يكرم الله تعالى قال العراقي رواه  
لاصحاب في انزعاب وشره من حديث جبريل العنبي في اصغاه من حديث أبي بكر واسمادهما  
صعب اه قلت ورواه البخاري في الاوسط من حديث جبريل العنبي في اصغاه من حديث أبي بكر واسمادهما  
ما وروى من لعدى من حديث جبريل العنبي في اصغاه من حديث أبي بكر واسمادهما  
كانت مع كونه في الانس يكون داس في الاسلام عن أنس من دوعان أكرم داسن في  
الاسلام كانه بدأ كرم يوحى في قومه ومن أكرم يوحى في قومه فقد أكرم الله تعالى رواه أبو عيسى والبيهقي  
واخطب وابن عساكر وفيه يعقوب بن خبة الواسطي لا شيء ذكر من أحد من محمد الواسطي مجهول وورده

اس الحوري في الموضوعات نفسها (و) الرابعة (ينوي ادخال السرور عليه) بالجانب (بقوله صلى الله عليه  
 وسلم من سر مؤمنا فقد سر الله) تقدم في الباب الذي قبله وعن أبي هريرة رفعه أو عمل الأعمال ان تدخل  
 على تخيل المؤمن سرور أو تنقص عنه ديناً أو تطعمه خبزاً رواه اس في الديباج في هذه الخواص السابقة في  
 السنن ورواه اس عدي من حديث ابن عمر وروى نظير في مكارم الاخلاق من حديث أبي هريرة  
 أفضل لأعمال بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس وعبر اس عما مر من مجموع من دخل على مؤمن سرورا  
 فقد سرى ومن سرى فقد اتحد عند الله عهدا ومن اتحد عند الله عهدا فمن تحبه السرور ورواه الدارقطني  
 في الاثر وأبو الشيخ في اشواق قال الدارقطني تفرد به زيد بن سعيد الواسطي قال لدهي في مجمله هذا  
 خبره مكر ورواه نقلاً عن علام لا أقدر به هذا ولم أر أحدا ذكره بجرح ولا تعديل وعنه أيضا من أدخل  
 على أخيه المسلم فرحا أو سرورا في دار الدنيا خلق الله عز وجل من ذلك خلقا تدفع به عنه الآفات في دار  
 الدنيا إذا كان يوم القيامة كان قريبا منه إذا مر به هولاء ربه قاله لا تخف في قوله في بيت يقول  
 الفرح أو السرور الذي أدخلته على تخيل في دار الدنيا رواه الخطيب وأبو حنيفة (و) الخامسة (روى  
 مع ذلك زيارته) يصير ذلك ماله له تمام على الذي حسن و (ليكون من المتحابين في الله) وقد جاء في مثل  
 الزيارة في الله تعالى وأنهم يستحق ولاية الله تعالى واسما على ولاية المتحابين في الله (في شرط رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم) فيه شئ (الترادف) في الله (والمباذلة) يشير بذلك إلى حديث أبي هريرة وبحث  
 محقق في الترمذي في المتأخرين في روى مسلم وعنده أحد والطبراني والحاكم والبيهقي من حديث معاذ قال  
 الله تعالى وحبت محبت في المتحابين في والمتحابين في والمتحابين في والمتحابين في وعندهم أيضا معاذ  
 البيهقي من حديث معاذ بن السامع قال الله تعالى حققت محبت في المتحابين في وحقت محبت في المتحابين  
 في وحقت محبت في المتحابين في الحديث (ومع ذلك المدح من أحد المتحابين) وقيل الزيارة (فحصل  
 الزيارة من حاسبه أيضا) على الخط من اس ان الامة من التواضع كما تقدم من ان المتكبرين لا يحجبون  
 الدعاء (و) السادسة (ينوي صبه نفسه عن ربه في مسامحة) عن الاحسان (ويعاقب اللسان  
 فيه) بالرجوع إلى عيب (ما يحصل على تكبر واستغفار من مسلم أو مجري بحراه) فاحسنه بصفاته مؤنه  
 سوء العاقبة وويل لمن شق عليه ما يقربه (فهذه ستينيات حق حبه بالقربات أحاديث وكيف مجموعها)  
 من وفق العلماء والعمل بها (وكان بعض سلف يقول أنا أحب ان يكون لي في كل عمل بسة حتى في  
 الطعام واشرب) ولغة القوت وكان بعض السلف يقول لا أحب ان تكون لي بسة في كل شئ حتى في  
 الاكل واليوم وقد كان السلف يصلح يكون لأحدهم في الاكل بسة صالحة كما يكون له في الجوع بسة صالحة  
 والذي يثكل بغيرية الاستحرة للعادة والشهوة والمتعة قد يعجز عن غير الاستحرة للعادة والشهوة أيضا والترتب  
 للخلق وهذا من دقة آفات النفوس حسن من أكل بسة الاستحرة ولا حل الله تعالى تكس من حار لا حل  
 الله تعالى وبسة الاستحرة والا كان من ثواب الدنيا (وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم اعلم الاعمال ما يسب  
 وأكمل امرئ ما لوى من كانت هجرته إلى الله ورسوله فهو هجرة إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى  
 الدنيا يسبها وأمرأة يسبها فهو هجرة إلى ماهاجر إليه) أخبرنا اصفهاني عم الدين أبو المكارم محمد بن سالم بن  
 أحمد الشافعي الأزهرى والشيخ الدقيق أبو العلاء الحسن بن علي أحمد الشافعي رحمه الله تعالى لقراءته  
 على كل واحد منهما وهما يسمعان في مجلسين مفرقين قال الأول أخبرنا عبد العزيز بن إبراهيم الزبدي  
 قراءة عليه وهو يسمع وقال الثاني أخبرنا عبد الجواد بن التميمي المديني قرأت عليه قال أخبرنا الحافظ  
 شمس الدين محمد بن إسماعيل البجلي أخبرنا علي بن يحيى الزبدي أخبرنا اسد بن يوسف بن عذائه لارموني  
 أخبرنا الحافظ شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن السجواني أخبرنا الحافظ شهاب الدين أحمد بن عبي  
 الله سقلافي أخبرنا الحافظ زين الدين أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين لعراقي قال أخبرنا المسند أبو عبد

وينوي ادخال السرور  
 على نفسه امتثال لقوله صلى  
 الله عليه وسلم من سر  
 مؤمنا فقد سر الله  
 مع ذلك زيارته ليكون  
 من المتحابين في الله  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فيه سرور والتدليل  
 وقد حصل البذل من أحد  
 الجانبين فحصل الزيارة  
 من حاسبه أيضا وينوي  
 صبه نفسه عن ربه في  
 مسامحة و يعاقب  
 اللسان فيه بان يحصل على  
 تكبر أو سوء خلق أو  
 شقاق أو مسلم أو مجري  
 بحراه فهذه ستينيات  
 تطبق احسنها ما في باب  
 أحاديث وكيف مجموعها  
 وكان بعض السلف يقول  
 أنا أحب ان يكون لي في  
 كل عمل بسة حتى في الطعام  
 والشراب وفي مثل هذا قال  
 صلى الله عليه وسلم اعلم  
 الاعمال ما يسب وانما  
 امرئ ما لوى فمن كانت  
 هجرته إلى الله ورسوله  
 فهو هجرة إلى الله ورسوله  
 ومن كانت هجرته إلى الدنيا  
 يسبها وأمرأة يسبها  
 فهو هجرة إلى ماهاجر إليه



محمد بن محمد بن ابراهيم لم يدعي أحداً من الطيف من عبد المصطفى أخبرنا عبد الوهاب بن علي وعبد الرحمن  
 بن أحمد الجوى والشارك من المنطري قالوا أخبرنا هبة الله بن محمد أخبرنا محمد بن محمد بن ابراهيم لمرار  
 أخبرنا محمد بن عبد الله الشافعي قال حدثنا عبد الله بن روح المدائني ومحمد بن روح بن مزار قال حدثنا يزيد  
 بن هرون حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري عن محمد بن ابراهيم النخعي به جمع علقمة بن وقاص الليثي  
 يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على منبر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما  
 الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى الحديث هذا حديث فرد صحيح أخرجه الأئمة الستة فخرحه  
 مسلم عن محمد بن عبد الله بن عمر وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة كلاهما عن يزيد بن هرون ووقع مدلا  
 لهما علياً وانفق عليه الشبان من رواية مالك وجماد بن زيد وابن عيسى وعبد الوهاب النخعي وأخرجه  
 البخاري ورواه من رواية الثوري ومسلم بن حريق للثبوت ورواه مالك والآخر وحفص بن  
 غياث وترمذي بن زوية عبد الوهاب النخعي والنسائي من طريق مالك وجماد بن زيد ورواه الشافعي  
 مالك والآخر من مائة أربعمائة من رواية الثبوت عن يحيى بن سعيد الأنصاري ورواه البخاري في صحيح  
 مواضع من كتابه الصحيح في بدء الوحي واليمان والسنن والسنن والسنن والسنن والسنن والسنن والسنن  
 في الجهاد ورواه في المصنف والترمذي في الجهاد والنسائي في الإيمان وابن ماجه في الزهد وهذه  
 الحديث من أفراد صحيح لم يجمع عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا حديث عمر ولا عن غير الأئمة من روى  
 علقمة ولا عن علقمة إلا من روى محمد بن ابراهيم النخعي ولا عن النخعي إلا من روى يحيى بن سعيد  
 الأنصاري قال نوكر ابن زريق مسنده لا يعلم روى هذا الكلام إلا عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم هذا الإسناد وقال الخطابي لا أعلم خلافاً بين أهل الحديث في أنه لم يجمع مسنده عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم إلا من روى عمر ورواه الترمذي بعد تحريكه هذا حديث حسن صحيح لا يعرفه إلا من حديث  
 يحيى بن سعيد له وقد روى هذا الحديث أيضاً غير طريق عمر بن الخطاب فرواه أبو سعيد الخدري وأبو  
 هريرة وأبو أسد بن مالك وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم حديث أبي سعيد رواه الله رقماني في ترتيب  
 مالك من رواية عبد محمد بن عبد العزيز بن أبي رواد عن مالك بن زيد بن أسلم عن عطية بن أبي يسار  
 عنه قال تفرد به أبو رواد وحديث أبي هريرة رواه الرشد بن العطار في بعض تحريكه وهو وهم أيضاً  
 وحديث أسد بن مالك من رواية يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن أسد بن مالك وقال هذا  
 حديث عربي جداً والحديث حديث عمر وحديث علي بن رواد محمد بن أسد بن أبي يحيى باسناد ضعيف وأما من  
 ناسخ علقمة عليه فقد ذكر أبو أحمد الحاكم أن موسى بن عفيف رواه عن نافع وعلقمة وأما من تابع يحيى  
 بن سعيد عليه فقد رواه الحاكم في تاريخه يسابور من رواية عذريه بن سعيد عن محمد بن ابراهيم النخعي  
 وقال هو علقمة وذكر الدارقطني أنه رواه عن أخيه بن أرطاة عن محمد بن ابراهيم رواه سهل بن حذيفة عن  
 الدراوردي وابن عيينة وأبو أسد بن عياض عن محمد بن عمرو بن علقمة عن محمد بن ابراهيم وهو سهل بن علي  
 هؤلاء الثلاثة وأما رواد عن يحيى بن سعيد وقال الخطابي أنه من المدينين أنه رواه عن يحيى بن سعيد  
 سمعته من رجل وهذا الحديث قاعدة من قواعد الإسلام حتى قيل به أنه نزلت لعلم وقيل ربه وقيل حسبه  
 وسكلام على قوله وما يستلزمه من الأحكام هو بل الدليل قد تقدم تأليفه لا يطيل به هذا من أراد  
 الوقوف على ذلك فليست منتهى الآمال للحافظ السيوطي فإنه قد جمع وأدعى (والنية إنما تؤثر في المباحات  
 والطاعات أما المنهيات فلا فإنه لو نوى أن يسراخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر  
 أو حرام آخر لم تنفع النية ولم يحرم أن يقال الأعمال بالنيات بل لو قصد بالغزو الذي هو  
 طاعة المباشرة وطلب المال انصرف عن جهة الطاعة وكذلك المباح المردد بين  
 وجوه الخبرات وغيرها يلحق بوجود الحرام مالهية فتؤثر النية في هذين القسمين لا في القسم الثالث)



أحول المدعو من أن يكونوا متوضئين فإذا أُرهم بقبلة قاه رعا يكون عند الصلواتهم فتعطيهم ببركة  
 لصاحب الدار (كذلك فعل مالك بن النضر رضي الله عنه) لما نزل عنده بالمدينة (وعمل مالك بن النضر قبل  
 حضور (الطعام) و (قبل النجوم) وقال (الحسن بن علي) (في البيت) (في صاحب المنزل) (أولاً) قبل  
 الجماعة ليتعلموا منه ما يبيع في دينهم و (لا بدعواً من يكرمه حكمه أن يتقدم بالفصل) قبل الناس  
 (وفي آخر ما علمت من أخبارنا) بعد الجماعة وهو أقرب إلى التواضع و (ليستقر أن يدخل من يأتى كل من  
 طعمه) (في كل معه) لحوز الثواب ومن هاتوا لحواد أطعمتهم في قرب العشاء لاجل هذا لا يظن  
 ورأيت على هذا القدم عامة من عرفته بلاد مصر من لأعراب بل ومشيخ الروايات على هذا القدم وكنت  
 أسمع مشيخي يقولون بما يتأخرون النزل بعد الجماعة في بعض ثلاثين من المجلس من ذوي الأسباب  
 والهيئات الطلست والأريق قنسيء اختلافهم بخلاف الأول (وذا دخل) الدار (فأرى) فيها (مسكراً)  
 من أما كبيراً شرعية (غيره) بيده (انظر) وكان ممن يتأهل لزاله من غير مصادمة مكرهه في دينه و  
 عرسه أو ماله (والأسكر ملكه) أي بالنسبة لكم جهراً في كونه مسكراً سريعاً (وانصرف) وسقط عنه حق  
 لاجنة (والذكر) نوع منها (فرض الديباج) وهو ماسداه وختمه أربعمه مريد ياتى ثم كثر استعماله  
 ثم اشتقت العرب فقالوا دبح البيت الأرض فجاء من باب ضرب إذا سقاها فأبنت أرهاقاً مختلفة لآله  
 عندهم اسم المنقش ونقل لأهري أن كسر الدال أصوب من القمع واختلف في ليه وقيل زائدة ووزنه  
 دبعال ولهذا يجمع باليه وقيل هي أصل فيقال دبعج وقد تقدم نقل هذه العبارة في كتاب ثلاثة أقرآن  
 وفي الصحيحين من حديث عفة بن عامر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم فرود حبر  
 فلسه ثم صلى فيه ثم نزعها عن عاتقها كالكاهن ثم قال لا ينبغي هذا للمثقي والاشارة بقوله هذا  
 هي إلى الناس الذي دفع منه أو إلى الحرير قد مر ما هو أعم من الناس وهو الاستعمال بالذوات لا توصف  
 بخبر ولا تخيل ويترتب عليه أن الحديث هل يدل على تحريم الافتراض أم لا لا سيما ما شئى ذلك  
 وإن قال بالآؤن فقد يقال إن الافتراض ليس لباساً وقد يقال هو ليس للمقاعد ونحوها وليس كل شيء يحسبه  
 وقد قال أنس رضي الله عنه فقلت إن حمير لنا قد أسود من طول ما ليس وأما ليس الحسب بالافتراض  
 والحوادث عن تحريم الافتراض وحاشا في ذلك أبو حنيفة فحوزه به قال عبد الملك بن حبيب من المالكية  
 وقد طاعهم في ذلك حديث حديثه ثم ما انتهى صلى الله عليه وسلم عن ليس الحرير والديباج وإن نجس  
 عليه رواء الحنزي في صحبه قال الولي العراقي ومن اعجب أن الرافعي من أصحابنا صحح أنه يحرم على النساء  
 فتراش الحرير وإن كان يجوز لهن لبسه قطعه لكن الصصح حوازه به أيضاً وبه قطع العراقيين والمتولي  
 وصحبه النووي (و) من المسكر (استعمال أوني الذهب والفضة) عامة ودخل فيها غطية أو كبريتان  
 والدوارق وطروق الطائسان التي تشرب بها القهوة ونحوها قال كلاً من ذلك بعد استعماله واستعمال  
 كل شيء يحسبه وعليه إجماع الأئمة وهو المعروف من نصوص أصحابنا فقهاء الحنفية من المتقدمين ولا  
 يلتفت إلى ما قيل به بعض المتأخرين في يجوز شيء من ذلك وقد ورد في استعمال هذه الأواني وعبد شديد  
 في حديث ثم سلمة من شرب في ماء من ذهب أو فضة فأي بحر جرف في طعمه نارا من جهنم رواه مسلم وفي  
 حديث أنس عمر من شرب في ماء ذهب أو فضة أو ماء فيه شيء من ذلك أعيا بحر جرف في طعمه نارا من جهنم رواه  
 البيهقي في المعرفة والخطيب وابن عساكر وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال نهى عن الأكل والشرب  
 في ماء الذهب والفضة رواه الترمذي (و) من المسكر (التصوير) أي تصوير ذي روح من الحيوانات  
 (على الخيطان) والسقوف وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (و) من المسكر (سماع الملاهي والمزامير)  
 وهي آلة الملاهي بأجمعها وبقي الكلام على ذلك في كتاب السماع والوحدة (و) من المسكر (حضور  
 السورة المتكلمة بالوحدة) ويفهم من أن حصرون مستتران اعرض عن الاعراض الشرعية فلا

كذلك فعل مالك بن النضر رضي الله عنه أو غسل مالك  
 بيده قبل الطعام قبل قوم  
 وقال الحسن قبل طعام  
 قرب البيت أولاً لأنه يدعو  
 الناس إلى كرمه حكمه  
 أن يتقدم بالغسل وفي آخر  
 الطعام يتأخر بالغسل  
 لأن من يدخل من يأتى كل  
 أولاً كل معه وإذا دخل فرائي  
 منكرافيه أن قدروا لا  
 أسكر ناسه وانصرف  
 والمسكر فرض الديباج  
 واستعمله أواني لاجنة  
 والذهب ونحوه يرعى  
 الخيطان وسماع الملاهي  
 والمزامير وحضور السورة  
 المتكلمة بالوحدة















ماء فان اساوى صوب مثل ما تريد لانه اتصل طعاسهم ولانه وكتب من خبز ولحم ومرة ولا نظيره في  
الاعمدة ثم انه جامع بين اعداء واللذة والقوة وسهولة لتناول وقله المؤنة في المضغ وسرعة المرور في  
الخلقوم لخص المثل به بدانا بانما حمت مع حسن الخلق وحسن الحديث وحلاوة لمطابق  
وصاحبة الشهوة وجودة انشراح وروائه ترى ورصانة العقل والتجيب للبعث ومن ثم عقلت عنه ما  
يعقل غيرها من نساؤه ورويت عنه ما لم يرونها من ارجال الا قليلا فان من القيم الثريد وان كان مركبا  
فانه مركب من خير وخم فالحق اتصال الاوقات واللحم سيد الادم فاد الاحتفال يمكن بعدهما غاية وفي  
فصله من خلاف واصواب الحاحه الصبر اعمد للحم فعمل وهو انشراحه بغير اسد من كل ما عده الله  
وقال ابن خلدون كوفي شرح الشرائع قوله على النساء في حتى استغر ثم موسى في يده وان استثنى بعضهم  
آسية وهم البها مرم وما لا فيها تتحمل خديفة طامعة بيده سنة هل الحجة الامر بمراعاة عمران وفي  
رواية لابن في حبة رادة وآسية امرأة فرعون وحده بنت حويلد فاد فصلت طامعة فعاثية اولي  
وذهب بعضهم الى ان بل النساء نساؤه صلى الله عليه وسلم لغير حريمه وأم موسى وحواء وآسية نعم  
تستثنى حدة طام فاصل من عائشة على الاصح لغيره صلى الله عليه وسلم لعائشة ما لم يزوج منها  
حيثما من خديجة وصاحبة الفصل منها دلالة بعدل تصفته صلى الله عليه وسلم أحدونه بعلم ابن ربيعة اولاده  
صلى الله عليه وسلم كواحدة وان سب الاثنا فمابين من البصعة الشريفة وقوله على سائر اطعام في من  
حاشية لا تريد ساقى ان يريد من لغيره وسهولة مساعده وتيسر تناوله وأحد الكفاية منه تسرع ومن حاشية  
يريد أحد المحبين وروى أبو ود أن أحد اطعام في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يريد من لغيره والثر يد  
من الخيس وفي الحديث سيد الادم للحم وتصفية بل صرحه ان سيد الاطعمة للحم والخبر ومرى اللحم  
في ترين فاقم مقام بل رعا كوت أولى منه كاذ كره الاطعمة في ماء اللحم بالكيفية التي يد كره ما فيه  
فأما هو بعد استبح الى صفة الله (ص) جمع البهلاوة بعد صدح ح لطاس) لان كلام من اللحم والثر يد  
والخلاوة طاس في صفة متصل على غيره كما سباني (وذلك على حصول الاكرام اللحم قوله تعالى في صيف  
اراهيم) المكرم (اذا حضرا من لخدمته) إشارة الى به فعل اعني مفعول (وهو الذي جسد)  
في ام (نعمه) وما لم يخدمه فهو مصرعي البعدة (وهو أحد معنى الاكرام أعني تقديم اللحم) على سائر  
الطعمة والمعنى اني قد تقدم ذكره وهو النعم في الاحضار ومعنى ثالث ذكره انما وهو خدمة  
لنفسه (وقال تعالى في وصف الضياف وأمر لما عليكم من واساوى المن) ثم شبه (العمل) بسقط  
من اسماء فعلى وهو الترغيب طام سدى وحلاوة القدرة على معالاة من الله به على بن اسرائيل  
ومعنى الترغيب العمل الذي يسقط كاعرف وهي فارة معرفة أصلها تر كيبين بين كان ينزل عليهم  
من مثل الثلج من الظفر الى صواع الشمس وروى ابن جرير عن الربيع قال ان شراب كان ينزل عليهم  
مثل عمل فيمر حوله بالماء ثم يشربه (واساوى) فعلى من اساو (اللحم) معنى ساوى لانه يتسلى به  
عن جميع الادم) ادعية عبدة عن جميعه (ولا يقوم غيره مقامه) هكذا ذكره صاحب القوت وشهور في  
انتقامه ان لم يرد واساوى هذا طام ترغوا الجملة أصول ساقها معناه شبهة من السموات سربع الحركة  
لعله الله على بن اسرائيل لما ملوا من كل الحرمون وهم في التبر روى ذلك عن ابن عباس (ولذلك  
قال صلى الله عليه وسلم سيد الادم اللحم) رواه أبو القاسم تمام الرازي في فوائده قال حدثنا أبي هو محمد  
ابن عبد الله حدثنا أبو القاسم جعفر بن محمد بن الحسن المهرقاني بالرى حدثنا أحمد بن حنبل بن عبد الله  
حدثنا عبد الملك بن مريب الاصبغى حدثنا أبو هلال محمد بن صبيح الرسى عن عبد الله بن بريدة عن آسية  
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره بريدة وسيد لشرب الماء وسيد الرباحين  
الفاكية وقد وقع لهذا الحد من سلسلا بالحق ورواه الخطاط أبو بكر من سدى في مخطوئته عن

فان جمع به حلاوة بعده  
فقد جمع الضياف ودل على  
حصول الاكرام اللحم قوله  
تعالى في صيف ابراهيم  
أحضر العجول اخذ سدى  
الحم وهو اسدى حدة طام  
وهو أحد معنى الاكرام  
أعني تقديم اللحم وقال تعالى  
في وصف الضياف وأمر لما  
عليكم المن والساوى المن  
العمل والساوى اللحم معنى  
ساوى لانه يتسلى به عن  
جميع الادم ولا يقوم غيره  
مقامه ولذلك قال صلى الله  
عليه وسلم سيد الادم اللحم

لاستاد أبي جعفر الوردي عن محمد بن عذاه الكاتب عن أبي القاسم الاقليلي عن قاسم بن اصبغ عن ابي  
 قتيبة صاحب العريب عن أحمد بن حنبل البزازي عن الاصمعي بسنده بلع سيد سام ثبوت الاخرة  
 اللحم وسيد رجاء أهل الحنة الماعية ورواه الطبراني في الاوسط وبنوعيه في طب بسوى نحوه وروى  
 أبو نعيم في الطب أيضا من طريق عبد الله بن أحمد بن عمار الطائي عن أبيه عن عيسى بن موسى الرضوي عن  
 أبيه عن علي بن رضى الله عنه بلعه سيد طعام الدنيا والاخرة اللحم واطلى متروك وعذاس ماجة من  
 حديث أبي اسود بن سيد طعام أهل الدنيا وأهل الحنة اللحم وسنده ضعيف (ثم قال تعالى بعدد كرم  
 والساوى كلوا من طيبه انما فرقناكم) عن زيادة القول في طباهم ذلك (فالحكم والحلاوة من صيات)  
 أى من صيات الرزق (قال أبو اسود بن الدار بن رجة الله تعالى كل الطيبات يورث وما عن الله تعالى)  
 فله صاحب القوت وهذا لمن ذلك نفسه من ثعلبه ولا يحصى انقلاب الطيبات شهوات فله اد كل  
 منها أعطاه مقامها من الشكر والرضا (وتتم هذه الطيبات شرب الماء البارد في ثلثة طعام) وصف  
 الله له (ترعى ايد) بعد ابراع من الطعام (عند الفسل) أى غسل ليداه من حله المغمى ولا سيما  
 في وقت البرد (قال المأمون) عند الله من حرور العاصي الخبيثة وكان من حكمه الحدة (شرب الماء  
 طبع) أى بمزوجه (بما من اشكرته) عر وحل فقه صاحب القوت وقد ورد في الخبر كان أحب شراب  
 إليه صلى الله عليه وسلم لخلو لبارد وهذا لاسيما كليل هذه صلى الله عليه وسلم لا ذلك فيه يريد ان يهود  
 مضام نعم الحق وخلصه شكره عر وحل من غير ان يكون فيه شعير شكاف ولا حيلة استة عذاف  
 ما اكل والى هذه شارب المأمون بقوله السابق فذلك كان لاسيما صلى الله عليه وسلم شرب ميس شراب  
 غالباً ولا يلا كل غيبس لطعام عالم وروى ابراهيم بن عبد الله صلى الله عليه وسلم كان يستعمله من بون سيق  
 قال ابن بطال واستغاب ماء لاسيما رهد ولا يحد في لمره الموم وقد شرب الصالحون ماء لخلو  
 وظلموه وكان صلى الله عليه وسلم يشرب لعسل المروح ماء بارد قال من يقهر وجب من حفظه الله  
 ما لا يبتدى يعرفه الا فاصل الاطباء فالله البارد يطبق بقمع الحرارة ويحفظ الدم والعين عن الرق  
 بريل اسنعم ويدفع عن المعدة انصباب ويقع سندها وكان صلى الله عليه وسلم شرب الماء حار  
 وبالماء البارد تحرى يكسرحه بالماء البارد وروى الطبراني انه صلى الله عليه وسلم دخل على ابي رضى  
 حاطه بحول الله فقال له ان كان عندك ماء بار في شدة لعل يدى ماء بار في شدة فاطبق للعرش فسكب  
 في ودح ماء ثم حلب عليه من داحش شرب صلى الله عليه وسلم فالتى تخمس هنام من ماء الطيبات تقدم  
 بقا كفة اولا ثم اللحم وحمره السمى وخبر اللحم لسمين ما كان يصعب من حبيبه صفة تناول ثم ماء  
 البارد وسنده وشحوب بعسل أو سكر ويقع فيه الزيت ثم الخلولة ثم غسل ايدى بماء له وردكى ذلك  
 داخل في حد الطيبات (وقال بعض الادباء دعوى اخوانك فاصعتمهم حصريه) نوع من الطعام يعمل  
 بالحصرم بارد يافع للشهراء والدم عند السطح لانه يولد راسى لامعاء والمعدة لانه مرة فله  
 (دور به) نوع من الطعام عمل بنور ان يستسهل وزجر مأمون فاستب بها (ومقتبهم ماء بارد وقد  
 اكملت لضيقة) منه صاحب القوت (وأبو نصصهم درهم) كثيره (في صباغة) ونظا يقوت ودعا  
 بعض الرؤساء اخويه وثقى عليهم مائتى درهم (يقال له) (بعض الحكمة لم يكن محتاج اليه) كاه  
 (اد كان خيرا جيدا) من كان طيبا ودم ملك عيشه وأجيد يصعب في سور حشر واطب (وحدث  
 حاصص) أى صادى الخوضه غير متغير الطعم (ومؤلك بارد) عددا (فهو كفاية) نقله صاحب القوت والخبر  
 وحده فاكهة اذا كان جيدا ولا ينطريه الادام لاما كان شيسر من نخل ونخل أومع (وقال بعضهم  
 الخلاوة بعد الطعام خير من كثرة اللوات) والمراد بالخلولة ما يعمل من السكر والاصفر واللوز وهو المعروف  
 من ربة اللوز ويليه الخلاوة المصرية المعروفه بالخصية والنعرة الزبدانتر (وانتمكن على المائدة

ثم قال بعد كرام والساوى  
 كلوا من صيات موزقة لكم  
 واللحم وخلصه من طيبات  
 قال أبو سليمان الداوى  
 رضى الله عنه أكل الطيبات  
 يورث الرضا عن الله وتتم  
 هذه الطيبات بشرب الماء  
 البارد وصب الماء الفاتر  
 على اليد عند الفسل قال  
 المأمون شرب الماء يطبع  
 يخلص الشكر وقال بعض  
 الادباء اذا دقوا اخوانك  
 فاصعتمهم حصريه  
 ونور به ومقتبهم ماء بارد  
 وقد كملت الصاغة وبقى  
 نصصهم درهم في صباغة  
 دقوا من الحكمة لم تكن  
 تحتاج الى هذا دكان  
 حرك جيدا وماؤك بارد  
 وحدث حاصصا فهو كفاية  
 وقال بعضهم الخلاوة  
 طعام خير من كثرة اللوات  
 والتمكن على المائدة

خبر من زيادة لوبين) قوله صاحب القوت بعد خبر من زيادة هي لوبين وأمامي يتكلم في سبب  
 لمصنف قريب وقال آخر من الماء اسارد على الطعام خبر من زيادة لوب (ويقال ان الملائكة تحضر  
 في صلاة اذا كانت عليها عقل) قوله صاحب القوت سفل كل نبات انحصر به لارض والبقول التي تحضر  
 على البسطة هي الخس وهذا بطر حشقوق خاص ابقلة الحقاء البادر وح شعاع الصغر وهو الرشا  
 الكرم والكررة سفل الزوم الكرات اعمل لثبث الحر والحدب وحله اقول فيها سفل  
 كلها لاسال اسفل منها الاقل ما يكون من العدم ودي لا يدل منها رقيق يردى في سفل الانساع به  
 لا يكاد يهضم ما يساوي منها غير مطوخ وذلك انه قد عرفت في ضاعها لصنع النوع بل توجد في  
 اقل منها الى ان تحف فلانها تكون في اول بيتها اللطيف وأطرى ثم تصير بالحرارة تصب وأصغر وكذلك  
 اصول اسفل كلها رتبة العذاء وجميع النبات الحريضة التي تؤكل هي ما اذمت طرية في اسفل  
 تكون نافعة القوى الكثرة ما فيها من الرطوبة فذلك قد نصير عذاء واذا استأضدت كيطاين  
 وانقلت عن ان تكون عذاء وصارت ذوا لا يصلح الانساع اطعام ومن القول ما أصله قوى من  
 قصه كالعقل والبصير ونعم وما شهبه اومها ما صفة وورقة قوى من أصله لاستلها العذاء الذي  
 حلت به من لارض اليه كالحس والكرب وما يؤكل منه أصله فزده وقصه لا يكاد يؤكل وكل نبات  
 يؤكل راء أو رده لا يكاد يؤكل أصله وجمع أصناف لبقول ما كان منها ما يدهو شديد يساوي ذلك يكون  
 رداء عذاء وشبه بالدها وما كان منها ما يدهو أكثر رطوبه وما يبت في المشرقة والمواضع العطشة  
 قوى في بانه ولما كانت اقول آخر في الرداء من المواكدة ركاير فينبغي ان يكون منها ما يدهو  
 اليه اسفل ومنه قليل ويخرج ان يكون مما يتجدد منها ما يدهو ما استل المرح وبعث الوقت الحاضر وانه  
 اعلم (والجبه من اثر من بالحصرة) وهو محبوب (وفي الحمار من مادة التي تروا على بني اسرائيل  
 كان عذب من كل البقول لا الكرات) وهو نوع والمراد به شاهر سمي وبمرف كرات المائدة وهو  
 شديد قو حاد يخرج من تحت الارض ورفا لانا وما تحت لارض من صوبه بعض مستعمل غيره سدير  
 (وكان عذبا حكمة وعذرة من شل وعذرة منها ملح) كان عذبا (سبعة رعة على كل ربيع في تون وحس  
 رما) هكذا ساه صاحب القوت (هذه اذا جرح الحس المواتة) واعلم ان قوت هذا من احسن البهيم  
 دة في اه وأخرجه الحكيم انترمدى في نودر لاصول واس في حاتم ونو اشع في عطمة ونو  
 كرات في في بيلابان من حديث طيب لغربي فان بابا الحوار يون عيسى من مريم المارة  
 كره ذلك جدا ومنهم من سؤ بهم اياه ووعدهم فانو لما رأى منهم ذلك قام واس الشعر الا حود ثم  
 اعزل ودخل مصلاه وصلى مائة سنة ثم هم مستعمل ابقلة وصف قدمه حتى شربته فاصق الكعب  
 الكعب وحدي الاصابع بالاصابع ووضع يده اليمنى على يسرى فون صدره وعرضه وطأها  
 رسة خشوعا ثم أرسل يده باللكا فمارت دموعه تسيل على جديه وتقطر من اعراف خيشه حتى  
 ركب الارض خيال وجهه من خشوعه فلما رأى ذلك دعاه فزال عنهم سيرة جراء بين عمتين عمامة  
 من حودهم وعمامة من تحتها وهم بطرون اليه في الهواء مقصفتين ذلك سمعته نهوى اليهم وعيسى يسكن  
 ويدعو ويصرع فقال كذلك حتى استقرت السريرة بين يدي عيسى والحوار فون وفتحاه حوله بخدود  
 واتحة عليه لم يحدو فبما صي رتحة مثلها فطرح عيسى والحوار فون جذاش كره ثم أقبلوا عليه هادا  
 عيسى اسد بل معطى عيسى الله تعالى وكشف عنها المدين هادا عليها حكمة محمة مشوهة ليس عليها واخير  
 وليس في حودهم شوا يسيل لاسم من اسيل حوله بقول من كل صنف عرا كرات وعذرة اسفل  
 وعذرة اسفل وحول بقول حسة رعة على واحد منها ريبوه وعلى الاخر عرا وعلى الاخر حوس  
 رما في الحد يشوروي اس حر واس أي حاتم وأو الشخ عن اس عا في حبر المائدة فان قامت الملائكة

خبر من زيادة لوبين ويقال  
 ان الملائكة تحضر في صلاة  
 اذا كان عليها عقل بذلك  
 انما مصنف ولا فقه من  
 اثر من بالحصرة وفي الخبر  
 ان المائدة التي تروا على  
 بني اسرائيل كان عليها من  
 كل البقول الا الكرات  
 وكانها حكمة عند رؤسها  
 تخل ويحسد ذنبها ملح وسبعة  
 أرغفة على كل ربيع في تون  
 وصبر من هذا اذا اجتمع  
 حسن للمواظفة





لجاء ما بالسطح ولم يقدم غيرها (٢٥٨) فطر بعض الى بعض فقال بعض الشيوخ وكان مزاحات الله تعالى بقدر أن تخلق رؤسا بلا أيدان قال

الاولون وحلا أو حيا قال (شاء بالست) أي لعسل لا بدي (ولم يقدم غيرها فطر بعض الى بعض  
وقبض بعض الجماعة) ولعلنا نقول فقال بعض الشيوخ (وكان مرصا) أي عن يمين المراح والمكافئة  
في الحديث (بأنه تعالى قدر أن يحاق رؤس بلا أيدان قال وفي تلك الليلة جيبنا عاتل فثبت للسجود)  
وهذا القول من حيث اللفظ جيبنا وعلينا بعضنا في آخر الليل فثبتنا للسجود (فلما استحب أن  
يخضر الخرج) من لالون حله واحدة (أو كبر) هم (بما عتقد) من الالوان (لأمر أن لا يبادر إلى رفع  
الالوان) كما عتقد من هؤلاء أحدون من كل لون لاقعة ولقعتين ورددوه بسرعة (لأنهم لم يصر من  
من الاستيناء حتى ردعوا الأيدي ١٤٥) أي عن الالوان (فأجل منهم من يكون بقية ذلك اللون شهي عنده  
بما يحضره أو يوق به حجة لا كل ببعض عليه بالمدرة) ولعلنا نقول ويسعى أن يكتمهم من بقية  
الالوان ولا يردعها حتى ردعوا أيديهم فانه من الأدب والمعرف ولعل منهم ما يكون عنده مما قدم شهي  
بما يقدم بعد وقد تكون هم من به حجة إلى فصل كل في بعض عنده رغبة قبل أن يستوفى ما في نفسه  
أو زاد اصف (وهو من الممكن على الله أي الذي يقال به حبر من) ردة (لوان) وقد تقدم قل هذا  
القول قد ما قال (ويعمل أن يكون أثره في دفع الاستحالة ويحتمل أن يراد به أسكان) فهداه ثلاثة  
وجه في معنى السكن ولوجه الأول هو لأقرب والوجه الأخير يحتمل أن يكون على حقيقة أي يحبسهم  
في موضع واحد والمراد به عدم التراجع على المائة كثر الأيدي فشيئوا طهرهم (حكى عن) أي عند  
الله (النوري) اضم السن المهمة جمع ست وهذه السنة أن يحتمل أن يكون الالوان ولأن يعمل  
أسر الكفة (وكان صورا مراحا) ترجع صاحب الحية في الحديث من عرف نفسه نسبة رحلان أو  
حسن عن الفصل من أدريس من الحسن من محمد بن مري وعبد الله بن محمد بن نصر السجود  
الأول حدث عن الحسن بن عرفة والثاني عن إسماعيل الصفار والمذكور هنا حسن آخر غيرهما وهذا  
القول حديثي عن أحمد بن محمد بن النوري وكان صوفيا به (حضر عند بعض أساء الدين على مائة) قد  
(أمر علم حل) وهو هو من ولد أبي في السنة ذوق واجمع حلال ما هم (وكان في صاحب  
المائة عن) غفيرا بأكوبه (من رأى اليوم مرقو حل كل مرقو من صدره) من تحله (وهذا بالعلم)  
أرفع إلى الله أن مرقو بالعلم (حل أن داخل السجود) رحمه الله تعالى (بعد وخالف حل  
فقبله إلى عن) وقد نقول فقال صاحب الدار إلى أن أماعدا به (قال) أمر (أكل مع الله بيان  
فأخبر (حل وردا حل) أي مرقو حتى استوفوا منه (ومن هذا من لا يرفع صاحب المائة فقبل  
قوم) حتى ردعوا أيديهم ودور في ذلك حذر تقدم ذكره (لأنهم يستوفون) فلا يستوفون كلهم (ل  
سعى أن يكون) صاحب المائة (أو حرم) ردة (أو كلاً كان بعض الأكرام) من لأخو دينا من خبره  
أن (بعضهم قوم بجميع الالوان) ندى عنده من العلم قال الروي وسألت بعض حسائمه لم يعمل هذا فقال  
بأنه يفرق من حل منهم من لا يشتهي من الالوان (وغير كلهم) بأن يكون حتى (يستوفوا) فاداروا  
أفرع حذ على ركبته ومديه إلى العلم أو كل قول لهم (سما الله سعدوي بذلك الله عليكم) حكاية  
صاحب القول (وكان السيف يستحسن ذلك منه) ساجد من الله والالوان وتكلمهم من المائة وهما  
وصفا حسنا وكان صاحب القوة عني بعض سكرام من لأخو دينا من عامر بن كز وقد  
مررت في روح القدس عند الكرم السمرقندي صاحب وكان إذا أراد الله أن يهدي أمر  
وضع لمائة وقال كواوت من هو حتى يفرق براء أفعبه ثم تقدم لي مائة يقول استقموا لا كل  
فلا يقوم أحد إلا كعبا وقال اسأله كل يحتاج مائة عندته في كل يوم عشرة أجره طعمها  
نعمهم للعدو الخبيث وعبر ذلك (الحسن) أن يقدم من الطعم (بهم) (دور) الحاجة إليه (والكفاية  
فلا يتقبل عن الكفاية قص في البروة ولزيادة عليه تصنع ومراعاة) وعط نقوب ولا يمسح في أن يقدم

وتنا تلك الليلة جيبنا  
فقال ب قيتنا للسجود  
فلما استحب أن يقدم  
الجميع أو يحضر عنده  
(الربع) أن لا يبادر إلى  
رفع الالوان قبل أن كتمهم من  
الاستيناء حتى ردعوا  
الأيدي عنها فعمل منهم من  
يكون بقية ذلك اللون  
اشهي عنده من محضه  
أو قيت فيه حجة إلى  
الكل في بعض عليه  
بالمدرة وهي من الممكن  
على المائة في قال هم  
خبر من لوان فتمت أن  
يكون المراد به قطع  
الاستحالة ويحتمل أن يكون  
أراد به سعة المكان يحكي  
عن سنوري وكان صوفيا  
مرا حاضرا عند واحد من  
بنا الدب على مائة تقدم  
انهم حل وكان في صاحب  
المائة محل طهارتي قوم  
مرقو الحل كل مرقو من  
صدره وقال بالعلم أرفع إلى  
الله أن مرقو بالعلم إلى  
داخل الدار فقام السنوري  
بعد وخالف من قبله  
أي أن يقول ككل مع  
الصبيان فاحتجوا أن حل  
وغير رد حتى ومن هذا  
المرس لا يرفع صاحب  
المائة يده عن القوم فاهم  
يستحبون بل يسعى أن يكون  
آخوهم أو كلاً كان بعض  
الأكرام يحضر القوم بجميع  
الالوان ويتر كلهم يستوفون

فاداروا بالقراغ جثا على ركبته ومديه إلى العلم وكل رة لم تسمه سعدوي بذلك الله عليكم وكان السلف  
يستحسنون ذلك منه (الحسن) أن يقدم من الطعم قدر ساجد من الكفاية قص في البروة الزيادة عليه تصنع ومراعاة

لا يمازجها اذا كانت نفسية  
لا تسمع بان يأكلوا من كل  
الاشياء يدم الكثير وهو  
طيب النفس لو اتخدوا الجوع  
دوى ان يشربوا ماء  
معهم اذ في الحديث انه  
لا يجاب عليه فحصر  
ابراهيم بن ادهم وجهاته  
طعاما كثيرا على مائدة  
وقال له سائل يا ابا الحسن  
اما تحب ان يكون هذا  
سرفا فقال ابراهيم ليس في  
الطعام سرف فان لم تكن  
هذه النية والتكثير تكاف  
قال ابن مسعود رضي الله  
عنه يسيان ان يجيب دعوة من  
يمازجها بغيره بغيره  
من الصلابة وكل معصية  
المهابة ومن ذلك كل  
لا يرجع من بين يدي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ولا  
منعهم قد لا هم = واما  
لا يقدمون الا قدر الحاجة  
ولا يأكلون تمام الشبع  
ويحكي أن يعزل أولا نصيب  
هل ابيت حتى لا تكرب  
عصم طائفة الخرجوع  
نبي مسمه طعنه لا يرجع  
فصيق صدرهم وتطلق  
في صيقات مستهم ويكرب  
قد صم الصيقات ما تبعه  
كراهية قوم وذلك خيانة في  
حقهم وما يق من لا طعمة  
ليس للصيقات أخذ  
وهو الذي تسميه الصوفية  
الزلة الا اذا صرح صاحب  
الطعام بالاذن فمع ذلك  
راض وعلم ذلك بقرينة  
حاله وانه يفرح به فان كان  
يعلن

الا ما يجب ان يأكلوا من كل شيء ومقدار الحاجة والكفاية من الماء كقولهم جمع بين سبغ وعصبه وقال  
في موضع آخر اذا كره ان يقدم من طعام الامار يدبنا كل زلازل مسمه شيء ولا يستني هو ولا أهل  
سبغ في انفسهم رجوع شيء مولا كان ما يقدمه مما سوغ رجوع بعضه ولا يجب كل كلمة تصعد  
ومنهاة اه (لا سيما اذا كان لا تسمع عنه ما بين كوا الكل) ثم احصره (لا أن يقدم الكثير) فيه  
حسنة (وهو طيب النفس) لا يستني رجوع شيء منه (لو اتخدوا جميع) منه (دوى ان يشربوا ماء) به  
طعامهم اذ في الحديث انه لا يجاب عليه) كتحريم فريد يحكم انه (حصر) او امحى (براهيم بن ادهم  
رجع الله تعالى طعاما كثيرا على مائدة) وكان قد دعا سفيان ثوري داور حتى في جوعه من الاصحاح  
(فقال له سفيان يا ابا الحسن اما تحب ان يكون هذا) اسرافا فقال ابراهيم ليس في طعام سرف) بقوله  
صاحب القوت بغيره وروى يال سفيان ثوري دعا ابراهيم بن ادهم وفتحها ان طعام يقتصر وافي الا ان  
فلما رفع الطعام قال له الثوري انك نصرت في لا كل دقن واهم لانك نصرت في لدعام وقصرت في لا كل  
قال ودعا ابراهيم ثوري فصاحه على طعام كرمه فقال له سفيان يا ابا الحسن اما تحب ان يكون هذا  
اسرافا فقال ابراهيم ليس في الطعام سرف وفي رواية اخرى يادقنا لا اسراف في الامان والسائل فان  
وهو دوى عن سيرة سلف (فان لم تذكر هذه النية فانه كثير مكاف) وسبغها وقد سبي عن كل معصية  
أما التكاف فقد تقدم ما ورد به وما سبغها فقد (قال ابن مسعود رضي الله عنه يجب ان يجيب دعوة من  
يمازجها بغيره بغيره) وادع صاحب القوت أي به خرب معصية فريد يكرب كثيرهم اصدروا في ذلك  
(د) قد كره جماعة من الصالحين رضوان الله عليهم (كل طعام انه هاء) وسرة فاعلم ان كل من قدم  
ايه ذلك الطعام لا ينجبه في الورع ان يأكل منه لان الماء كقولهم لا يؤكل به ورجع كرمه  
هو تصدع وزرير ولا يان كل المتقون من هذا لانه لا يرى كم مقدار ما يحب بيا كرمه معصية المنهاة  
مكره لمن يقدمه هذه الآية الى اخوه لانه قد عرضهم شاول ما كره حوب وندس عليهم ما لا يعلمون وادع  
فانه شيء قد قدمه لاجل الله تعالى ولا يصح ان يستني ارتجاع شيء منه غير ان يخرج الزعيف والستني  
للسائل فصدقه قد انصرف وذكره بارجع به حيا كما هو قالو بغيره حتى في سائل حريده به (وهذا  
كان لا يرجع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فصدقه طعام قط) ولله بقوت ما يرجع من بين يدي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ارجع قال وذلك (لانهم كانوا) مخلصين في كل شيء (لا يقدمون الا) كرمهم (قد  
اشاحوا ولا يأكلون) الا بدعوةهم وادع كواهم يا كوا (تمام الشبع) ولا يتركوا ولا كل في سرفهم  
منه شيء (ويضي أن يعزل أولا نصيب أهل البيت) من الطعام بل يقدمه الى اخوه (حتى لا تكرب عيهم  
طائفة ان رجوع شيء منه) ولا تحدث به هوهم فانه مكره بهم (دعاه) اب (ارجع) منه شيء فيكون ذلك  
ارجع من الاكلين ومنقصه لهم (فصيق صدرهم وتطلق في الصيقات) كاستهم ويكرب قد ادم  
الصيقات ما تبعه كراهية قوم وذلك خيانة في حقهم (وهذا عيهم شديدا كرمهم) عهدهم وما كان  
صرا بالاهل يكون مصيلا لاصل (وما يق من الاطعمة) بعد الفراع من لا كل (ليس للصيقات أخذه  
وهو الذي تسميه الصوفية الزلة) مع اني قد نصت قال لث هي في الاصل الصبغة الى اساس يقال اخذ  
فلان زلة وهي أيضا تتخلص من مائة صدقك أو قرييل عراقية اشتق ذلك من الصنيع الى الناس اه  
وعن ابن شميل كافي زلة فلان شيء عرسه وقال أبو عمرو وأرلته زلة ولا يقدر للبدحور صاحب  
لقاموس انها مولدة تكلمت بها عامة العراقيين وقد ثبت ذلك في شرحي على لقاموس وذكرها في  
في بعض مؤلفاته وعندها في انها مولدة وأهل الحجاز يسمونها ما يؤخذ من رؤس الاموال لاسمهم زلة وهو  
من ذلك (الا اذا صرح صاحب الطعام بالاذن فيه) وهم ان يأخذوه (عن قلندر اش) وصدور متشرح (أو  
علم ذلك بقرينة حاله) ولولم يأذن فيه بالسائل (د) علم (انه صرح به) فلا من أخذه (ه) كان يعل







من حديث ابن مسعود مريدة وكل معروف صدقة ورجال سبانه ثقت وروى الماوردي وسامع  
 والطبري في مكبر واضيف في المختار من حديث الثيب ربيعة رضي الله عنه بالفظاضة ثلاث ليل  
 حق لازم في سوي ذلك فهو صدقة قال المنزلي استفاد فيه نظر وقال لهيتمى فيه من لم عرفه وقد جد بظاهرة  
 أخذوا وحملوا على اجهر وعلى انه كان ذلك في صدر الاحلام ثم نسخ وتوكل في هل الذمة المشروط  
 عنهم صياغة سر أوى المصيرى ومخصوص بالعمل المعوين بقص الر كاة من جهة الامام ورواه  
 أبو بكر بن أبي الدنيا في قري الصيف عن أبي هريرة بنعنا المصنف زيادة وعلى الصيف أن يقول بعد  
 ثلاثة أيام وعد بشرى في الكبر من حديث طارق بن أنس بنعنا كما ورد ذلك فهو معروف (تم  
 لو أن حرب البيت عليه عن خلاص قلب) وإشراح صدر وطيب من يقرأ ذلك (فه مقام)  
 أي الائمة (أدراك) بالاحط فيه (ويستحب أن يكون عنده) أي المصنف (فراش للصيف النازل)  
 عليه بما اعتاده أهل بلده من وطاه وصاغة وعطاه هذه الثلاثة لابد من ذلك لاسماني أيام الشتاء وأن  
 يكون الوضوح كما يأتى إليه من العز ولا بيت الصيف بريحه نجوم السماء ولما قال الشعر أوى قدس  
 سره في المراتب في د اهود هذا البيت مشابهاً لأنصف أحد في ليلاني لثناه وذلك ليحصل لرب المرسلين  
 رينه عنده في ليلاني شتاء من الخرج والمشفة من قبل الممرش وعطاء في عمالا كونه عنده فراش رائد  
 عن أهله وعياله ورعاين في ترهش عياله للصيف فيردون وهذا خرج وأما فلما عاى اعتاده أهل بلده  
 في محبت لوقت حال الممرش لو ارام يختلف باختلاف البلد هذا كان الوقت مارد أن كان البيت مشرفاً  
 على اواضع سدة وفيه من الاستحار فلا يحسن بعض السعوص والعزوث فلا بد من كفة وهي المعروفة  
 بالاموسية فوق الممرش تقيه من تلك المؤذيات وهذا في الممرش كدمياط ووشيد مشاهد لا يستلزم أحد  
 في أيام بلا كفة ما حاية عن ذي الناموس وما في معناه من هوام مؤذية وهكذا عامة بلاد مصر وسكن  
 في أواسط شخوصة تكثر فيها من الهوام وفي بلاد الحارفة لا يحتاج للصيف في كبر مؤذية في الممرش  
 لأن العاصب على ثلاثة البلاد الحار وكذلك ما ترمامة ابن ماعد تعودها فهم فيها يحتاجون في السكك المدع  
 ذي العزوث واستعملوا معها فلقبي من الملاة يحيطان فإذا أراد أحدهم أن ينام قنع ما عليه من ثيابه  
 ودخل فيها ثم ربط على يدها تحيط به فبأس من لادى وهذا قرب إلى حيرة السلف من استعمال اسككة  
 هامة كره الكهن ومبته في فمه فلا يلبث عليه طلطان الموم (قال صلى الله عليه وسلم فراش للرجل  
 وفرش للمرأة) كذا في السمع والرواية لا مرته (وفرش للصيف) قال الطبري فراش مبتدأ مخصوصه  
 محذوف يدل عليه قوله (ولربيع للشيطان) أي فرش واحد كاف للرجل وفرش واحد كاف للمرأة وفرش  
 واحد كاف للصيف والراجح رائد على الحامدة وسرف وتخاذل مماثل لفرش الدنيا وزخارفها والامانة  
 والانشغال لكبر وذلك مذموم مضاف الى الشيطان لانه برنصبه ويحث عليه فكان له أو هو على ظاهره  
 والشيطان بيت عليه ويقبل وفيه حوار اتحاد لاسباب من الفرش والآن ما يحتاجه ويرتبه به قال  
 انظر طي وهذا الحديث اعطاء ميسر ما يجوز للاسباب يتوسع فيه ويرتبه من الفرش لأن الأفضل أن  
 يكون له فرش يخص به ولا مرته فراش فقد كان صلى الله عليه وسلم ليس له لآخر فرش واحد في بيت عائشة  
 وكان ينام عليه ويحسان عليه جهازاً وفرش الصيف فيعين للمصنف اعداده لانه من اكرامه  
 ويقام تحفه لانه لا ينفق له شرعاً الاصطلاح ولا يوم معه وأهله على فرش واحد ومقتضود الحديث ان  
 الرجل اذا أراد أن يتوسع في لعرش فعليه ثلاث والاربع لا يحتاجه فهو سرف وفقه الحديث ترك الاكثر  
 من الاثلاث والاشياء المباحة والتره بها وأب يقتصر على حاجته ونسبة الاربع للشيطان ذم له ولا يدل على  
 تحريم اتخاذها وها هو من قبل خبر الشيطان بسفل الطعام الذي لا يد كرام الله عليه ولا يدل ذلك  
 على تحريمه وكذا الممرش اه فين وفي الحديث انه لا يلزمه المبيت مع زوجته حتى يعرض ورد باب الموم

ثم لو أن حرب البيت عليه  
 من خلاص قلبه المقام  
 اذ ذلك يستحب أن يكون  
 عنده فراش للصيف النازل  
 قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فرش للرجل وفرش  
 للمرأة وفرش للصيف  
 والاربع للشيطان

معها وان لم يجب لكن علم من أدلة أخرى انه أولى حيث لا عذر لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليه  
والحديث أخرجه أحمد ومسلم في الباس وأبو داود والنسائي عن حارث بن عبد الله رضي الله عنهما  
\* (فصل يجمع آداباً ومناهي طيبة وشرعية) \* من أثنى وأثارت (متفرقة) منوارة في الاطعمة  
والاكل من بين بقص وهو صل هي طرائق السلف الصالح وصنائع العرب لم تكن ذكر في تصديق  
الكلام السابق وقد قلت من كلام (قدماء) (لاؤل حكيم عن إبراهيم بن يزيد) (الحق) (رحمته الله تعالى  
وهو من كبار التابعين) (به قال الاكل في السوق) (أي يوم ونبت قاله السرقسطي) (وأسندها الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) (واسناده غريب) (تبعه المصنف في سياقه صاحب القوت ولعله وفي خبر  
سعيد بن لقمان عن عبد الرحمن بن لاصاري عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
لا أكل في السوق دناءة ثم قال هذا عن سمسمة وليس بذلك لصحيح انه من قول عائشة بن إبراهيم الحنفي  
ومن دونه اه فالت روى من حديث أبي هريرة ومن حديث أبي امامة والذي أسأله صاحب القوت  
قد أخرجه ابن عدي في الكامل فقال حدثنا القاسم بن زكريا حدثنا محمد بن سعيد حدثنا محمد بن  
المرثد حدثني سعيد بن لقمان فسأله قال اسألوا من طريق أبي هريرة عن أبي هريرة عن أبي هريرة عن أبي هريرة  
اسألوا من طريق كذاب وله طريق أخرى عند الخطيب في التاريخ قال أسأله عن علي بن يعقوب حدثنا أبو  
روعة أجد من الحسن بن علي بن أحمد بن محمد بن حريز قال لصادق حدثنا أبو نصر بن محمد بن  
سهل حدثنا مالك بن سعيد عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة عن مروان بن معاوية قال اسألوا من الجوزي الهيثم  
ضعيف وأما حديث أبي امامة فروى من طريق واحد ما قال ابن عدي في الكامل سمعت عمران  
البحراني يقول حدثنا سويد بن سعيد حدثنا فية عن جعفر بن الزبير عن القاسم بن أبي امامة رفعه  
الاكل في السوق دناءة قال ابن الجوزي بقايم ومفرج بن جرح والناية قال الذهبي في التمهيد حدث  
أحمد بن داود حدثنا محمد بن سليم بن الولي حدثنا فية عن عمر بن موسى الوجهي عن القاسم عن أبي  
امامة مروان بن معاوية قال اسألوا من الجوزي الوجهي كذاب قال الذهبي لا يأت في هذا الباب شيء قال ابن  
فيه حديث أبي هريرة وهو الذي أوردناه من طريق الخطيب وهو أثبتناؤه ما يقال فيه انه ضعيف  
لضعف الهيثم وقد قال الذهبي الهيثم بن سهل انشأه في ضعيف اه وما رأيت أحدا وصفه ما اكذب به  
أورد ابن الجوزي ما في الموصوفات ما من فيه وكذا قول المصنف تعاضدا ما يقرب به من قول إبراهيم  
الحنفي ليس بصحيح وان كان مع غيره من باب الرواية لانه من قوله وقوله صاحب القوت وسيدنا  
يشير الى ان الراوي عن سعيد بن لقمان وهو محمد بن المراتب كذاب كما تقدم وهو قوله أحمد بن أبي بكر من أبي  
شعبة وقال الذهبي ليس ما شوي وقد يقال انه روى عن أبي داود صاحب السنن به مثل عمته روى  
عن محارب بن دينار حديث موضوع وهذا الحديث ينع من رواية عن محارب ولا يدخل في خبر الموضوع وقد  
يكون الراوي قد تكلم في روايته عن شخص خاص مع انه ثلاث عن غيره تكون صالحة وهذا دقيق  
حدا وتبينه صعب والاذكرنا اقتصر الخواطر العرفي في تخريج هذا الكتاب على تصحيح هذا الحديث يوم  
يحكم بوضعه يقال رواه الطبراني من حديث أبي امامة وهو ضعيف ورواه ابن عدي في الكامل من حديثه  
وحديث أبي هريرة اه (وقد نقله عنه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان كل علي عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وعن عثمان بن عفان ونسب بن عفان) هكذا رواه صاحب القوت قال ابن عدي رواه الترمذي وصححه  
واسناده واسناده اه أي فدل ذلك على جواز الاكل في السوق وهذا عدي به نظرا دعائه اه  
أنحرانهم كانوا ياء كاذبون وهم مشبون وبشربون وهم فيام ولا يسكر عليهم في فعلهم ذاك منكر أي فليس  
الاكل ماشيا ولشرب فاقامسكرا بل هو معروف اذ لو كان مسكرا سكنت عليه فحسب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وليس في هذا ما يدل على جواز الاكل في السوق الا من طريق معلوم والا فلا

\* (فصل يجمع آداباً ومناهي  
طيبة وشرعية متفرقة) \*  
(الاول) حكى عن إبراهيم  
الحنفي أنه قال الاكل في  
السوق دناءة وأسنده الى  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم واسناده غريب وقد  
نقله عنه ابن عمر رضي  
الله عنهما أنه قال كانا كل  
على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ونسب بن عفان  
ونسب بن عفان



حدثني أبي عن أبيه عن حماد مرفوعا سمعوا طعامكم بالبحر فوالذي نفسي بيده به يردنا لا وسيعين نوء  
من أسلحة أو قال من لواء اهـ (و) بالسند ابن أبي القوتلى أمير المؤمنين قال (من كل يوم  
سبع تمرات غوة) مصوب بي له صفة أو عطف بيان تمرات (قنت كل دابة في طعمه) ونهض القلوب ومن  
أكل يوما واستقى سواء قال الزنجشري في به ثقب النجوة فمر بالمديسة من عرس رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وطاهر قول أمير المؤمنين حصوصة غوة لمدينة وقيل أراد العموم وقال السيد السهمودي في تاريخ  
المدينة لم ير لاساس عبي انتم له غوة وهو النوع المعروف الذي يؤثره الخلف عن اسلاف بالمدينة ولا  
يرتأون في تسعيه بالغوة اهـ وقد روى عن ربيعة مرفوعا بالغوة من فاكهة حسنة وروى عن أبي  
هريرة وثني سعيد بن جندب عن عمار بن ربيعة مرفوعا بالغوة من اخيه وفيه شعبة من اسم وروى جندب والشعب  
وأبو داود من حديث عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه ربيعة من نصي كل يوم سبع تمرات غوة ثم  
بصره في ذلك اليوم سم ولا حصر وقوله قنت كل دابة في طعمه أي خاصة فيها كأن من خواصها دفع السم  
والسحر وهذه قاعدة شرعية لا طيبة قال الحكيم لم يتركوا في خواص سمور مثل اللبذ من اسفل ولا  
دفع السم وا حصر وقد وجدت يقول على شاهد من حديث ابن عباس في المرفوع ولكن لا يهض للعبد  
فيه قال ابن عدي حديث الحسين بن محمد بن عمار أنه سأل عن سبعة حديث حماد بن محمد بن موسى بن  
عقبة عن كريب عن ابن عباس عن ربيعة مرفوعا بالغوة على لريق فانه يقبل الدود فان من الخوذي لا يهض عصية  
كذاب ويخصيص العدد أيضا لخاصية به يسب في غيره من الأعداد الكون السبعة حيث معاني العدد  
كأنه نحو منه أذالع دسفع ووزر والوزر والوزر والوزر والوزر والوزر والوزر والوزر والوزر والوزر والوزر  
قول ونون ولا تجتمع هذه المراتب من أقل من سبعة وهي عندك كامل جمع لمراتب العدد الاربعاشع والوزر  
والاول والثنائي والمراد بالوزر الاول الثلاثة والثاني الخمسة والشمع اول الاثنين والثاني الاربعسة  
واللاصا اعتناء منهم بالسبعة سببا في اختيارهم وقال قراة كل شيء في هذا العلم مقدور على سبعة أجزاء  
وشرط الانتفاع بهم وما أشبه حسن الاعتقاد ونقله ما قول والله نعم (و) بالسند المتقدم إلى أمير  
المؤمنين في القوت قال (من كل يوم إحدى وعشرين مرة حراء لم يربحده شيئا يكرهه) أي  
من لا آلام والامراض وان يرب نسبة إلى العصب لسنه اشرب من اننا اطرى وهو غدي من العصب  
وقيدها بالحراء كقولها اخود نوءها لاسم اذا كانت الحية مكرمة صالحة حلالة رقيقة القشر ولأولى  
ان يترك كل مدبر عجمه وهو مقول للمعدن والسكند خصوصا اذا أكل ومنع جدد النعمه جليل لو دسج الامعاء  
ويحصب ليدبر ويمن وله قوة يفع ويحل عسلا معنلا وروى ابو داود في الطب اسوي عن علي رضي  
الله عنه مرفوعا عليكم بالرب فانه يكتف مرة ويذهب بالنعيم وبشد العصب ويذهب بالبعاء ويحسن  
الخلق ويطلب النفس ويذهب باهم ويخصيه سمدا هدد لانه من صرب سعة في ثلاثة ولما كان أصعب  
عدا من انحرر دسج بها تصفيف بعد ثلاثة (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير المؤمنين قال (واللحم  
سنت اللحم) أي أكله يثبت لحم الجسد ويسمن والمراد به مطلق اللحم من لصاب اخوي وسعوى  
والانجديه والذساح والبقع والظاهوج والدرج والادرو وخراج اجسام النواضغ ثمان للحموم كوى أنواع  
الانجديه قريه الاستحالة إلى الدم ولذلك صار لحبوات التي تغذي منها كوى وشده صوتة ونهر إلى  
يغلبه وكذلك اللحم بنى جرت عادنهم من لا شكك وعيران هضمها يصعب لاعلى من كانت انقوة به صفة  
منه قوية وهي من عسديه الاصحاء الامراء فحصب لكدر وتعف ولا يخنس دماغه عسديه هم لاسم سائله  
مهادم متى صحح كثير وذلك لان اللحم متولد من الدم وهو دم وادقنرت لقوة به صفة على استمراره عاد  
أكثره دما وقت الفصله انباسة بنى تخرج منه لاسم ما في اللحم صير عداة بخلاف لحبوات ولذلك  
قول ان اللحم ينبت اللحم واب اللحم أقل طعام نكحوا وقدر وي هذا مرفوعا قال لذيلى في مسند اردوس

بهكذا هو في الاصل ولعل  
الصواب مجرورا ومنصوبا  
على التمييز تأمل اهـ

ومن كل يوم سبع تمرات  
غوة قنت كل دابة في طعمه  
ومن كل يوم إحدى  
وعشرين مرة حراء لم يربحده  
شيئا يكرهه  
واللحم ينبت اللحم



أخبرني أخوه تواجي ارادي حدثنا محمد بن عبد الحافظ بخاري حدثنا خلف الجبام حدثنا أبو بكر  
 محمد بن سعيد بن عامر حدثنا محمد بن مقاتل حدثنا سليمان بن عمرو الخثعمي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن  
 علي بن ربيعة اللخمي يثبت اللحم ومن ترك اللحم أو تعي يوما فمخلقه سليم (و) (بالسند المتقدم)  
 في القوت إلى أمير المؤمنين قال (نريد طعام العرب) (نريد طعام العرب) (نريد طعام العرب) (نريد طعام العرب)  
 يثبت في مرفقه وقد يكون معه لحم وهو سهل لا معصية وأنصفها وألهاها وسرها تسولا ولا تطلعها كيموس  
 وقد كانت العرب قاطنة من قديم الزمان إلى وقتنا هذا لا يتركوا اللحم ولا منه وهو الأصل في الأطعمة وما  
 عداه بأسع له ولهذا لا وصاف الخليفة كتاب أبي صلى الله عليه وسلم رحمه كثيرا فذكر في أبو داود والحاكم  
 من حديث ابن عباس كان أحب الطعام إليه الثريد من الخبز والتمر بعد من الخبز وأمره صلى الله عليه  
 وسلم نومه، لثنيه فقال أتردوا ولولا الماء، وهو الصبر في الأوجاع عن نس (و) (بالسند المتقدم في القوت)  
 إلى أمير المؤمنين قال (البقرة حلت) (البقرة حلت) (البقرة حلت) (البقرة حلت) (البقرة حلت) (البقرة حلت)  
 اللحم والدجاج والمراد منها ما يصنع في مرافقها من اللحم بأن يقطع اللحم قطعاً متوسطاً، والدجاج على  
 مفصله ويقل ويترك بعد عليه رما باليشع ثم يسلق بالصل والحر ورو سكرات ثم يخرج من مائه وقد  
 زالت عنه الروحة فيعصب بالمداد سرد ثم يعل بالآبار والبقول عليها جذا ثم يطبخ اللحم أو الدجاج  
 والتوابل ويكوب فتودع على سكون ويحلى بالكرو ويصنع بالعرب (تعظم اللسان) أي نورث فيه صفة  
 أو دمن أي كملها (وتخرج الألبان) منى الألبان منغ المصرة أي تكثر فيها الخاصة بها (و) (بالسند  
 المتقدم في القوت) إلى أمير المؤمنين قال (لحم البقر داء) (لحم البقر داء) (لحم البقر داء) (لحم البقر داء)  
 حدثنا ليكة بنت عمرو أخبرني الناب السري شفاء وسماه داء وهو داء (و) (بالسند المتقدم)  
 وفي سند أبي بصير عن أبي بصير عن مروان بن الحكم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أكل الثريد وهو شفاء  
 من كل داء (و) (بالسند المتقدم) (و) (بالسند المتقدم) (و) (بالسند المتقدم) (و) (بالسند المتقدم)  
 قال الجوهري داء داء السبي وأبو يعقوب كلاهما في أغلب أسوي وفيهما أيضاً من حديث مذهب مروان  
 عنكم بالأسبق البقر فاشفاء وسماه داء وهو داء (و) (بالسند المتقدم) (و) (بالسند المتقدم)  
 الانضمام بولد داء كرا سودا بيا بولد مرضا سودا بية كالبقي والسرطان وقرباء خرب والجدام  
 وداء برب ورمال الواسوس وحشي لوبع وظلما الطحال وأما بية فاشفاء لأمراض السوداء ومع  
 والوسواس وبجدة الحصة وطلب البدن وبطلق البين باعتدل وشربه بالعسل يفي أغرق الباطنة  
 ويمنع من نحو سم ولدغ حبة وتوخر سوأما سمه فاشفاء بياق السموم المنسوبة وهو أقوى من غيره  
 من السموم (و) (بالسند المتقدم في القوت) إلى أمير المؤمنين قال (شحم يجرح مثله من الداء) (العلم أن  
 شحم من الحيوان معروف وجمع الشحومة وهو حشم يفيض بين الأضلاع مثل الإلية في دواب الأرباع  
 حر رطب في الأول يجمع من خشوبه خلط ويزج وعذاؤه يسير والدم المنول منه ودي واعي يصلح منه قدر  
 يسير، قدر ما يلد الطعام ويطيب ولا يصفح ببعدي به رداءه عنه وكذلك الحكم في السمن والإلية  
 (و) (بالسند المتقدم في القوت) إلى أمير المؤمنين قال (إن تشقى النفساء بشئ أدعى من الرطب) (أما  
 النفساء نصح هفيع ممدود هي المرأة التي نعت بالولادة مبالغة حول والجمع بهاس بالكسر ومثله ماقة  
 عشرة وعشار وما الرطب نصح شفع هو الحلي من سار يحل وقته لم يجرح رطب وبن ذلك مرتب  
 ذكرها صاحب القاموس وهو حر في النسيبة رطب في الأولى دفع المصعدة اسودة وبريد أبي ويلين  
 الطبع وروي عن علي بن مروان الطعموسه كم لو الرطب فاشفاء بياق السموم المنسوبة وهو أقوى من غيره  
 ثمة كرم على الله من نخرة وبت تحتها صريم بنت عمران أخرجته أبو يعقوب على وابن أبي حاتم وابن السني  
 وتويعم معاني طب أسوي والعقلي وبن ددي وابن مردويه وابن عساكر وقال الخطيب في تاريخ

والثريد طعام العرب  
 والبقرة حلت  
 وتخرج الألبان  
 داء ولينها شفاء وسماه  
 دواء والشحم يجرح مثله  
 من الداء ولين تشقى  
 النفساء بشئ أدعى من  
 الرطب

أخبرنا الحسين بن الحسن المبرور عن حدث عن ابن جندب قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن خلف المروزي  
حدثنا داود بن سليمان الحرطاي حدثنا سليمان بن عمرو عن سعيد بن طارق الأنصبي عن سعد بن  
قيس رفعه الطعم وأنساء كم في بعض الثمر فانه من كان طعامها في ثيابها فخر نوح والهادك حليها  
فانه كان طعام مريم حين ولدت عيسى ولوعته فلعنما كان حبيبها من الثمر لا طعمه اياه ورواه  
الحوزي في الموضوعات وقال سليمان بن يحيى ود كذا ما في الحوادث لسبوح بن توبيع ود أخرج  
أبو عبد الله بن موه في كتاب أخبار مشبه أحدها أبو جندب حدثنا أبو صالح عبد الرحمن بن جندب  
حدثنا حماد بن المسعود حدثنا الحسن بن قيس حدثنا سليمان بن عمرو بن يحيى بن جندب حدثنا أبو عبد الله  
من طريق حماد بن مسوراه وفي الدر المنور له أخرج حماد بن عيسى بن شقيق قال لوعه الله أن شاة النساء  
خير من الرضالة ثم ربه وأخرج أيضا عن عمرو بن محبوب قال ليس للنساء حرم من رطب والبر وخرج  
سعيد بن منصور وعبد بن جندب عن المذعن الربيع بن خيثم قال ليس للنساء عندى دوا مثل الرطب  
واللوز بل مثل العسل (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير المؤمنين (قال أبو عبد الله الجندب)  
اعلم أن السهل أوسع من كثيرة وطبائعها تختلف باختلاف أحوالها في الطعام والصبر والتوسط والعداء  
الذي يعتدي به والمواضع التي يتولد فيها من النهرى واللعنى والجرى وعصبها فهاهنا قلى وانثى  
والطبع والتفكير والشماع وهو نوعه ما روي عن لآخر في تناولها يولد أمرا صاعداً عمر الهضم بطى  
لوقوف في المعدة برحى الأعصاب ثوب السدد سريع الاستجابة إلى ما يدهدها هي قول أمير المؤمنين به  
يدب الجسد وقد روي هذا القول مرغوعاً من حديث أبي أمامة قال لما كنتم في مأثرة يسأون حدثنا أبو  
شاذع معبد بن جعة وابن حافل حدثنا أبو به قوت السحق بن إبراهيم بن يوسف حدثنا حماد بن مسعود  
لرواه حدثنا عبد الرحمن بن شعراء عن برد بن سنان عن القاسم عن أبي أمامة مرغوعاً كل السمك  
يدهب الجسد قال أبو شاذع قلت لأبي به قوت ما معنى هذا الحديث قال إذا كمل لا يحوس حتى لا يدكر الجسد  
ورواه أبو الجوزي في الموضوعات وقال هذا حديث ليس بشئ لا في أصابه ولا في معناه ولعله يدب الجسد  
ما حلق على الراوى وبصره على العلق والقاسم مخرج وعبد الرحمن ليس بشئ والأولاء يروى الموضوعات  
عن الثقات قلت العلامة روى عنه الترمذى وابن سعد وهو بعداوى روى عن حمزة وعلى بن عامر  
والطبقة قال الذهبي في الكاشف أنهم وزاد في الديوان بالوضع (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير  
المؤمنين قال (فرقة القرآن والسؤال بذهب النعم) أى كل منهما وقراءة نعم من ثبات يكون طرا  
في المصنف أو على ظهر القلب سر أو جهر والسؤال المشوكة في كل منهما حصة لأدهاب العلم وقد  
روى في السؤال من حديث أسمر مخرج ما هو مصرح به بذهب النعم قال عليكم بالسؤال فسم الشئ  
السؤال بذهب الحفر ويرى العلم ويحب الصبر ويشد الله ويذهب البحر ويصلح المعدة ويريدنى  
درجات الجنة ويحمده اللائكة ويرضى الرب ويحط الشيطان رواء عبد الحار الجولاي في تاريخ داريا  
وقد تقدم شئ من ذلك في كتاب تلاوة القرآن وفي كتاب الطهارة (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير  
المؤمنين قال (من أراد البقاء ولا يلقا قلبا كره العدا ولا يقل عيوب النساء وليحب لرداء وهو الذي)  
هكذا هو في القوت وهو آخر كلام أمير المؤمنين والعدا ما يؤكل من الطعام في أكل الليل والمزاد  
بالسكرة لاسراع فيه في قل انهار فانه أوفق الاوقات لتناول الطعام وأحسها لمراد عيوب النساء  
تحمتهن أو لقل في الجوع مهما أمكن قال الأفراد به يسقط الشهوة ويضر العصب والبصر جدا  
ويوقع في الرعشة والشمع وضعف القلب ويحدث الحفقات وظلمة الحواس ويشتت من جوهر الروح  
الجوى ويهيئ الذي يوجب السهر والحطاف ويسرع الشيب وينقص من شعر الخدين والرأس  
وشفاه يعين ويكثر الحبة وشعر ساو البدن وان كان ولا بد يسبى أن يكون بعد استقرار العدا في قعر

والسنة يدب الجسد  
وفراة القرآن والسؤال  
يذهب الباقع ومن أراد  
البقاء ولا يلقا قلبا كره  
بالعداء وليكرر العدا  
ويجلس الجداوى يتداوى  
أساس بشئ مثل السمن  
ويقتل عيوب النساء  
وليحب الرداء وهو الدين

أعده حتى يكون صرره أقل مما إذا كان صافياً وبعد عند لا يبدى في طبيعته ويبدى أن لا يقوم عليه  
 إلا إذا عوشت شهوة وحصل لاشار، شام عن أخف عني في وعيته وكثرة وشدة الشفق من غير ذكره  
 ولا في ذكره في مستحسن ولا يصير اليه ولا يكون عن حكمة كما يكون عند الحرب ولا عن كثرة رياح بلا شهوة  
 وعلى هذا فلا حيلة معين ويستثنى من أساءات الجوز والصغيرة جد والحائض والنفساء طبعاً والاسنان  
 عن مجامعهن فانه مصر يسيل وجه الحائض والنفساء بولها الخدم في الولد وكذا عن جامع أثني ثم تتابع  
 مدة والمريضة والقبيحة المنظر والبكر والعاقرة والالتى لا تشبه النفس وكل هذه تضعف بالخصوبة ما  
 دونه ويضعف لرداء وهو الذي قد يباها هكذا مغموراً في كتاب سهايه لاس الاثير والتهدية للذرهري  
 وقال ابن سيدة في الحكم وفي حديث علي رضي الله عنه من سره النساء ولا ساء طلياً كرا العشاء وبكر  
 لعشاء والضعف لرداء ولعند الحراء وايضاً عن ابن السناء قال لرداءها ليس قال تغلب رد لوراد شيء في  
 لعاب غل زده ولا يكون وفي تهذيب يهذ كرا الحديث قالوا وما تضعف لرداء في سقاء قال فله ليس  
 قال لارهري ساء رداء لان رداء يقع على المنكبين ويجمع العنق والذين ماله وعرب يقول هـ ذلك  
 في عني ولارم ردي رداً من الاثير وهي أي الرقة موضع الرداء وذكره ذا بقول غير واحد وسواء أي  
 نقيه العرب ويقال كراي العشاء وهو براداً حراً ومسه قوله وبكر العشاء وهو يتخلف لما شتهر من  
 أمهاتهم خير اعداء نوا كره وخير لعشاء سوا بره وما تقدم من تفسير الرداء بالذي هو الذي ساء في قوله  
 كرا كره والا فاحتمل على الحقيقة كانه وجهه من تحسيف ما يردى به والتعود عليه ثم أوصاه الحكيم  
 كرا كره في تدبير الموضع منه حبر اعداء بو كره في حديث أسير رداء الذي من طريق  
 عبدة من عند الرحمن عن أمير كرا ما يمدى عسيرة حبر اعداء نوا كره وطبعه أوله ونفعه قال ابن  
 الجوزي عسيرة تصع الحديث (اشمن) في أخبار الاسراء (قال الخناج) بن يوسف الأقي (لعض الأطباء)  
 وهو يمدى في القوت وله راحة واسعة في وصفات الاعيان لا علاج من تهذيب (صفى  
 صفه آدم) أي عمل م (ولا أعدها) أي لا تحذرهما (قال هـ) (لا حكم) أي لا تتابع (من النساء  
 الافناء) أي شانه من جامع الجوز الصغيرة جدا مصر باخصيه كرا تقدم (ولان كل من اللعم  
 لاقتبا) أي اخوى من الصاب والعمول لظوم الهرم من الحيوانات صلبة العظم لا تنضم فليها اعداء  
 مسحة اللعم تحفظها رهومة لعدم الدسومة ولزوجه التي تطبقها ولظوم اصغار جدا كثيرة الفصول  
 فليها اعداء بلعمية الاسما تتدور سر بعد في المدة (ولان كل المصوغ) من اللعم وعبره (حتى ينم  
 نفعه) ويتم استوائه (ولا تشر من دواء لاس على) أي لا تستعمل من دواء أكلا كان وشرباً بالامن  
 احتياح له في إزالة عنه حادثه (ولان كل ما كرهه لا يصح) وهو ما شوى على الشجرة وتم استوائه  
 من لعمية لا تغير فيها (ولان كل طعاماً لا أحدث مصغه) لاس من الذي يصنع حد لا يضره سر بها  
 (وكل ما أحدث من اللعم) و شنت نفسك ومالت اليه مما تستلذه (ولا تشرب عليه) فانه يفسده  
 ويغاثه من الانضمام (هـ) طليت نفسك و (شرب عليه فلا) كل عليه بعد شياً (نلا يخال الماء  
 من طعامين فانه مصر للمعدة) ولا تجس البول و غائطاً) أي من صرره من شدة بورت أمر اصاعسة  
 البره (وذا كرا لهارشم) لياخذ كل عضو نصيبه منه وانوم يعين على الهضم (وذا كرا بالليل  
 فاش قبل ان تمام ولومائة خطوة) فان المشي من أعظم أسباب الهضم واليحمس اليوم بالهار عقيب  
 الطعام من غير مشي لان انهار مضطربة الحركات ما يقع بسببها كابية في الهضم والليل مضطربة السكون  
 والدعة والراحة فلا بد فيه من حركة واستحسن بعض المتأخرين لاقتصار على أربع خطوات وتكون  
 الحركة فيها منسوبة اقبالاً ودياراً والقول لمذ كور هكذا عقله صاحب القوت وقال وجماله ان فيلسوف  
 حكيم قد ورد معها آثار قد يروى في خبر مقطوع ذكره أبو الخطاب عن عبد الله بن بكر مروي عن

(الثالث) قال الخناج لبعض  
 الأطباء صف لي صفة آخذ  
 بها ولا أعدها قال لا تسكن  
 من النساء الاقتات ولا تأكل  
 من اللحم الاقتات ولا تأكل  
 المصوغ حتى ينم نفعه  
 ولا تشر من دواء الامن  
 حلة ولا تأكل من الفاكهة  
 الا نضجها ولا تأكل من طعاما  
 الا أحدثت مضغه وكل  
 ما أحبت من الطعام ولا  
 تشرب عليه فاشربت  
 فلا تأكل عليه شياً ولا  
 تجس الغائط والبول واذ  
 أكلت بالهار فشم واذ  
 أكلت بالليل فاش قبل  
 ان تمام ولومائة خطوة





رؤى سميه مسمي قل كل الحار وشرب القدر والانسكاه على شمالي والا كل من تبرمالي وقيل لا تحر  
حسن الحسم ما حسن جمعك قل قل القدر وطول الدعة واليوم على الكظة (الخامسة الحجة) بكسر  
الحاء أي لا حجة مما يؤذي الذوق (تصير بالصحيح) لمراج (كأنصر تركها بالمريض هكذا قيل) ولقفا  
يقوت وهل بعض أهل الطب الحجة إحدى اعطيني ويقال الحجة للصبي صارة كأنها للعليل ناعمة الدواء إذا  
لم يجد ما يعمل فيه وحذا الحجة فعمل فيها وأشد بعض العرب

لأرب حرم كاس للقيم تالة \* وعلة هذه الداء حجة النقل

(وهال بعضهم) هرة حمان كهو في القوت (من احتجى وهو على يقين من المأكوه وعلى) أي في (شك)  
تبارك (من لغوي) جع العافية كدر في يقوت (وهذا حسن في حال الصحة) راد صاحب القوت وكان  
يقال ليس الطبيب من جى الخوف ومعهم من الشهور انما الطبيب من خلاصهم وما يريدون ثم دبر  
سماحتهم على ذلك حتى تستقيم أحداهم وهل مدق عده ما عذر له من الاعراب أن يدرى ما تأكلون  
وما تدعون وقال كل ما بدو درج الأثم حين يقين مدق يبين أم حين منكم العفة (و) في الخبر (و) في  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صهيبي هو سنان المعروف بالرومي صلى الله عليه وسلم من جملة الصحابة (واحد)  
عبيد ردة وهو يأكل ثمرة فقال لا كل ثمرة وأنت ردة فقال يا رسول الله أأصعب بأشق لا تحر  
بعضي حاش) أي (السمية) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم منه (كذا هو في القوت قال العراقي  
ردد اس مائة من حديث صهيبي ما سناد جيد انتهى قال من عذر لم يدرى في شرح أشمائل قال بعض  
الأصناف ما يكتب الحجة للناقة من المرض لأن الحجة لا يوجب شكاه وهو أصعب من اشتداد المرض  
والحجة لتضع مصره كالتعليق للمريض وسافه وقد تشدد الشهوة والميل إلى مضار يتناولها به يبرأ  
فتقوى انطباعه على هضمه ولا يصير له رعا يصعب بل يتركه أنفع من دواء يكرهه المريض ولذا أقر صلى  
الله عليه وسلم صهيبي وهو ردة على تناول التمران البسيرة وخمره في ابن ماجة قدمت على لبي صلى الله  
عليه وسلم وبين يديه خمر فخر فقال أدب وكل فأخذت تمرا فقلت فقلت كل تمر والمزود فقلت  
يا رسول الله أمتنع من ساجبة لا حري فتبسم صلى الله عليه وسلم فبها إشارة إلى الحجة وعدم الخبايا وان  
لم يدبصره عمر ما لم تصدق الشهوة (سادس) في حكم طعام المائتم (بفتح الميم) أي جعل طعام (مضروع  
(ل) هل الميت) لشعهم عن نفهم وإصلاح طعامهم بميتهم (و) في الخبر (لشأهني) أي خمر موت  
(مخفر من) أي ما سرعى الله عنه) وذلك حين احتشد مروءة وتواخر جبريل إلى صلى الله عليه وسلم  
ذلك وأن الله أبدله صاحبين من الجنة بل اليد فلفق لذلك لدى الخبايا وبالفقار (قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إن آل جعفر شعوا بعينهم عن صبيح طعامهم فاحلوا إليهم ما يأتون قال يعزى رواء  
يوداود والترمذي وابن ماجة من حديث عبد الله بن جعفر نحوه سند حسن ولا يبرأ ما جبه نحوه من حديث  
سواء ست عيسى (ذلك سنة) في حل الطعام إلى أهل (ال) وادأ قدم ذلك إلى الجمع حل الا كل منه  
الامايه اللوانع والمعبث عليه بالكاه والخرع فلا ينبغي أن يؤكل معهم) وحاصل هذا أن الطعام الذي  
يصح للمائتم على صهيبي قسمه يصعبه أهل الميت للفرغ وابوا كى ومن يعيهم على الخزع فكل هذا  
مستحق عنه وقسم يحمل لبهم لشعهم عن نفهم وإصلاح طعامهم بميتهم هذا لأناس يحمله اليهم ويحوز  
الا كل منه ان أطمعوه غيرهم لانه من البر والمعرفه ان لم يردنه اسواغ ولا الخالصة على القبور للجمع  
والاسى كد في القوت (اسابع لا ينبغي أن يحصر طعام طام) وهو حرمه ان كل طعامهما صار من  
أعواهما مثركا لهما في الطاعة (فأرأ كره) أي أكرهه سلطان على طعام أو قدم اليه شبهة أجبره  
على أكلها (فليقل الا كل) أي ليقال لعلانه منه وليقر تميرا ولا يكره القم ولا يستكر في الطعمة  
ولبا كل ما يدر منه وما يحدف ثلث صفة ان هو حرمه (ولا يقصد طعام الاطيب ردي بعض المزكّن

(الخامس) الحجة نص  
باصح كيصير تركها  
بالمرريض هكذا قيل  
وقال بعضهم من احتجى وهو  
على يقين من المأكوه وعلى  
شد من اعز في وهذا حسن  
في حال الصحة ورأى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
صهيبي يأكل تمرا واحدا  
عده ردة فقال أأأكل  
التمر ردة فمدد لي يا رسول  
الله انما أكل بالثقل الا تحر  
بعضي جانب السمية فقلت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(السادس) انه يستحب أن  
يحمل طعام إلى أهل الميت  
وابي جعفر بن أبي  
طالب قال عليه السلام ان  
آل جعفر شغلوا بميتهم عن  
صبيح طعامهم فاحلوا اليهم  
ما يأتون بذلك سنة واد  
قدم ذلك إلى الجمع حل  
الا كل منه الامايه اللوانع  
والمعبث عليه بالكاه  
والخرع فلا ينبغي أن يؤكل  
معهم (اسابع) لا ينبغي  
أن يحصر طعام طام فان  
أكره فليقل الا كل ولا  
يقصد طعام الاطيب ردي  
بعض المزكّن

شهادة من حصر طعام

سلطان فقال كنت مكرها  
فقال رأيتك تقصد  
الاطيب وتكره اللقمة وما  
كنت مكرها عليه  
وأجبر السلطان هذا  
المزكى على الاكل فقال  
ما أبى وكل دخلني تركه  
أو تركي ولا أكل ديم يحدوا  
بدان تركيته فتركوه  
وحتى أن ذا النون  
المصري حبس ولم يأكل  
أياما في السجن فكانت له  
أخت في أمه فمشت إليه  
طعاما من معسره عريدا  
سبحا فاشبع ديم بأكل  
فعاثته المرأة مد ذلك فقال  
كان حذرا لا أكل حاميا على  
طبق ظالم وأشار به إلى يد  
السحب وهذا ما لورع  
(ناس) حكى عن مع  
ابوصي وجماله أنه دخل  
عن بشر الخفي ثم أخرج  
شربه ما دره وقال شربه  
طعاما جديا ودمه صيدان  
فاشريت حبراً ليدفعه  
لم يقل النبي صلى الله عليه  
وسلم شيء اللهم بارك لنا فيه  
وزدنا منه سوى الأسن  
فاشريت اللبن واشريت  
عراجيد فقدمت إليه كل  
وأخذ الباقي فقال بشر  
أندرون لم قلت اشتري طعاما  
طيبا لا طعام طيب  
بستخرج حاصن الشكر  
أشرون لم لم يقل لي كل  
لأه

شهادة من حصر طعام سلطان) وسطا نقوت حدثني بعض الشهود أن مكرها  
شهادة شاهد كل من طعام سلطان أحسبه (فقال كنت مكرها) ولما أقرب أنه كان أحسبه على  
لا كل (قال) فدخلت ذلك ولم رد شهادتي لأنك أكلت ولكني (رأيتك تقصد الاصب وتكره اللقمة  
وما كنت مكرها عليه) ولقد نقوت فهل كان أحسبه على هذا فلاحل هذا حرجك عند الخكم فاستد  
الشيخ (وأجبر السلطان هذا المزكى على الاكل) من ماله (فقال) احتاروا الحدي حصلتني (أما ب  
آكل) كما مرتم (وأخلى التركية) أي لا ترك أحد بعد ذلك ولا أخرج ولا عدل شاهد (أو تركي ولا  
آكل) من طعامكم حصر السلطان ودوره (لم يحدوا بدان تركيته) حسن طره وقيامه شئت الحكم  
وهم يحتاجون إليه لأنه كان قليل السطير (فتركوه) وحده ديم بأكل من طعامهم شبعوا وشهدوا من كان  
معه قال صاحب نقوت وكانوا قد جلاوا من سبوا والى بخاري في قصة طويلة حدثت سبها والمعنى هذا  
باحتلاف الالفاظ التي سمعتها ولكن توخيت من معنى لمعنى قل وقد كان شر من الحرج يقول لي  
الاكل من شهادتي قد قصر من يد واقعة فصر من لقمة وكان داغرة تركام في الحلال قيل له ما  
بأنصر من أمي تأكل وتكاف قول من حيث تكاف ولكن ليس من بك كل وهو يتكف بك كل وهو  
بمعت وقد كان مري السقطي رحمه الله تعالى يقول لا صبر على ترك الشهوات الا من ترك الشهوات في  
نذره ان من أحب الشهوات لم يترك الشهوات كما كان لهرري داعوت في محبة بني مروان يقول  
أصدقكم الحق اتبعنا في الشهوات ففارق علينا ما في أيدينا ما لم يلم (د) من هذا ما ما (حز  
ان ذا النون المصري) المكنى أذنا فبعض من أهل الخيرة ترجموا نوعهم في الحلة والتشيرة في رسالة قال  
القديري رحمه الله تعالى بن ابراهيم وقبل الفضل بن ابراهيم وبنوه كان يوافق هذا شاب وواحد دوقته  
عليها وحالا وورعاً وأدبا وكان يربطها بملوح حرة بسبب بعض لجة فوفسه ٢٤٥ (رحمه الله تعالى  
حبس) في كلام أسكره عليه بعمامة من لعل العمامة وكان الحامس له على ذلك متولى مصر ادلك من  
هوى الحامدة وهذه القصة عبرة في حياته بعداده هم سعوا إلى التوكل فاختصره من مصر ف  
دخل عليه وعلمه فسكى أن وكل ورد مكرماً وكان التوكل اذا ذكر من يده فعمل الورع يتكره ويقول  
اذا ذكر فعمل الورع فبلا سي احوب كفي ارباه (فديماً كل بماء السحن) مدة مقامه بركات  
امانة فختلف إليه من قبل الساس ديم يكن مع من شبع (وكاشته تحت) فداخه في ثوبه تحت البس  
عزله) أي من أجريه (معنا) ودفعته إليه (على يد السحاب) فعمله إليه وعرفه به من قبل ثلث المحور  
السلطنة (فامنع ولم يأكل) مدة أيضاً فعملت ذلك معه مدة مقامه في سجن وهو يرد ولا يأكل  
(فعاثته المرأة بعد ذلك) لما بقيته على رد الطعام وفاتت فمعت أنه كان من معرلي (فقال) نعم (كان  
سلطاناً ولكن حامياً على خلق ظالم) فردته لالحل لطرف (وأشار به إلى يد السحب) شبهه بالخلق (وهذا  
غاية الورع) وفي نقوت هذا فمض في الورع وما حجت فمض منه (لئلا يحكى عن مع الموصلي رحمه الله  
تعالى) نههت ترجمته في كتاب العلم (به دخل على بشر) من الحرج (الحاني) رحمه الله تعالى (ر  
وأخرج شربه ما دره لاجد الحلاء حدمه) ترجمه نوعهم في الحلية وهو من كذا لصوبة (وقال  
اشترته طعاما جديا وادما طيبا واشريت) بعض ذلك الدرهم (خبرنا طيباً) أي من لباب لبر (وقال) في  
بعضي (لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم شيء اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه سوى اللبن) كنهه فخر به  
قريباً (فاشريت اللبن) اذا ما لمع بعض الدرهم (واشريت ساقه عراجيداً فقدمت إليه) أي إلى فخر  
الموصلي (فأكل وأخذ ساقاً) أي ما فصل من كنهه فخر (فقال تدرون لم قلت ستر طعم ما طيبا لا  
لطعام الطيب يستخرج خالص الشكر) أنه تعالى وقد تقدم من كلام أي سليمان الذي رأى ما يقرب من  
ذلك وكذا من كلام المؤمن العباسي في شرب الماء بالخلج (تدرون لم لم يقل لي) فخر (كل لأه) صيف

وأورد (ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار) من صاحب الدار الذي يقول له ذلك (تدري لم حل  
 مابق) من الطعام (لأنه دافع التوكل) على الله (لم يصير الخيل) ولوان طاهره منافض لتمام التوكل ولكن  
 عند الكمل في هذا المقام يفت وي لا مرائي ود كصاحب القوت في باب ربيعة المريد في لا كل مانعه  
 كان بشرجه الله تعالى قد صح ذات يوم صائف تراه فتح الموصلي قال حديث ابن خنابل قد دفع الى كره من  
 دراهم فقال شرب أحب منك من الخلوة وأحب منك من رطب قال ما قال في مثل ذلك قط  
 فوضعت شعير من أيديهم فصر كل مع وما رتبة كل مع غيرة من ودفع إبراهيم من أدهم لي بعض  
 نحوه دراهم فقال خد سامه خبر محمد لا وخر حواري فقلت يا أبا إسحق هذا كاه فقال ويحك اذا  
 وجدته كذا كل الرجال في أعمه اصبر يا صبر الرجال (ويحك يوعى) محمد بن اقسام بن منصور بن  
 شبيب (لرودباري) الامام الحبل شيخ الصوفية في وقته احدث في سنة ١٠٠ هـ في كاه كراه وهو الذي قدمه  
 ر الصلاح وقال يوعى الرجل سلى انه لا صمود كره كذلك القشيري في لسانه وقيل هو محمد بن أحمد  
 بن لقا سم وهو الذي كره بن السمعي في الانبار وكذلك ما جلد كره في محمد بن من تار سمه وقيل  
 الحبيب بن همام حكاه ابن اسمعاني أيضا كان بعد ادوثناسم على طريقه حبيبته ومحبته أبا اقسام  
 الحيدور الحبيب بن الموري وناجرة وطبقته ومحبته ما شام بعد الله بن اخلاء وعبره وتقه ما بن  
 سريخ ومع الحديث من مسعود الرمي وعسير واسقل الى مصر واستوطنها وصار شيخ الصوفية بها وأخذ  
 عنه جماعة منهم بن أحمد بن محمد بن عبد الرودي ومحمد بن عبد الله بن شاذان لرزي ومحمد بن علي  
 الوجهي ومعه روى الرضا وأخرون قال قشيري هو أخو أبي اسحاق وألهم بالاربعة مانسة ٣٢٢  
 (عن رجل انه اتخذ صيداً وفقدته) فسرناح فقال له رجل سرت فقال ادخل فكل ما وفدته لغير الله  
 فافقه فدخل الرجل فم يقدري احداً واحداً من فافقه (وله من هذا النحو حكايات ومطرق ووادد  
 فودعه بن يوعى في خلية) واشترى يوعى الرودي (رحمه الله تعالى هذا الذي كراه ترجمته) حلالاً  
 من اسكر ومراخلاديين) الذين يطحوروا مسكر وباعوا الحلاوي (حتى مواعدا من الاسكر عليه  
 شرف وبحار سعي عدة مقوفة كلها من اسكر ثم دع بصود حتى هدموه وهدو بنهوه) وهدد من  
 لا عاق في سبل الله ثم كل سمه ويحويه ولهم حول تحفة وبيان صاحبه (قال ابن خنابل قد دفع الى كره من  
 لا كل عى أربعة سمه) أي نوع (لا كل باصم) وحده (من لفتو) لا كل (أصم) من  
 الكرم) الا كل (ثلاثة أصم) من السم) لا كل (زراع وحسن من اشرة) قلت بعض ذلك قد  
 ورد مر دوا قال امر في رواه سم من حديث كعب بن مالك كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل  
 ثلاث أصم وروى بن الحوري في لعل من حديث ابن عباس موقوفه كل ثلاث أصم فاه من السم  
 ه طت ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس مرفوعاً بن عبد الله بن عباس  
 ه طت كفة الشيطان وكل ثلاث أصم ورواه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول من حديث مرفوع  
 لا كوا لم ابن دثار بالاهم والمشير كواش ثلاث منها سمه ولا تاكلوا الخمس فانها كلة الاعراب  
 وروى أبو حمزة اعطري في سننه واس اخبر من حديث يوعى روى عنه الا كل باصم واحدة كل  
 الشيطان وبالاثنين أكل الجبارة وبالثلاث أكل الاساء وروى الترمذي في الشمائل كان يد كل  
 باصم باصم ثلاث قال السارح الامام والسياسة والوسطى يندو بوسطى يكونها أكثر توبنا ادهي طول  
 دقة فيهما من الطعام أكثر من سميرها اولانها اطورها ول ما يزل في الطعام ثم باسسية ثم بالامام خير  
 انما في في الاوسطا ريت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل أصم لثلاث بالاهم والتي تبها  
 والوسطى ثم رأيت يلعق أصم الثلاث فسل بن سميرها لوسطى ثم لتي تبها بالاهم والوسطى  
 بن الا كل باصم ثلاث ومحمد له ان كفت والاد كفي الم نزع راد تعجب الحاجة وانما انصر صلى الله عليه

ليس للضيف أن يقول  
 لصاحب الدار كل أتدرون  
 لم حسن مابق لأنه دافع  
 التوكل لم يصير الخيل  
 أبو علي الرودباري رحمه  
 الله عز وجل أنه اتخذ  
 صيداً وفقدته فافقه  
 فقال له رجل قد أسرفت  
 فقال له ادخل فكل ما وفدته  
 لغير الله فافقه فدخل  
 الرجل فم يقدري احداً  
 واحداً من فافقه واشترى  
 يوعى الرودي حلالاً  
 من اسكر ومراخلاديين  
 حتى مواعدا من اسكر  
 عليه شرف وبحار سعي  
 عدة مقوفة كلها من  
 اسكر ثم دع بصود حتى  
 هدموه وهدو بنهوه (انسمع)  
 قال لثابت بن عيسى رضي الله عنه  
 الا كل على أربعة سمه  
 لا كل باصم من لفتو  
 وبأصم من كبر  
 وثلاث أصم من السم  
 وزراع وحسن من اشرة

وسلم على الثلاثة لانه لا يقع اد لا كل باصع كل تكبير من لا يستند له لا كل ولا يستمر به عصف  
ما ياله منه كل مرة فهو كمن احدث حقه حقة وجس يوجب ارجام طعام على محراء والمعدة فرعا  
تسد مجراها فارجب الموت فور او ما في حديث مرسل انه صلى الله عليه وسلم كان د كل ا كل خمس  
هو محمول على المنافع وانه غسل (و) فاستحكه (و) ربيع (و) خصال (و) تقوى لسدت ا كل اللحم (و) ي  
لحولى من الضات والمحول كما تقدم وتقوى الصبر ايضا بحصه (و) ضم طب (و) لروا في لطيفة من اى  
نوع كان (و) كثرة غسل من غير جوع (و) اى المداومة عليه فانه بعد تقوى اى لدن (و) بعض ا كتاب  
الصديق فانه يغمر الدن ويقويه (و) ربيع نوح الدن (و) تضعه (و) كثرة اجاع) مع وجود الداعية  
اليه بل هو مهلك وقد اشار اليه القائل

ثلاث مهلكات للانام \* وداعية الصبح الى السقام

دوام سدامة ودوام وطء \* وادخال الطعام على الطعام

وتقدم ان الجاع يستلذه مدة مقدرة وما هو عند غدة الشق وانشاره كمن عير سابق فكر  
وانظر الى صورة جيلة ذرة يعرض ذلك عند مناعة كتاب الله ولا حصار الحكمة في انما تكمن في هرة سهوة  
عارضة لا اعتبارا لها (و) كثرة نوم) لانه يريده ولا يستطاع به يصيب الدن ويسهر بعض روبرنا في  
محصية فيه والهم يختلف باختلاف الانحصاص والامر بهم فيه فقد يكون شئ انصف في نفسه عند  
شخص سهل لا يراعى آخر وقد يكون الامر لمهتبه مما يات فابعه من غير مشقة فلا يكثر له جهو من  
الاول ومن حلة انه موم نعل الدن حتى ويل لاهم لاهم الدن ولا وجع الا وجع ا عين فحمه احدث اسباب  
تضعف الدن (و) كثرة شرب الماء على الرقي (و) اى عند قيامه من النوم دل ان ينزل شيئا من الماء كقول  
ومفهومه ان القليل منه في بعض الاحداث لا يصبر قالوا اذا احتاج الانسان الى شرب ماء وقد دعه به سدا اليه  
لا طعام بهيب الكبد فاشرب من كور صيق لرئس وابعه منه مع حوت ثلاث مرات فانه لا يصبره ويصده  
ما رواه من عدى في الكامل من حديث اى هرة رفعه شرب الماء على لريق فقد شحم قل وبعاصم  
ان سليمان العبدى كان يضع وبكر جمع به عند قمل (و) كثرة كل حوصة) وهي نوع من الطير  
معروف واستثنى بعضهم من الاميون وقالوا كل حامض داء الا لليوم وسد ذلك ان الحوامض نواعها  
تفسد الدم وموتة الدن عماهى من الدم (و) ربيع تقوى صبر) اى ورانين (الخلوس على جبال  
شبهه) اى يحاكيه ويبداوم على ذلك فتدور ذكركم على ما استعمل به نفسه (و) استعمال  
(الكحل عند) ارادة (نوم) اى لليل وبشرط ان يكون المكحل به هو الاند في الخبر باسعى صلب  
الله عليه وسلم كان يكحل به وهو اشرف الاكحال وقد ذكر الصاعى في تركيب عبق في تكمنه على  
الصباح ان رزاقه بمائة كانت تعنى كل ليلة بالاندود كرها قصة وما يبدده عند اسوم به أسفع  
لأعين يهدوه وسكونها من الحركات (والنظر الى الحصرة) من اى نوع كان وقد تبيل اربع يدهن عن  
انقلب الحزن الماء والحصرة والوجه الحسن وفي الصبر الى الحصرة احذر وردت على لاخلوس موضوع  
وصعف مكر وقد ألف فيه الحفاظ السيوطى وماله جمع فيها الاحكام لواردة فيه (وتطيف الملبس)  
فانه يقل الهم ويقوى صبر ويهرج النفس ويراد من تطيفه غسله من الاوساخ واما ما ينوله  
من الاعراق من ادمان اللبس وهذا يختلف باختلاف البلدان والاختصاص في البلاد الحارة لا يصبر  
الاسنان على ملابس سمعة ادم من اية الكثرة الاعراق وفي بلاد الباردة يصبر سمعة وعشرة فصاعدا  
و بالنظر الى الأشخاص فاعجاب الكد ولاشغال الشقة ولتجور في عايش تتقدم ملائمتهم كمن  
تصعب المدة ولا يرى اسبون (و) ربيع توهن الصبر) اى تضعه (اصبر الى القدر) اى الشئ المستقدر  
تدومعه فاذا كثر النظر اليه فقد كاهها ما لا تستطاع به فيضع فور حلاها طامعها لا تقبل الا الى مستحسن

وأربعة أشياء تقوى البدن  
أكل اللحم وشم الطيب  
وكثرة الغسل من غير جوع  
ولبس الكتان وأربعة  
توهن البدن كثرة الجوع  
وكثرة الهم وكثرة شرب الماء  
على لريق وكثرة اكل الحوصة  
وأربعة تقوى الصبر  
الخلوس نجاة القبله والكحل  
عند النوم والنظر الى  
الحصرة وتطيف الملبس  
وأربعة توهن الصبر  
النظر الى القدر



(والصراط المصلوب) على الخشبة والمراد ذكر بواسطته وماذا وقع بقاء عليه وعلى يدي الله فليس  
 داخلية (ويعبر الى فرج المرأة) والى داخله عند الجماع بالقدوس لا خبير بماذا وقع بصره عليه عند  
 الجماع من غير عدد ونصر في ظاهره فليس داخلية بل قبل انه لو رث اعني اعداها الله من ذلك وقد حوت  
 ذلك حتى قيل ان سيدنا محمد بن عبد الله بن مكي بن نصر من أجل ذلك وكان ذا جامع فلا يكشف عليه  
 و يراه ماتم حفظه في الجماع وعلى هذا القدم جليحة لكن في الحذر من ذلك وعدم التفتت وفي الطهران  
 عائشة رضي الله عنها قالت ما ريت منه ولا رأيته في شيء به الذي صلى الله عليه وسلم فهذا هو اسببه  
 والادب (والفقود في استدبار بقوله) في يوبن يظهره (وأربع تزيد في السكاح) في فقه الجماع (أكل  
 العصاير) جمع عصور وهو طائر معروف وأخوه شتوي اسم من حارب أس في النامية يزيد في البه  
 ويهيج الانعاط وحاصه شصته ودماغه وخصوصا إذا كان في وقت هجده وخصوصا إذا أخذ منه عكة  
 نصارة أسبغ وسقي ثم يعمل بدهن اللوز (وأكل الاصريل الاكبر) هي بانكسر لعنة عسمية  
 عر بت يقع على الهلج السكالي والهلج والامع وناتما قوية للأعص العصبية دابة لآلات العداء  
 من الفصلات جمع وركبت مساوئ في النعمة ومعوته بعصها مضوا جعلت مساوية الوزن تشابه  
 نواها وصاها وقد صاف اليها الهلج لاصفر والاسود وتمد على أوزانها القرمص في المراح والنعمة  
 والتفوية والنقبة فيصير أكل وقوى فعلا وتلت بعد سحقها سمى ودهن اللوز بانكسر شدة  
 يوسن لان البوسة صاوة لآلة قوة الهمة إذ حوت هذا شقوي بمكان العداء ولذلك دعاها الأعراس  
 بورت لهرال وسمي أولى لانه قوى الاداء ما وافقه لرح لاسان استعمل في وقت داما إذا أخر  
 استعماله فدهن اللوز في لاسن سمى راتحنه سر يعاود في يقع الامع في اللبير ولتحفيفة ويسمى  
 سمى أمع وذلك في غير لمار ثلاث أولى ويسمى أن يجعل الفسل ضعف الادوية في الاطرية ثلاث حيث يراد  
 عدم فعلها وكونه وقد جعل ثلاثة مثاله صير لصب ومن شاعق وقد في الاجزاء فاجر يشاها ما يوجد في ظرف  
 صبي ورعاح ودهن ودهن ودهن لظرف رصاص أسود ولا يعلأ أن طرف منه بل يترك له منقاس يخرج  
 من الاخرة ثم يحرق في شعير يجمع في الخلة لاول وقت استعماله أن يكون بالليل عند النوم الا د  
 د كانت مسهله فها تستعمل في النهار وقيد لا كبر لانه كبر وصره لاصغر من سوب لرفع ربح  
 الوسير ويقوى الحواس ويصفي البصر ويجمع سرعة الشيب وأما الاكبر فير يد عليه بأنه سمى على الماء  
 اعانة قوية ويسمى البدن وتر كيه غير الثلاثة كورد من نجسة عشر حرد كرها لاصباء في كتبهم  
 وهو مشهور ولا يطيل به هاد حاد خيري لا طريفل روى الدليلي من طريق أحمد بن القاسم بن جعفر بن  
 ساميان بن علي بن عبد الله بن عباس حدثني أبي عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى  
 قال كان عبد الله صلى الله عليه وسلم إذا كل مرافق لاسن الدواء فقال هذا الاطريفل فلما وما الاطريفل  
 قال هاليج أسود وبلج وبلغ على سمى القرد وميل يعمل (وأكل عسوق) هو صهم من تركيب  
 للوز على حبة الخصره قويا دم عدة وجمع الغبار ووجع الكبد ويقوى قلبه ويرحه ويرك  
 ويريد في ماء ويجمع من الماء السعوى (وأكل اخر حبر) هو بانكسر بتمه بري وشتي حار في  
 انشابة وطب في الاولى مع اللباء ولا يسقى أن يؤكل وحده لانه يصدع لشدة سخاها ويسمى العر دجانه  
 بالحق والهند بالبعندل وحبه هضم الطاهم وادر البول (ولسوم على أربعة اشياء موم على اقماء) في على  
 الظهور (وهو نوم لاسبهم السلام) فاهم (يتفكرون في خلق السموات والارض) وما يهمن  
 بحجاب الله على عظيم قدرته وهاهنا لما به وهو نوم الحاديب وهو من عادة الضعفاء من ارضى له  
 يعرض لعصا لانهم من ضعف ولا عصا بهم فلا يحمل حبا جسد بل بسرعة في الاستلقاء على الظهور إذا ظهر  
 أقوى من الجنب وهذه الهيئة من النوم مذمومة عند الامم قالوا نوم مستلقيا على الظهور يهين

وانظار الى المصلوب والنظر  
 الى فرج المرأة والفقود في  
 استدبار القبله وأربعة  
 تزيد في الجماع كل العصاير  
 وأكل الاطريفل الاكبر  
 وأكل الفستق وأكل  
 المرحير والوم على أربعة  
 اشياء موم على اقماء وهو  
 نوم الاسباء عليهم السلام  
 يتفكرون في خلق السموات  
 والارض

الامراض الردية مثل السكنة والسيل والسعال وزحاح العصب واسهرو مرة ور كماله في ذلك  
 لانه عين بانفصول الى حادف فيحبس من بخارهم حتى هي مدام من الخمرين ويخذلكم بقوى لباه (ونوع  
 على ايمين وهو نوم العلاء والعدد) الفة تين بالليل وهو أسرع الى الاشياء لان القلب يبق معقاً (ونوم  
 على الشمال وهو نوم الملوكة) فحباب لدعة والراحة ونوم لحكام كذلك (لبصم طعامهم) وتذكروا  
 في تدبير اسوم ان من استعاض به على انهم طمعتي ولا بالسود على اليمين فلا يستعاض العذاء في دعرا عدة  
 ليلها في اليمين لسه هو انه جذب السكدة فلهذا انهم تم عاد في ابعد وهو لا يشتمل اسكدة على المعسدة  
 فيسحبها وادام الهضم عاد الى ايمين بعض على الاتخار في حصة الكبد (ونوم على الوجه وهو نوم  
 اشسباطين) وسدقن واسكنوا فلو ان السوم على النفس يعني على الهضم معونه جيدة كما يحسن  
 الحار المر يرى ويحصره فيكثر (وزرع ترين في عقل) وتقويه (ترك الفضول من الكلام) وهو  
 مالا يجبه منه وقد وردت فيه احاديث كثيرة في ان الاديان كتاب الصمت وكل يقال ترك  
 فضول الكلام في قول با حسان مؤان بحم اسود ولا يتعسر على الكلام الاه ثقي وماتق  
 (ولسوان) وقد وردت من حديث اس عيسى وأه هرة انه يذهب بالعلم ويريد في عقل (ومخالسة  
 الصالحين) ومخالسة (العلماء) أو باب ليس روى الطائفة في الكبير والطريق في مكارم الاخلاق  
 والعسكري في الامثال من حديث أبي حمزة عاصوا العلماء وسائوا السكراء عاصوا الحكماء وروى له المولى  
 من حديث انس عاصي بعينه عرف في اسماء ووقركم لمسلمي عاصروني في اخية (وزرع هي من  
 عبادة لا تحفل خطوة لا على الوضوء) قد وردت في سلاح المؤمنين وتقدم في كتاب صفوة (وكره السجود)  
 وقد وردت في عسك كثره السجود وتقدم في كتاب الصلاة (ولزم المساجد) في معاهدته في  
 اوقات الصلوات والصلوات فيها تدارها والدخول فيها وانل اساس منس لوقت والمخرج منها في  
 تراجمهم (وكره قراءة القرآن) عيب أو عار في الخلف وقد ورد في كل ذلك تقدم ذكره (وهو انما عمت  
 لمن يدخل الحمام على الربق ثم يؤخر لا كل بعد ان يخرج كيف لا توث) لان الحمام محلي فضول اسد  
 ويهتج اسام قد دخله في الخوف ورثه انهر لاد اخرج رأ كل مع ما حصل اسد في العروق فيكون  
 سدا هلاكه كما ان دله على اسفة تولد القوص والسحب ان يتناول شيئا من دخونه به يسمي ولكن  
 يحاف منه اسدد ولحقه روعها بالسكتين الساذج أو البرزوي ثم يقتدى به من سدد مع الاس  
 من اسدد (وعيت ان محضهم ثم يدر الا كل كيف لا يموت) فاعاد انهم يحب ان يكون نه سد مصي  
 ساعة وكذلك لا يبادر بالحاج عدها وقيلها وكذا العصب شديد والحركة الكبيرة المتعسة ومن أكل  
 سبض بعد الغامة قصه القفوة (وقال الشافعي رضي الله عنه لم رشياً نفع في الواء من اسد مع يده  
 به يشرب) هكذا أورده الابدى واليه في كلاهما في ترجمه وقوله من سكر واس كبر كلاله في  
 العذقات والخافض اس عر في بدل المساعوب والسبع انت معروف هذا اطلق زبده رهره فقط أجوده  
 الازرق اللار وروى مصاعف مار ووط في الاول ولست معن لا اسكن اسددع للموى واصفراوى شيما  
 وصماد او شمه بحباب اسود والاذهاا يدهنه ينفع من اسهرو برض اسددع ويعدل لاخلاله وهو علاج  
 جيد للحر بوي يعني ان يكون المستعمل من رهره القفلوع العروق ليكوسه صرته للمعدة أقل ومرتق  
 ضعيف اسدع ان يقفاز رهره ويسعد في لطل حتى يشبع واذا الشف يغطي ساعة في الشمس ويرفع  
 وهكذا تعديف الوردوم ترالارهار للطينة ثلاثرول ثوانها فتضعف فعاها وقد يصبغ مع سكر المدقوى  
 ويرفع ويسمى هذا حبرة وأما شربه فيخذ من حلاب اسكر معتدل في البرد مرطب ينفع من ذاب الحب  
 والزئبق لانا صدر وودع الزكي والمثابة ويدر اسول والصراويلين لطمع رقيق وصفته ان يؤخذ  
 اسكر عشرة اطل سكر محلول من سبغ عر في الازرق السام من لغونه سبع أو في ينعق في ماء شديد

ونوم على اليمين وهو نوم  
 العلماء والصادقون ع  
 شمال وهو نوم الملوك  
 لبصم طعامهم ونوم على  
 الوجه وهو نوم الشبان  
 وأر بعد ترين في عقل ترك  
 الفضول من الكلام  
 والسلوك ومخالسة الصالحين  
 واسماء وربعة هن من  
 عبادة لا تحفل خطوة لا على  
 وضوء وكثرة السجود ووزوم  
 اساجيد وكثرة قسرة  
 اقرآن وقال انما عمت  
 لمن يدخل الحمام على الرق  
 ثم يؤخر الا كل بعد ان  
 يخرج كيف لا يموت وعيت  
 لمن احضهم ثم يدر الا كل  
 كيف لا يموت وقال لم أر شيئا  
 نفع في الواء من السبع  
 يدهن به ويشرب والله أعلم  
 بالصواب

الحرارة وتترك حتى يبرد ويوضع على السرى قدر برمود يعنى يعطاه خشب ويترك حتى يصفى منه الرابع  
ويترك على السرى حتى يبرد ويخرج من مسامخه ما يتبقى ويترك على ذلك اسكر المحلول ويؤخذ له قوام وما  
دونه من رطب مع الحار طلاء وامن صلاه الله صل والعصير يتبع من اصداغ الحار الياس ويؤم  
أشباب سحر ولا يخرج منه طرق كثيرة ليس هذا نحن ذكرها \* (تبيينه) \* الوفاء فساد بعرض الجوهر  
الهواء وهو مضر بالحيوث وسبب يحدث للجودى والحصى وسواهما من حرة والاكلة وسائر اقروح  
الحية والحيات ويحدث ما ارضى وتسمى ذى كماله الآسن والخيف الكثيرة كفى الملاحم اذا لم يندى  
لغلى ولم يحرق وانقره الكثرة الداء بكثرة المعن ويكون عن تحار ردى من غبار ويقول عمة  
أوس يحرق ومن يصدق أراهم واذا كثرت شهب وتعمى في حرا صيف وفي الحار يفسد بالوواء  
وكذلك الجرب والصفي الكاويين واذا كثرت علامات حر ولم يدر ويكر ذلك شرع شفاء فادو ذ  
رأيت الحشرات والاصدع كثرت وحسرت الحيوانات الركة خس كاللقى وعانت على أوت عيبتها  
عده وهرت به رة من بحر مدرة ملقة فلو يفرسوا ندير فيه تعديل من اح بالاشربة ابردة  
وهو راجع والحلا وادو هو كة للحلة واسرعة سداد كالجوح وشمس واسماع الاصفر  
والقراصيا خلوة ونوب الحلو والرطب واحتساب الاعدية الردة وترك الحركه العبيقة والامتلاء ولا  
يتأخر عن جوع ولا عيش وشرب الماء المبرد ونوع وجد وشرب الماء عما خسر من شربه قليلا قليلا فانه  
رما صرنا نوري الحرارة ونم تكن شهوة عدد بشكاف لا كل نبي لا تتعلق الحرارة بمادة الحياة  
ويقتصر على المحفومات والحوادث كالحا حيلة ويطرح في الماء المشروب الطين الارمى أو بسيرخل  
ويقال من الحام والاعراض ومن شمع الادوية في نامة هذا صر سقو طري حار زعفران حرم مرصافي  
حره يؤخذ منه نصف مثقال ماء ورد (حقة) تسقى على مهمات مهمات ما يصاح لها ثم ماء نصف وماء  
مادة تفصيل كحل وماء له نفاق كحاله تحسب اسنة اولي تدبر الاسباب الصرورية كالأكل كحل  
ويسعى ان يؤخذ من عدد الملائم ودر ما يمكن قوة ويشد الشهوة ولا تعدد المعدة ولا ينقل عليها ولا يسرع  
معه عفاش ولا يشعه حش ما حلو ولا يحدث منه مع بل نغمة حدة وراحه ويدفع فسلانه في اوقت اعتاد  
ويقتصر على طهر النقي من اشياء الاودية كاشلم وعنى لحوم الحول من صاير الحول والاحدية ولا  
يؤكل بلا شهوة صادقة لانه لا تشمل عليه المعدة ولا تقبله لقوة الهضمة فيفسد ويعد ولا يدافع شهوة  
الهضم لا المعدة الحدية الطهارة لا عدد اذا لم يرد على شئ من الاعدية يصيب اسهامر وصديدي بطل  
الشهوة الصادقة ونم راسم ووجب ان يتووع واحال طعام على طعام ينهمم ردى وتكثير الانواع صبر  
للطاعة والعداء للديد احدث ولا يكثر منه ولا يتحرك على اطعام الا يسير بعد ما يحدثه \* الثانية في ترتيب  
الاطعمة يقدم اللطاف على الاغلظ فيقدم البقول المسلوقة على اسبض وهو على لحم الطير وهو على لحم  
ذوات الاربع ويقدم الفواكه المليئة على الطعام كالعصير لنب ونوعا ينافسه بعد استقراره في المعدة  
كالتفاح وسكنبزي واسفر حل الانس به ريق في المعدة واما ما طعم فلا يؤخذ مع عداء آخر فيفسده  
وتقدم اسفر كعنى القول والقول على انراة وانراة على اللحمان والحلوى يجب أن يكون آخر  
لاسياء ثقله وانباء هضمه ملازمة انتفه وبسقا الشهوة والحامض يخفف ويسرع له رم ويضر اعصاب  
والحلوى يرخى شهوة ويصمى لا بداءه وفق الاعصاب والمخ يخفف ويهرل ونوعا ينافس والاشهوة  
والطبيعة ادهو \* هذا لاشياء عن حوهر بعد \* وليدفع مصرة خلوا بالحامض والحامض بالحلوى والوواء  
بالحلوى والحريف وبالعكس يعنى اذا كل حاد يصح في يوم أو يومين عدا حادوا لا فينبغي أن يكل  
في يوم آخر عدا \* مصاحفى يتدرك ما حصل من ذلك ويحوز أن يكون عقيب الحلو حاد قليلا واثنى  
على هذا القياس وملازمة حبة تفككت القوة ونهرل انما يدن بل هي في العضة كالتعطيل في المرض وليس

المراحم ثلاث يجمع بين لوان وأصناف كثيرة من الاعذية والاشربة في أكلة واحدة بل انما دام ما فيها  
من تناول الخبز بالحامض وثقله بالخرير والمساخ وهما به أو ان يجمع بين عداء من مختصين ولا يتجاوز  
ثلاث ثلاث لا أكثر منها بحسب الطبيعة ويترك البعد وفي النفس له بقية شهوة من لينة من تقاضى الجوع  
في بطن بعد ساعته يبقى هو خفيف النفس في بطنه محمودا به ضم آمناس في قوله انفسوني وان كل شهوة نفس  
عليه حدودا وان شرط ما جاع في اليوم انما في أطال اليوم في مكانه عند تبدل تحت الحرارة وتزدوم  
الفصلات الحاصلة في أوعية المعدة ومراعاة العادات في الواحدا وغيرها واحدة وجود لنوب لكل  
أب أو كل في يومين ثلاث مرات عني في يوم مرتين طرفي النهار وفي يوم مرة وسط النهار وصاحب المعدة  
الحارة لا يأكل مرة واحدة ما يكفيه بل يتدرج قليلا قليلا والاعذية تختلف باختلاف الطبيعة في انشائه في  
ذكر ما ينهي عن الجمع بين الاعذية فاعلم انه قد عني في المخرج من الجمع بين الاعذية في نوبه واحدة بل في  
يوم واحد بعد أدبائ كثيرة منها لقياس قالو لا يجمع بين اللحم والخبز واللبس في أمر صامر من كالحام  
والعالم واللبس مع حاض حتى تنوع الجمع بين الصيرة والاحياء قولا لويق على الارض باللبس واللبس  
على الرقوس ولا لربان على الهريسة واللبس في هذه ثلاثة هدد الترتيب والتعقيب لا يعمق الجمع فيه  
يحوز أن يؤكل ولا يجمع ثم الرقوس ولبان ثم الهريسة واسبق ثم الارز ولا يخل مع الارز ولا الماست  
مع السعل ولا مع لحوم السم ولا في جراح اللحم والثوم وحل والحدل ولا يخل مع اللحم في بطنه والخبز والخبز  
ولا يجمع بين الخوم واسهل المري وفيه فانه يخاف أن يورث البق والعرص ولا يجمع بين البيض والسمك  
والجبن اعطري ولا في السافلاد اصغراط ولا في الخوم وانصل ولا في البيض واسهل فانه ما لا يجمع في  
اعدة البوليات القوية وريح الدواوير ووجع لاصرام ولا يؤكل العسل على الدخ ولا بالعكس ولا يسي  
أن يجعل الخلف في لمانه المجد من الحامض واللبس في اربعة في تدبير المشروب فاعلم انه مما يستعمل من  
الماء المحمود كما كان من ابر بعد العشاء الصادق من الرقوس في زيادة عليه بعد سروع العدة للهضم  
لا تعقب الطعام فانه يجمع بين بصر وور بعده نصف ساعة وغيره لا قبل من ساعتين من صبر على  
العمل في بطن العشاء ويكسره ثم انه عديده به وخصوصا في خرطوبين كما يذهب الصبر على السهولة  
بالسلعة وعن الحكة بالحلك واستعماله في خلال الطعام أرد لانه يفرق بين العدة ويطفئه في المعدة  
ولا يجمع جيدا وتفصل منه معاد على من اسمن من يستعمل ذلك وهو من العدة ولا يجمع من تناول  
عداء يابس بالفعل ويعني أن يتحد من شرب الماء الصادق بعد دعة مقدار كثير اقل طعام وبعده  
لانه يطفئ حرارة المعدة في خلال لا كل وبعده أن يترك لا كل ساعة لا يسي أن يستوفي الرقوس في بطنه  
جرا لا يلبس الماء اذا كثر في هذا الوقت مع المعدة عن الاحتواء على الطعام وولده سم والقران واما  
الهضم وورعاً أو رث الاطلاق البطن وقلة شرب على المائدة والامتناع عنه محمود لأن الحرارة بعدة اذا  
احتل العيش عنه ذلك بسط الطعام في معدته وسدوهاج الجشاء الدخاني وذلك يكون الاصل له أن  
يحمل لعيش تحملا شديدا ولا يحمي به ويحلكن يسكن بانه العطش بالجرع قليلا قليلا مادام يأكل  
ومن الناس من تكون شهوة للعداء ضعيفة وهذا شرب الماء قويين وذلك تعديله حرارة المعدة والشرب  
عني لريق أو عقب الحركة وخصوصا الجاع وعلى الفا كته وخصوصا ما يطفئ في الجسم أو عقب سريه جدا  
ما كان المشروب دافئا لم يكن يقلل من كوز صيق الرأس منصاصان كان كالاختياج الى الماء  
بسبب حرارة المريء والرئة ويوسهما وان كان اشتعال في المعدة أو سببه برخص الرقوس دعة لثلا  
يؤدى الى حتراف ولا يجوز شرب على الريق الا للمحموم والمحرور والمحمور فقط وكثير ما يكون عيش  
عن بلغم مالح أو لزج وكذا روى بالشرب ازيد فان صبر عليه أصبحت طبيعة المادة لعطش ودائها يمكن  
من دانه ومن مثل هذا كثير ما يسكن بالاشبه الحارة كالعسل وينزل زجاج وعصيره وقادام طعام



في المعدة فلا يشرب عبر الماء في الخامسة تقدم للمصعب ان الحلو يبعد عنهم من الغليبات من الرزق  
 فاحتاج الامر الى التكلم على انواعها وكيفيتها ليكون الاكل منها على بصيرة فاعلم ان جميع الحلاوات  
 رات في الدم والمني معين للبدن وهدى غذاء كثير احداوا الشيء الحلو اذا كان من الاشياء الاصلية كالسكر  
 والعسل كذا أشد تحبسا وحرارة للدم وأما الحلو من الدم كانه اللوز الحار ولا يخصص وما شابهها فانها أقل  
 غائلة من تنوير الحرارة الا انهم انقل على المعدة كحال الدسومة وكل طعام حلو ودسم فهو يثقل مع سريعا  
 من قبل به بسط ويتبع ويصير من اليسير منه مقدار كثير فبلا الطين لذلك وكل غذاء عليه لزج اذا  
 خلط بالحلاوة فهو سريع الاحداث للسدد في السكندول لظلال ومدة ولده منه الحارة في السكندول والمنانة  
 خصوصا ما اتخذ بالدقيق والشارب تغرس اسنان أيضا وما اتخذ بالعسل فهو أقل ضررا كان احتشاده  
 ساجدة من سدد وما عمل بالسكر الطبرزد واللوز واكثر فهو أقل اضرارا من أنواع الحلاوات بالانتي وتقي  
 من بعد الطعام عادة المالدوح جوده السكري وهو كثير الغذاء على البرول والهضم يصير اضرارا بسدد  
 في الطحال والسكندول والمحدث بالسكر ودهن اللوز معتدل يصح ان يخلط به وادمانه يورث اسهلا وما شايخ  
 والمزج ودون العلى فوق لهم ومنها بقلائف وهو ان كانه تصير واحدوش باعرب علفا ونعم كثير  
 غذاء يصلح ان أد من الرأصة وهو على الهضم والادمان عليه يحدث الحصى في المثانة ومنها الزلافة وهي  
 أنحف من القفايف ومع ثم صامبا ومع من السعد من الرطب والعسل به فوبة الانجاب والسكرية  
 يمكن حذرة ومنها الموهبة وهي المعدة من دقيق الارز والسكر واللبس كثيرة الغذاء مقوية للبدن  
 اذا زادت في الدم والى ما يسهل للصدر وتصر بالمرأويين ويصير في بطل الدم بعده ولا يؤكل على  
 الأطعمة القديمة مطبوخة ومنها بقلائف ويدخل تحتها أنواع كاللوز يسج والحوزية والخشخاشية والفسقية  
 والسمسمية المعروفة بالطبخية وصنعته أبيض فدا السكر المحلول والمسل على نار هادئة ويصير بحيث اذا  
 أخذ منه وردت كسر وتصف ثم يثن من مدهد فعه ما اراد عنه ككاللوز وهي اللوز ومع وهي صالحة للصدر  
 ولرئة وحشونة لانه والجوزية هي الجوزية وهي مريسة لعمل من اللوزية والخشخاشية وهي  
 الخشخاشية حاله للموم جيدة للسعال وحرة البول رائدة في الماءة والعتق هي الفستقية توفق من  
 كانت في صدره ورثته حلقا معى وللبه سدد في هذه المواضع والعصم هي الطبخية وهي أكثر غذاء  
 وجبة وحامة وثقل نافع من السعال ولرئة وريح المعدة وجب الصنوبرية هي الصنوبرية وهي كالق  
 قديها في كثرة الغذاء وولدها محمودا وكل هذه الأنواع أسرع برولا أقل غذاء من سائر أنواع الحلاوات  
 التي فيها دهن وحر ودقيق و يصلح ان لا يحتاج الى غذاء كثير ومن أنواع الحلاوات الحليس وهي حلاوة  
 اتخذ من لسمين والسكرين وبنير كثير الغذاء على البرول لا ينبغي أن يؤكل على طعام غليظا ويعتق  
 بسرعة هضمه واحواجه من اسطن باسوم الطويل والمحدث بالزبد البق وعمل ومنها الخبص وصنعته  
 أن يؤخذ صغار من دهن لوز ويوضع على النار في طنجير ويغلى عليه لسكر وسميد مقنون ومفروق  
 ويحرك على نار هادئة ثم يطرح عليه رطل مكرنق مدهد فوق محلول ويحرك ويبرد بعدا ويترك فجعل فوقه  
 السكر الطبرزد ومنهم من يجعل بدل دهن اللوز رطل شيرج حري ومنهم من يجعل عوضهما به  
 حليما واكله صنعته تختلف بحسب الادوية فطبيعتها أيضا تختلف بحسب ما يختلط به من الاعذية  
 والابار برودفوا كوابا لة فهو أقل لروحة من المالدوح واصلح للدماغ انكمه يفسد سريعا في المعدة  
 ولا يحد من منها العصبية اما المتخذة بالتمر ودقيق الارز فكثيرة الغذاء بطيئة الغزول مولدة للحصى  
 وأوجاع المفاصل بالأسمن ولا ينبغي أن تؤكل على الأطعمة القانصة الخامسة كالخضرية وحبها ولا على  
 لكثيرة الغذاء بطيئة الغزول كاللوز والشوي وأما المتخذة من دقيق الحنطة والسكر فدون ذلك في  
 بقلائف والروحة وأبعد من الردامة (نذيل) فيه تكميلات الاول قال الحرث من كلمة طيب العرب

دفع بالدواء ما وجدته مدعوا ولا تشربه الا عن ضرورة فانه لا يصلح شرب الا افسد مثله ولا ينبغي ان تاكل  
 الاعلى بقاء تام وجوع صادق وطعام موافق وتكف من الطعام وانت تشتهي ولا تبادر في شرب الماء  
 حتى تستوفي غده ولا تصبر بعده ساعة ولا تأكل في طله ولا تصبر ما لا تعرفه ولا من طعام مسترق ولا حار  
 جدا ولا دسم جدا وليكن طعامك خيرا والبر واللحم الرخيص ولا تتجاوز في الطعام حد الشبع بل يكون دون  
 شبع وقال فلا طوبى لاسغلال مما يصبر من الاستكثار مما يباع وقال خفف طعامك من سقائك  
 وقال بختيشوع بن حبريل أصل الاسقام ادخال الطعام على الطعام ومن كاد من كل قبل لا تعش طوبى  
 لثابت بن قرة لا كل عيشا مع ذاه والنسب على الجوع رداء وقال معمر بن ابي بكر عن الطعام الذي رده  
 الدهن وكان لا يتعرض للذبح والبصل والبقلا والعنبر والكراث والكفرة وكان يقول اسدع  
 بفسد في شهر ما يصلح اسلا في عام وقال الحكم السوادى لدواء الذي لا داء معه ان يحلس على الطعام  
 وانت تشتهي وانه يوم عنه وانت تشتهي فقال له الامون أصبت الثاني قال محمد بن عبد الكريم السمرقندي  
 في روح المحاسن وروح المحاسن في الباب اعش منه في عصرة قلاع من طياب من حرار وديس لئلا يمس  
 أهل الموتة ما فيه العتي لا يكون يصح ولا مسحا ولا يحصر ولا ملقعا ولا مقصرا ولا ذكرا ولا خطا ولا سفا  
 ولا مكو ولا كولا ولا يصح ولا يحصر ولا مصلحا ولا مضر الا لا نسا ولا الكما ولا اضا ولا قضا ولا عولا ولا عا  
 ولا حرا ولا حرا ولا عا ولا حرا ولا مضر ولا مضر الا لا مضر ولا مضر الا لا مضر ولا مضر الا لا مضر  
 ولا مكر ولا مكر ولا حرا ولا حرا ولا مضر ولا مضر الا لا مضر ولا مضر الا لا مضر ولا مضر الا لا مضر  
 دفا ولا مكر ولا مكر ولا حرا ولا حرا ولا مضر ولا مضر الا لا مضر ولا مضر الا لا مضر ولا مضر الا لا مضر  
 يتكلم وصاحبه يتعدى تفسير هذه الكلمات الصاح الذي داغبل يديه في الطست وخرج من غسلها  
 مض يديه ويضع على أعضائه واساح الذي دامض يديه ما يديل ذلكهما دسكا شديدا يريد بذلك ازالة لوسخ  
 عن يديه والمض يديه الذي لا يديل ذلك شفته من امر لا بعد ما بعد ذلك بالاشياء فاداهم ذلك وقد  
 حصرهما في المقصر الذي في المديل ما يديل ذلك دون المسح وكأما أمره بمنزلة من لم يمسح والمنقط  
 الذي يلقط ذلك الحرف وعبره دارفت المنة والدلائل الذي لا يبق يديه بالاشياء واسموا بتجدد ذلكهما  
 بالمديل يريد ازالة العور حتى يوسع المديل والليحات الذي لاحظا ان قدر هل ذكر كذا يلاحظ انهم أعضائه  
 واساس الذي يتناول حرف رعيب فيجري به مواضع الدسم وتولد من هذه وانقدر وليكوكب الذي  
 يكتل اللقمة الكبيرة من الارز أو من الترم يدها في حلقة ويلعبها أو العاض الذي يعض يده في القصة  
 بعد ان يصح اللقمة في وجهه والطعام الذي يتكلم واللقمة قد بلغت حلقومه ولا يصبر ان وقت الامكان والجهول  
 الذي اذا رأى كثرة الدوى بين يديه يتخال حتى يحاطه سوى أعضائه واصاص الذي يعض بحرف وعسة العظم  
 والرسال الذي يرسل اللقمة في حلقة ارسالا فتسمع لها همهم متقول اليها واذي والرسال الذي اد  
 صبح القدر او شوى اللحم تناول قطعة فكلها افسدوا كها واسترحم دون أعضائه واللكام الذي يدخل  
 اللقمة في فيه قبل ان يرد الاخرى فهو يلكمها ولقطاع الذي يعض اللقمة فيبقى منها قطعة في يده  
 ويغيرها في اقطاع والصاع الذي يقطع أصابعه وما تبقى في آخر القدر والقصعة والبلاع الذي ينزع من  
 اديم اللقمة قبل ان يجرد مصها والجزار الذي يجر الطعام من بين يدي صاحبه الى قدومه والحراف الذي  
 يجعل أصابعه كالجرقة فيجعل عليها كبرا وسماح الذي يجمع في الطعام الحار ويكره ذلك لحصال  
 ولها انه لا يفعل ذلك الا للهم والاشحر وعاب الدمع أخرج من الفم عزا كرها وراها وأخرى انه من  
 اسخف وأنظر يكرهونه والحمى الذي يجعل قصعة المرئ تحت لحيته فيجسسه ولما دوا الذي يوالى  
 بين القم بالجلجلة والمعرب الذي يخذل كرجة الملح فيحركها فيجمع الاثر في رأسه اليكسها والمخفل  
 الذي ياتي القوم الى طعام لم يدع اليه ولا هو ممن ذابهم سروا بطقته وآسوا بتعديته وارسال الذي

عشى مع صحبه في تحرماتك أو تمل بصرف عن وجهه الاغصان ثم يرسلها على وجه من عشي خلفه  
 واندفاع الذي يدعى اللحم في المقصة تحت الثريد ويجعله قداده ويأكله والرفاق الذي في فيه لقمة لم  
 يسعها فشرب عليها الماء وهي في فيه فصرح من فيه الفئات في كوز القوم دية عصى على مؤاكلة والمكرم  
 الذي يصح ما عفا يزل الله عيبك وأحسن وأنت وذلك يشعر اسماع القوم عما يحسدون من السماع والموصلي  
 الذي إذا حدث وصل حديثا حديث ودخل شيئا في شيء وقرمط وسلس وطول وأبرم والمكرى العلام  
 الاسود الجبل الذي لا صاحب له فحده فهو مطلق بحلي بطوف على اقبان ويقسم سدر لهم والرفاق  
 يدى برش لحية حتى ترى عارضة من فقه كان لرأسه جاحين وكان لحيته ريش أو مشط سائل وهو زى  
 كل صفة ناقص والحسن القليل لبعض ذكر الاحلاق والريح المنن القذر ولا يكون على هذه  
 الصفة الادباع أو علك أو رواق أو عتق أو يضر أو ماسدى والمخولق الذي يأكل الكبر ولا يكاد  
 يشمع كال منه حوائق والمكر وش الذي يضع الطعام والمث من قداده ثم استخرج الفئات من فيه ورمى  
 به فقدر ما وقع عليه وبهاش الذي بهش الطعام ثم شاك بهش السبع والمفسر الذي إذا صادف أوزا أو  
 حودا أو لست عليه مكر فسر ما عليه من اسكر فاسد أثره دوت أسخه والممد الذي يعض على العصب  
 ندى لم يصح ولقصة من اللحم لم يصح وبه رافقه وبقره يده وعا فطعها شدة يكون به انتضاح  
 على ثوب أو أكل والمسوع الذي يعض على اللقمة لا يزال يتلمظ بها ولا يبيعها لا بالماء والدفاع الذي  
 يكون في المقصة عظم في الحب الذي يلبه فحده لقمة من الثريد ويصير مكانه قطعة من لحم وهو يرى  
 به سوى آخر يدوانت الذي يثلث وسادة لوم ويتكى عليها در عما حرقها لمع الذي يتخذ لقطاة  
 من لحم فلا يهاو جمعها مثل الملقمة ليحمل اللحم والدنس وما أشبه ذلك والشمسي ليار القامر الذي  
 لا تراه الدهر لا تراه ما في فمعه عشاء وتنان قد حوت الشمس حله وصبرته كيتافهما والواغل في  
 اشترى مثل اطفال في الطعام وحدث أن يكون في اقنوم فبشتم بالحديث ولا يكون سابقا من يريد  
 الماء وأنه بعد يدى بطلب منه الماء فبدع ككور الى غير من بطلته أو بشره هو عنه والمكاس الذي  
 إذا ناولته الشيء الباطل كله عديده لا تحبذه وهو يقول لا زبده وماذا أعمل به وأنا شعبان وهى يوسف بن  
 لرغبي كان سليمان بن طرار فاصى القينات حسن السيرة مقبول بصورة عمد القوم وكان مكانا صاحب  
 أطراف وكان يقول اماكم وقبول النفاق به يدعو الى قبول قول وعمل وكان ترك التزويج مخافة  
 أن يجد له فبدعه ذلك الى لرا قال يوسف وما كان أشد اقنوم ولا أسهم ولكن كان أشد القوم تمسكا  
 عما كان عليه الاوائل قال وماتت أرى في اصبان عفا ما مدح سليمان وأنه أعلم وهذا آسرا ردت من  
 شرح كتاب آداب الاكل من لاجبيه والجدته الذي تنعمته تتم الصالحات وتبرل امركات مصلي مسلم على  
 حبيبه بمحمد وآله وصحبه ما كبر رت الاوقات وتداول الساعات كنش وقد بعث الروح التراقي رالى الله  
 أن تكون ما ألقى وهو مفرح شدا دمه هو اله شام لا اله غيره ولا خير لا خير وذلك بعد آداب عصر يوم  
 السبت خمس قين من حادى اشبه سنة ١١٩٨ لله بقمه وكشم بقله العدد أو بعض محمد مرصى  
 الحسيني فرح الله كروبه وسر عبوره عنه وكرمه وحسن الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي  
 العظيم والحمد لله رب العالمين

\*(اسم الله الرحمن الرحيم الله ناصر كل صابر وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم)\*

الجدته دى الحلال لا كبر والبهاء الانور عرس علا عيب وفهر\* أحصى فطر المأزور وراق اشجر\*  
 ومافى الارحام من نبي وذكر\* حائق الخلق على حسن الصور\* وراقتهم على قدر\* ويمشهم على صعر  
 وتباب كرم\* أحده جد الوافى انعامه ويكافئ مرير كرمه الاودر\* وشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك  
 به شهادة من تاب وأصره وراق به وانعقر\* وأشهد أن سيدا مازولا محمدا عبده ورسوله\* وحبيبه

وتخليله الظاهر بظهر المختار من دهر ومضمر صني الله عليه وعلى آله وصحبه ودوبه مأمن يسئل زأذره  
 وضمه صم وأسفر وسيم تسليما كثيرا كثيرا ما بعد فهد شرح (كتاب آداب السكاح) وهو الثاني من  
 الربع الثاني من كتب الاحياء للامام ابن حنبل رحمه الله تعالى وهو الذي عدت من اذنه شفا  
 وافرط في آذان الخاص والعام وملا ذكر كلاله الحافظ من مسامع لاعلام وهم صبت كتابه  
 مقام الشمس في رابعة النهار وعنت وجوه لافاض اليه من سائر الافطار حتى الله حذنه شأب  
 لعفون وأمنع مؤيد كتابه أذهت أهل عرفت أهدمت على الكشف عن مضاربه وانعص وبحث  
 عن معانيه فسروا عن وجهه انتاب احوال حلت جسد مد ردها شفا التحقيق الموفى مرا عيا حسن  
 اسباب والسباق بمحاضات واضع عرو له الاختلاف والاتفاق متحسا عن الاسماء والظواهر بل مرتقيا  
 دروة انوس على ايراد ما عليه لتعويل عند رباب القصص على شرح شرح صدور  
 لاحتساب وبضع نحي حياه من تلك الخصال لا تواتر تشرف توار ففيدة المقتن كاتشف سوز  
 سهام بوا من الحسنة الملاصق وفي الله الكريم النضرع مشوسلا عصفه في كتب ما وتخرج  
 كروني وأوصي وحل عقدة وأصل وشكلى وممار حربه من فاد وآمالى انه هو المضيف الخبير على  
 اكبير الولي نصير بهادى الخبير العليم القدير لاله سواء ولا بعد الاياه وشفا من صدر كتابه بالسملة  
 فأرد بها بالجدلة فقال (بسم الله الرحمن الرحيم) لا ماخذ من واكتفاء طريفة سلم في خشار كل  
 الامر من والمصنفين في مبادئ كتبهم طرائق سعة قد قدم كرها في أول كتاب نعم ود كرتى من  
 مباحثها مرفا في صدور اسكتب لتى تقدمت فاعنى عن ابر دنايا ثم قال (حمد لله) الحمد فض الدم  
 هو أعم من الشكر وقد بوع حمد ه مقام شائى سابق الخير الجذر من الشكر صدر الجذ خاص  
 ومتعاقب عام وشكر خلافه وهد معرف باللام وهد أمل الماشية وذلك مع ثبوته لغيره تعالى فجمع  
 اقسام الحمد والثناء والعظيم لبس الاله تعالى فهو الحمد والحققة وهو الشكر وما حصل من لاحتساب  
 من بعد يتوقف على حصول داعيته في قلبه وهو من الله تعالى لا عبر والا لا تقرأ الى اعية حرى وتسلسل  
 وهو باطل وهو محسن في حقيقته والمستحق له والله نعم دل على الاله الحق دلالة حقه للجميع وعلى  
 لاسمه الحسى الالهية حادثة بانه جميع الحقائق لوجودية (الذى لا تدرك) أى لا بعد ولا تسمى  
 ولا تودق (سهام لا وهام) جمع وهم بالسكون وهو سقى القلب الى اشئ مع ارادة غيره (فى عتاب  
 صغته) وهى عمل صانع وبر مصوغاته العجيبة (بحرى) أى سفد (ولا رجع بعقول) السبعة  
 لادر لى بعقولان (من أوائل) جمع أول وأصله أول فمن من أبول داسق ومن أول دوعن  
 وفيه كلام أودعته في شرح انما موس (مداها) جمع دبعة وهى المفردة من بين العذرة والله خير يعود  
 الى عتاب لصغة (الاولاهة) داهة لادر لى مع كل ملكة استحضرها (بحرى) أى متغيرة وهى على من  
 طيرة وهى حاله الخيران الذى لا يندى الى بصواب لاشكال لاسرع عليه (ولا رل طائف نعمه) بعقوله  
 على جهة لاحتساب (على العالمين) أسرهم (تبرى) أى متباعدة وترا بعد وتر (فهى تنوالى) أى تتكرر  
 (عليهم) اختيارا (وقهرا) شافى ثم نوا (ومن رافع الطافه) أى من أطفاه البديهة العريضة والطف  
 باضم لردق (ان خلق من الماء) أى ما عسى آدم وهى العدة (شرا) عر عن لاسانه اعتبارا مشهور  
 شمرته أى جلده من الشعر بخلاف الحيوان الذى عيبه نحو صوف وشعر (جعلها نسا وصهرا) لست  
 اذ ان من جهة أحد الابوين واصهرا قرانه وفي هذه اللطاة اخلاص عند أهل اللغة فقال الخليل صهر  
 أهل بيت المرأة قال ومن العرب من يجعل على الاحاء والاختان جميعا أصهارا وقل من اسكتبت كل من كتاب  
 من مثل روع من نية أواخته أو عه فهم الاحاء ومن كان من من المرأة فهم الاختان وجمع اصغفين  
 الاصهار وقال نصر أمة العرب است ما رجع الى ولادة قرنة من جهة الآباء واصهرا ما كان من

\*(كتاب آداب السكاح)  
 وهو الكتاب الثانى من  
 ربع العادات من كتب  
 احياء علوم الدين)  
 (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 الحمد لله الذى لا يصدق  
 سهام الاوهام فى عتاب  
 صنعه بحرى ولا ترجع  
 العقول عن أوائل بدائعها  
 الا وهى بحرى ولا تزال  
 لطائف نعمه على العالمين  
 تبرى فهى تنوالى عليهم  
 اختيارا وقهرا ومن بدائع  
 أطفاه أن خلق من الماء  
 بشرا فجعله نسا وصهرا



خطبة تشبه اقراية يحدتها نروي وقال لعرفي بعيره لآية ما سببها وسبب يحل سكاحه كعبان  
 اسم والحل وأتياهن من لقمة لقي محل نروي يحل وقال فرح الاصهار من سبب لا يحور هم انروي  
 وسبب يدي يسبب من قوته حرمت عليكم مهاكم الى قوله وان تجمعوا بين الانحين قال الارهرى  
 في التهذيب ودررو ساعن اس عباس في تفسير لسبب وسبب خلاف ما قال الفراء له وخلاف بعض  
 ما قال لرحس قال اس عباس حرم الله من السبب سبعا ومن انصهر سبعا حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم  
 وأخواتكم وعماتكم وحالاتكم وبنات الاح من سبب وسبب ومهاكم الملا في ارضكم  
 وأخواتكم من ارضكم ومهاكم الملا في مخوركم من سببكم الملا في دخلتم من  
 وحلائل سببكم الذين من صلاكم ولا تسكحوا ما سببكم آؤكم من النساء وان تجمعوا بين الانحين قال  
 وتحوه. ما قال اسافعي رضي الله عنه حرم الله سبعا سبعا سبعا جعل اسبب القرية الحادثة سبب  
 المنصهرة والصاع قال وهذا هو الصاع بلا رتب (وسبب على الخلق شهوة) وهي رزق النفس في محبوب  
 لا يشك الله (اصطوره بها الى الخرافة) ما كسر بقا لسدر في الارض وتسميه للزرع وكثيره هاتين  
 سكاك (حبر) أي فها (واستق من) أي تلك الخرافة (سببهم) أي ذريتهم (فتها وتسمرا) أي  
 فها وعلة فهو عطف مرادف (ثم عظم) أي (سبب) أي ذريتهم (و جعل فها) أي فها (فروى) أي  
 والفرقة والحكم من حديث في هريرة ربيعة من أن سببكم ما تصوبه أرحمكم فان صلبه الرحم  
 يحبه في لاهل مراه في لسان منساة في لار (فهم سبب اسفاج) وهو سم من سبب الرجل المرأة اذا  
 راهاها في الارض لا يسمي أي يصح ما تعوده في لار سبب اسفاج (وباع في تقيبه) أي  
 دمه وتقيبه (ردعور حرا) أي منعته (و جعل فها) أي فها (حرمته) وهي  
 الكسرة (فاحنة) فوح الحاد في الديار لاد في الفقي (وأمر امرأ) لاؤا مع امرأ  
 ولا يكرها أي أمر عظم وبه الحاس وشارحه فله في لا تفر نواله كان فاحنة ومقا  
 وماء سبلا (وسبب الى السكاك) أي دمه (و جعل عليه اسفاجا) ولدت عند الاصواين  
 فطاب المقصي للعامل اقتضه عبه حرم واخذت بعرض على اسفاج و جعل في فها سكاك والامر  
 اقتضه فع عكر كف مدلول عبه تعبرك كلف ولا يعترفه عولا سبلا على الاصح وفيه حسن المقابلة  
 في ابيه وعليه وفي ذكر عذوب والاصحاب ولا مراعاة استلزالاد من لسكاك ما هو مدروب ابيه ومنه  
 ما هو سبب ومنه ما هو مأور به كسبه في ربي امرأ وامر جساس (سبب من كتب الموت) أي قدره  
 (على عذبه وألهمه هدا) بعظمهم (وكسرا) لشكيتهم وفي الخبر اذ كروا هادم اللذات يروي بالدال  
 لمجمله وبخامه ووق ما هو من الهدم وهو قطع وبس الجعرا كسر حسن المقابلة (ثم ثبت)  
 أي بشر (مدور) جمع شر سم الخب يدي يذو في رزق (لطف) جمع لطفه أراد بها إلى وتسمى  
 سطة سر لاه حاسل (في راضي الارحام) جمع الرحم ككثف هو موضع تكون الولد (وأشامها  
 حلق) آخر من طاعة الى علة الى مصعة حلقه وعبر محبة حلقا من بعد ذاق فتناول الله أحسن الحلقين  
 (و جعله لكسر الموت حبرا) أي صلا (نسب) لاهل الاعتبار (على أن يحار المقادير) لالهية (فانصة)  
 أي حاربه عامة (على علمي فها) وهو شر وخبير وشر وخبير وشر وخبير وشر وخبير وشر وخبير وشر وخبير  
 حسن انقاله وكل منها صدق لا حروبي يسرا وشر اجناس وقد أشار هذه الجملة الى معتقد أهل السنة  
 والمجاعة من الصفح واصر والخبر وشر وخبير وشر وخبير وشر وخبير وشر وخبير وشر وخبير وشر وخبير  
 في الحقيقة لانه عروجل (و صلا) لكاملة (على سيدنا) ومولانا (محمد المبعوث) من ربه في العالمين  
 (بالادار) وهو لاعلامه يحور من عذاب (د شرى) هي طهارت الممرة باقول ومن أسمائه  
 صلى الله عليه وسلم ليسر واسدور واستبر ولندر (وعلى آله وأصحابه) من ذوي اقراية نسبية واسمية

وسبب على الخلق شهوة  
 اضطرهم بها الى الخرافة  
 جعرا واستق بها سببهم  
 اقهارا وقمرأ ثم علم أمر  
 الاسباب وجعل لها قدرا  
 فم سببها سببها وباع  
 في تقيبه ردعور حرا  
 و جعل من اقتضه حرمته  
 فاحنة وأمر امرأ وأندب  
 الى السكاك وحث عليه  
 اسفاجا وأمر امرأ وسببهم  
 كتب الموت على عذبه هدا  
 به هدا وكسرا ثم ثبت دور  
 النطق في أراضى الارحام  
 وأنشأ منها خلقا وجعل له  
 لكسر الموت حبرا نسبها  
 على أن يحار المقادير  
 على ايه المين سببها وصرا  
 وجبر او شر وعسر او يسرا  
 وجبر او شر والاصالة  
 والسلام على محمد وآله  
 بالادار وابشرى وعلى آله  
 وأصحابه

واقربه الحسية واجدوة (صلاة لا بسطع) أي لا بقدر عليا (الحساب عدد ولا حصر) دلالة بها  
 بها (وسلم) تسليم (كثير أم لا بعدد السكاح) هو ما يكثر في كلام العرب لوطه وقيل العقد وهو  
 الرد في لانه سبب للوطه المباح وفي الصحاح سكاح نومه وقد يكون بعدد وفي المحكم السكاح المصع  
 وذلك في نوع الانسان خاصة واستعمله ثعلبي في الحساب وقال شجاع في حاشية القاموس واستعمله في الوطه  
 والعقد مما وقع فيه الاختلاف هل هو حقيقة في الكل أم في كل واحد حقيقة في أحدهما مما ذكر في الآخر  
 قالوا لم يرد السكاح في القرآن الا بمعنى العقد لانه في وخطه صريح في عقد كتابه عنه فلو كان هو  
 بالطلاقة والادب كذكره الزحشرى وراعى وغيره وقال سهرس يلقى على الوطه وعلى العقد دون  
 لوطه وقال ابن قوطبة يستعمله في طهته وترويحها وأثره اسبق قد عرفت فيهما لسرقتي وفي المصباح  
 هو من مكعب الدواء اذا حصره وعلمه أو من تكتل اشجاره تصم بعضها في بعض ومن كبح المعبر  
 لارض اذا انقطع نراها وعلى هذا يكون سكاح شرا في عقد والوطه حلالا له ما حرم من غيره فلا  
 يستقيم بقول بانه حقيقة فيهما ولا في أحدهما ويؤيده انه لا يفهم العقد الا لاسرمة تعويك في في فلا  
 ولا يفهم لوطه الا قربه نحو كبح روحه وذلك من علامات المحاربات بل غير ما حرم من شيء بعض  
 لتواطؤ ولا اشتراك واستعمله لعمري لعقد أغلب في صحاح في الصحاح وترجمة الاستر لانه لا يفهم  
 من قسمة الا قربة قال شجاع وهذا من محارقات وقول صاحب المصباح واستعمله اعمى العقد  
 عتب هو طهر كلام حقه وطهر سبب في اقامه وس كاخوهرى عكس لانه قدم لوطه ثم طهر الصحاح  
 ان استعماله في العقد فاس أو محارز وكلام صاحب القاموس يدل على تساو في وجهه فثبت لبعض  
 أخصاص السكاح بذكر ثلاثة أخصاص للعقد والوطه احوال ولما معنى احدى ترتب عليه أحكام هذا العقد  
 كونه للامتنعة المصع في العقد لا حصر احتراز عن لبيع ونحوه لا للعقد فيه ثمة لفة ومالك الشعة  
 داخل فيه معهما وقال في الاصلاح الردوى السكاح اسم للعقد اشترى الذي ترتب عليه أحكام ومرة احد  
 وقد يذكر ويراد به الوطه وقيل انه حقيقة فيهما لانه عزة عن اعمه ولا اجتماع ومعنى صم موجود في  
 العقد والوطه فكان حقيقة فيهما والاصح انه حقيقة للوطه خاصة لانه لما كان للضم افعلة حقيقة لما  
 فيه معنى الضم أبلغ وهو الوطه أولى ولا يجوز أن يكون حقيقة لهما لانه يؤدي الى الاشتراك في  
 شرح البخاري للثالث في اختلاف أخصاص في حقيقة السكاح على ثلاثة أوجه حكاه القاسمي حسمى في  
 تعليقه أخصاصه حقيقة في العقد بخارجي لوطه وهو يدعى حصى القاموس أو يطلب وقدم به التولى وغيره  
 واحتج له بكثرة وروده في الكتاب واسم للعقد وان في حقيقة في لونه تخرى العقد وهو مذهب  
 الحنفية والثالث انه حقيقة فيهما بالاشتراك ويتبع المقصود بأقربيه (معنى على الذين) أى على  
 حفظه وصحطه من تيشو به ما تحذف موره (ومهي) أي مذل (الشبهين) وهم حمودا ليس (وحص  
 دون عدو الله حصين) أي مانع من شره وشركه (وسبب للتكثير) للسل (الذى به مذهب) أي مهاجرة  
 (سيد الاقويين) والآخرون صلى الله عليه وسلم (سائر السبيين) عنهم سلام أشد به الى الخبر الآتى  
 ذكره تروجو تمايلوا على أبيه بك الامم (ف حرام) أي أيقظ (ما تخرى) أي تصيبه (أسمايه)  
 الموصلة اليه على حصوله وأصل تخرى طلب أولى الامر من (و) ن (تصفا) وتراعى (سماه وآداب  
 و) اب (تشرح مقاصده وآربه و) ان (تفصل فصوله وآبونه ونقدراهم) الذى لابد من معرجه (من  
 أحكامه يستكشف) بيانه (في ثلاثة أبواب الباب الاول في) اب (الترغيب فيه) (الترغيب) (عنه)  
 باختلاف الاحوال ولاشخاص (الباب الثانى في آداب المرعية في عقدوا عاقدين) الخاطب والمخطوبه  
 (الباب الثالث في آداب المعاشرة) بينهما (من بعدا عقد الى آخرى)

(الباب الاول في الترغيب في السكاح والترغيب فيه) \*

صلاة لا بسطع بها  
 الحساب عدد ولا حصر  
 وسلم تسليم كثيرا (ثمانية)  
 فان السكاح معنى على الذين  
 ومهي للثابتين وحص  
 دون عدو الله حصين وسبب  
 للتكثير الذى به مهابهة  
 سيد المرسلين لسائر  
 له من سائر ما تخرى  
 أسمايه وتصفا سمة وآدابه  
 وتشرح مقاصده وآربه  
 وتفصل فصوله وآبونه  
 وانقدراهم من أحكامه  
 يستكشف في ثلاثة أبواب  
 (الباب الاول في الترغيب  
 فيه وعنه) (الباب الثانى في  
 الآداب المرعية في العقد  
 والعاقدين) (الباب الثالث  
 في آداب المعاشرة بعد  
 العقد الى آخرى  
 \* (الباب الاول في الترغيب  
 في السكاح والترغيب فيه) \*

(اعلم ان العلماء قد اختلفوا في فصل السكاح وحكمه) فباع بعضهم فيه حتى زعم به افضل من السكاح  
والانجماع (لعادة الله تعالى) متعلقا (واعترف آخرون بفصله) وسلموا (ولكن) فصلوا (قدسوا)  
عليه على لعادة الله عز وجل مهمات تنقضي لم تشق (اسمى الى السكاح توفانا) ما تقرر بان مصدر  
اق يتوق (يشترط الحل) اسمى هو عليه (ويعدو الوقاع) أي الجمع (وهو آخرون الا فصل تركه)  
في (زمانا هذا) المشاز اليه هو الزمان الذي مضى قبل زمان المصنف قالوا (وقد كان له فضيلة من قبل ذلك  
تكن لا كسب) بجمع كسب (مختورة) أي ذات خطر (و) لم تكن (اختلاف) لئلا يمدحوا (لأنهم  
كس على مخرج الزعم الاول ثم تعبر حالهم من بعد دعوا حكم تعبيره بمحصل هذه الاقوال الثلاثة أفصلته  
متعلقا واشتصبل ان عنت شهونه بسببه كان الاصل في حقه والافلا وهكذا صرح به فحاسبه حال  
الاعتدال سنة مؤكدة مرغوبة وحال التوقا واجب وحالة خوف الحور مكررة وسبب في السكاح على  
ذلك في ثناء بيان انصف فيما عدو محل اقواله انه اختلغ في السكاح من هو من لعبادات والمباحات  
فقال فحاسبه الحجة هو سنة مؤكدة على الاصح وقال شاذية من السكاح قاله القوي في شرح الوسيط  
سمى ما حره (فرع) نص لمام عن أن السكاح من لشهوات لاسيما قربات واليه أشار الشافعي  
في الام حيث قال ان تعذر ربي للناس حب الشهوات من النساء وفي الخبر حب الي من دنيا كم  
النساء والطيب واقفاء السبل به فمرغوبون ثم لا يدرى أصح أم طالح اه وقال يعزاني في شرح النشرب  
عبر انما في السكاح تدخل تحت ما كانت احدا ما يكون محررا وهذه الحالة تدخل تحتها صورتان احدهما  
أن يكون فاقدا للمؤاندة كحاج فكره له ايضا لصورة الثانية أن يقدر على المؤاندة ولا يكرهه السكاح في هذه  
صورة يمكن احطى لا يمانده أفضل هذا هو المشهور من مذهب الشافعي وغيره وذهب أبو حنيفة وبعض  
الشافعية وامان كيه أن السكاح فصل مطلق وأخلق الحاشية ان عبر انما في اما خلة أو أكره أو غيره  
يكون السكاح في حقه مباحا وعن حذر رواية انه مسحب ومما شتر عن الشافعية أن السكاح ليس عمادة  
وعن الحنيفة انه عبادة واستثنى في اسبغ من الخلاف سكاح بني صلى الله عليه وسلم قال انه عبادة قطعا  
استثنى سباني يعزاني عن السكاح في مذهب طاعة كتابع السنة أو تفصيل ولا يصلح أو عذر محرره أو عيبه  
هو من عمل الآخرة يثاب عليه وهو لما ثقله ولو حصبا المقدار على مؤنه أو دل من التحن للعبادة بتحصيلها  
للدين والدين من ثناء السبل وما حره مؤنه يصوم ويقدر غير ثائق ان تعذر العبادة فهو أفضل من  
السكاح والافلا كحاج أفضل له من تركه لثا تقصى به البطالة أي العواض اه وقد تعقب السكاح بن  
لهام من أصحاب فوبهم احصى للعبادة أفضل يقال حقيقة أفضل تنفي كونه مباحا اذا فصل في المباح  
والحق انه ان قرب رية كان أفضل والتجرد عند الشافعي أفضل لقوله تعالى وبدا وحسورا مدح يحيى  
عليه السلام بعدم اتيا النساء مع القدرة عليه لان هذا معنى الحصور وحديثه هذا استدلال عليه بمثل حديث  
انتمدي راع من حسن رسل قد كراهه كحاج له أن يقول في الجواب لا أنكر فضيلة مع حسن لنية  
وانما أقول التحن للعبادة أفضل الاول في جواره التمسك بحاله عليه السلام في نفسه ورده على من أراد  
من أمته التحن للعبادة فانه صريح في عين المسرع به أعني حديث ثن رعب عن سفي ليس مني فانه عليه  
السلام وردها الحال ردا مؤكدا ممن تراهم مع وجهه فالاصلية في الاتباع لا فيما تحيل النفس انه أفضل  
نظر الى طاهر عبادة أو توحه ولم يكن ته عز وجل برضى لاشرف أبنائه الانشرف لاحوال وكان حاله  
الى اوبة السكاح فيستحيل أن يهره على ترك الاصل مدة حياته وكان حال يحيى عليه السلام أفضل في  
شرب عنه وقد اختلفت الرهبانية في ملها ولو تعارضوا قدم التمسك بحاله صلى الله عليه وسلم ومن تأمل  
ما يشتمل عليه السكاح من تهذيب الاخلاق وغيره من فوائد لم يكذب عن الجزم بأنه أفضل من القلي  
بخلاف ما اذا عارضه خوف جور اذا الكلام ليس فيه بل في الاعتدال مع أداء الفرائض والسنة وذكرا

اعلم ان علماء قد اختلفوا  
في فصل السكاح فباع  
بعضهم فيه حتى زعم به  
افضل من التحن لعبادة الله  
واعترف آخرون  
ولكن قدسوا عليه التحن  
لعبادة الله مهمات تنقضي  
الى السكاح توفانا يشترط  
الحال ويدعو الى الوقاع  
وهو آخرون الا فصل  
تركه في زمانا هذا وقد  
كان له فضيلة من قبل ذلك  
تكن الا كسب مختورة  
واختلاف النساء مدمومة

ولا يكشف الحق فيه  
الآيات تقدم ولا ما ورد  
من الانجيل والاسفار  
الترغيب فيه والترغيب عنه  
ثم شرح فوائد السكاح  
وغوائله حتى يتضح منها  
فضيلة السكاح وتركه في حق  
كل من علم من عوائله أولم  
يسم منها

\* (ترغيب في السكاح)  
(فان الآيات) هل الله  
تعالى وسكحوا الآية  
مسك وهد أمر وان تعال  
دلا نصلوهم في سكح  
أزواجهم وهذا منع من  
العضل ونهى عنه وقال  
تعالى في وصف الرسل  
ومدحهم ولقد أرسلنا رسلا  
من قبلك وجعلناهم أزواجا  
ودرية كذلك في  
معرض الامتنان واظهار  
الفضل ومدح أوليائه  
بسؤال ذلك في الدعاء فقال  
والذين يقولون ربنا  
لسان رواحنا وذر باننا  
حررة أعني الآية ويقال ان  
الله تعالى لم يذكر في كتابه  
من الانبياء الا المتأهلين  
فقالوا يا عيسى صلى الله عليه  
وسلم قد تزوج ولم يجامع  
فيسل الخافعل ذلك لنيل  
المصل واقامة السنة وقبل  
لغض البصر وأما عيسى  
عليه السلام

انه اذ لم تقترن به بنة كان مسكح لا بمقصود منه حينئذ مجرد مصداق للهوى ومضى لعبادة على خلافه ثم  
قالوا يقول بل فيه فضل من جهة انه كان منكم كمن قضاهما بغير انظر إلى انشروع والعدول اليه مع ما عطي  
من به قد يستلزم انقلا فيه فسد ثمر المعصية وعليه يناب اه (ولا يكشف الحق فيه الآيات تقدم ولا  
ما ورد فيه من الاحبار) انقولة (ولا تنار) المقولة في (ترغيب فيه والترغيب عنه) ثم شرح القول  
في فوائد السكاح وعوائله (أي مناره) حتى تنصح منها فضيلة سكاح وتركه في حق من علم من عوائله  
أولم يسلم) ووجه الحق لصريح الاعدالتصنيف وبه يجمع بين لافعال المختلفة ويظهر سبب الاختلاف  
(الترغيب في السكاح)\*

(أما من الآيات) مقاربة (هل تعالى وأسكحوا الآية) مسكح وهذا أمر بالسكاح وهو أعلم بالخبر  
والصلاح والآيات ح أيم وهي التي لا بد لها وقد يسمى به الرجل أيضا الذي لا روح له ثم قال واصالحني  
من عبادكم وأما انكم قلوا ان السكاح فصل المسكح به اصالحني وصممهم في فصله وهم أهل ولا يسه لقوله  
وهو يتولى اصالحني ثم قال ان يكونوا قراء بهم الله من فعله وانته علم بالاعية كيف هو فقه فيديهم  
بالاشياء وقد يسميهم عن الاشياء وقد يسمى نفوسهم عن الاعراض وقد يسميهم باليقين وقد استدل بهذه  
الآية على أن السكاح عزيمة لصاحب القوت وقلة كذلك غير واحد وأبي القرمي ذلك وقال لا عية  
في هذا القول هم على ما ذهبوا اليه فانه أمر لا وليه بالسكاح لا للارواح بالسكاح اه وقال الشافعي في  
الام قال الله تعالى وأسكحوا الآية مسكح الى قوله يعمهم فصله الامر في الكتاب والسنة يحتمل معنى  
أصلها ان يكون الله حرم شيئا ثم ما حرمه اذلال ما حرم كقوله تعالى وادعائهم فاصطادوا وكفوله  
اذا قصيت الصلاة فانتشروا في الارض وذلك به حرم الصلابة على الحرم وحى عن اسبح عباد الله ثم  
اباحهم في وقت غير الذي حرمها به كقوله تعالى وتوالوا صدقاتهم على وقوله وادعائهم فاصطادوا وكفوله  
فكافوا معها وطعموا قاصع واعتبر حال وشاء ذلك كثير في الكتاب والسنة ليس خفيا عليهم ان  
اصطادوا اذا حلوا ولا انتشروا في الارض اذا صلوا ولا كل من بدته اذ يحرمه قال ويحتمل ان يكون ذلكهم  
على ما فيه وشدهم بالسكاح كقوله ان يكونوا قراء بهم الله من فعله بدل على ما به سبب يعنى وهو بالسكاح  
كقوله سافروا ونصوا ه (وقال تعالى ولا تعصوهن ان يسكنن رواحهم وهذا منع من العمل) وهو  
منع الرجل من ولبته من تزوج وهو من ما يقتل وصرب وفر السعة ولا تعصوهن بالصم (وقال تعالى  
في وصف الرسل ومدحهم ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا وذرية) وذرية بالروح النساء  
و بالبرية الاولاد (كذلك في معرض الامتنان) عليهم (ومدح الفضل) لهم (ومدح أوليائه)  
وصاحبه المقر بن (سؤال ذلك في الدعاء قبل والذين يقولون ربنا لسان رواحنا وذر باننا  
حررة أعني الآية ويقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأهلين) في  
انفروحي يقول الله ل الرجل يأهل أهولا وتنه اذ تزوج ويطلق الاهل على الروحنة (وقالوا يا عيسى  
عليه السلام) هو اس ركز با عليه السلام من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام وهو أول من عصى يحيى  
سبح القرآن وهو اسم أعجمي وقبل عرب قالوا لحسدى وعى اقوي لا يصرف قال الكرمان وعى  
اشافى اى عصى به لان الله تعالى احب بالاحباب وقيل لانه استشهده والشهداء احباه وقيل معناه يموت  
كالفازة للمهلكة والسليم للذبيح قتل عيسى و سلمه الله تعالى على قاتليه بعتصر وجوزء وكاب حصورا  
وهو لدى لا يشترى الساء وقيل (تزوج ولم يجامع) وقيل لما من ذلك لنيل المصل واقامة السنة وقيل  
بل فعل ذلك (لغض البصر) نقله صاحب القوت وانه ذر في أحجر الائمة عليهم السلام ان يحيى  
سزكر عليهم السلام تزوج امرأة ولم يكن يقر بها قبل لغض البصر ويقال لغض في ذلك كانه أراد  
ان يجمع الفصائل كلها وقيل لاجل السنة (وأما عيسى عليه السلام) وهو اس مريم بنت عمران خلقه الله



لا تلب (ناه) حاشي الاختار به (مسكج) أي يترشح (أداول في الارض و يوقله) ويقتل لادخال و يجمع  
 و يكتف في الارض مدة سني و يدعى عبد النبي صلى الله عليه وسلم (و أما الاختار) الواوذة فيه (فقوله صلى  
 الله عليه وسلم المسكج سني من حب طريقي سني سني) و قال العراقي رواه أبو يعنى في مسنده مع تقديم  
 و تأخير من حديث من عبد من مسكج قلت و أفعل من أحب طريقي فليست سني و رواه تمامه البيهقي  
 و ابن عساکر من حديث أبي هريرة و رواه كذلك البيهقي أيضا و انشأه من حديث عبد سعيد و قال  
 البيهقي هو مرسى قال الهيثمي و رواه نقاب (و قال صلى الله عليه وسلم لا تكفروا فاني أباهي  
 كم) أي قاحوس كثرتمكم (الامم) الإسلامية (يوم القيامة) قال العراقي رواه أبو بكر من مردويه في  
 مسنده من حديث ابن عمر بسند ضعيف هـ قلت و رواه كذلك عبد الرزاق في مصنفه من حديث عبد  
 بن أبي هلال مرسى بسند ضعيف و زوي أحد و سحنان من حديث أنس فخرجوا لودود أولود فاني  
 مكافوكم الأبياء و الصبري من حديث معقل بن يسار نحوه و لا أحد عن الحسن بن علي فخرجوا لودود أولود فاني  
 مكافوكم و الصبري و لا أحد عن أبي بصير عن حماد بن عمار عن مكافوكم الأبياء و الصبري (حتى  
 بالقطا) فقد رواه حماد بن عمار البيهقي في العرف من طريق لشاذلي بلاءه العراقي قلت و هذه اللفظة  
 و معصية أي في حديث معاوية بن حذيفة عند الطبري و غيره كقيلاني في كتاب المسكج لكن أوله خبر  
 مسكج لودود أولود و قد وقع في القوت حتى بالسقط و الرضيع و هو عربي و البقاء مسكسر الولد  
 ذكره كات و شمس بسقطا من تمامه و هو منسب لحق (و قال صلى الله عليه وسلم من رعب عن سني  
 فليس مني و من سني المسكج من أحبني فليس سني) هكذا هو في القوت قال العراقي متفق على أوله  
 من حديث أنس من رعب عن سني فليس مني و باقية تقدم قوله بحديث (و قال صلى الله عليه وسلم من  
 ترأى مني محبة له) أي العبر (فليس مني) أي ليس على من يفتنا (و هذا من لعله الامتناع) عن  
 التزويج (لأنه لا ترك) قال صاحب القوت رواه الحسن عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم و قال  
 العراقي رواه الله بن أبي عمير و رواه من حديث أبي سعيد بسند ضعيف و الذي في مسنده و المعوي  
 في معجمه و تود و ذي الأسيل من حديث أبي جهم السلي و صاحبان أحدهما عمرو بن عيسى و الآخر  
 عمر بن الخطاب و تودج المسكر و الدعة من مسكج فليست مني مسكج فليست مني مسكج فليست مني مسكج فليست مني مسكج  
 الصبري من حديث أبي جهم من كان مرسى لآب يسكج ثم لم يسكج فليس مني و رواه البيهقي عن أبي الفاس  
 مرسى لآب يسكج فليس مني و رواه أيضا عن أبي جهم و رواه المعوي عن أبي الفاس عن أبي جهم و رواه  
 من كان مرسى لآب يسكج و من لم يسكج فليس مني (و قال صلى الله عليه وسلم من كان ذا طول فليترشح) قال  
 العراقي و رواه ابن ماجه من حديث عائشة بسند ضعيف هـ قلت و رواه أحد من حديث عثمان بن عطاء  
 من كان مسكج في آخره فانه أعرض للطريق و أحسن للفرح و من لا هات الصوم له وجاء و سب في كلام عليه  
 في الذي يليه (و قال صلى الله عليه وسلم من استطاع مسكج الباء فليترشح هـ أعرض للبصر و أحسن للفرح  
 و من لا يليه هات الصوم له و سب) أخرجه البخاري و مسلم و أبو داود و النسائي و ابن ماجه من طريق  
 علقمة قال كنت مشي مع عبد الله بن مسعود عني فلقبه عثمان فقال معي يحدث فقال له عثمان يا أبا عبد  
 الرحمن لا ترشح حاربه شابه عله أنت كرك ماضى من زمانك فقال عبد الله أما إن قلت ذلك فقد قال  
 ما رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر أشباه من استطاع مسكج الباء فليترشح فانه أعرض للبصر و أحسن  
 للفرح و من لم يستطع فعليه بالصوم فانه له و رواه النسائي ذكره الأسود معه أيضا و قال نه عابر  
 محفوظ و أخرجه الشيخان و الترمذي و النسائي من رواية الأعمش عن عمارة بن عبد الله عن عبد الرحمن بن  
 زيد بن جهم عن أبي مسعود و كان للأعمش من أسد بن و ليس هـ حشلا عليه و رواه النسائي من طريق  
 أبي جهم عن إبراهيم عن علقمة قال كنت مع أبي مسعود و هو عند عثمان فقال عثمان خرج رسول الله

فانه يسكج إذا رل لارض  
 و يوقله (و أما لادمار)  
 فقوله صلى الله عليه وسلم  
 المسكج سني من رعب عن  
 سني فقد رعب عنى و قال  
 صلى الله عليه وسلم المسكج  
 سني من أحب طريقي  
 فليس مني سني و قال أيضا  
 صلى الله عليه وسلم لا تكفروا فاني أباهي كم  
 الامم يوم القيامة حتى  
 بالسقط و قال أيضا عليه  
 السلام من رعب عن  
 سني فليس مني و ان من  
 سني المسكج من أحبني  
 فليس سني و قال صلى الله  
 عليه وسلم من ترك التزويج  
 مخافة العيلة فليس منا و هذا  
 ذم لعله الامتناع لالاصل  
 الترك و قال صلى الله عليه  
 وسلم من كان ذا طول  
 فليترشح و قال من استطاع  
 مسكج الباء فليترشح فانه  
 أعرض للبصر و أحسن  
 للفرح و من لا يليه هات  
 الصوم له و سب

صلى الله عليه وسلم يعنى على قتيبة فقال من كان معكم داعول فبترزح الحديث جعله من مسند عثمان  
 والمعروف انه من مسند ابن مسعود واما معنى لفظ الحديث استطاع استعماله من الطائفة فله استطوع  
 استغاثت الحركة على ابو وهب قلت الى ساكن فله ثم قلت ابو وهب أى صاف والمراد بالهبة هنا المعنى  
 العلوى وهو الجامع مشهور من ابي آة وهى الجزل لان من تزوج امرأته فهو بمنزلة ما لا يملكه بالقدرة  
 على مؤنه وفيه حذف مضاف أى من استطاع معكم سبب السكاح ومؤنه وقبل مراد هذا نفس مؤن  
 السكاح سميت باسم ما يلزمها ولان من أحد الثأر يدين وقوله أعرض البصر لانه بعد حصول تزوج يضعف  
 فيكون أعرض وأخص بمالك يكن لاد وروع العمل مع ضعف الداعى أندر من وقوعه مع وجود الداعى  
 والمراد بالبصر هنا الطرف المشتمل عليه لانه الذى يضاف اليه العوض حقيقة والمسمى به أعرض للطرف  
 فصرح به واللام فى البصر والعرح للتعديبه كقرووه فى أفعل السحب عموماً صوب ريد لعمرو وروى  
 بن اليامين قال المصنف (وهذا) الحديث يدل على أن سبب التعريض والخوف عساذ فى العين والبصر  
 حيث جعل قوله فانه الخ قوله بليترزح (واوجه) بالكسر ولد (هو عبارة عن رضى الخصيتين) أى  
 دفعه (للعمل) تحرك ونحوه ومله المعمر واننى نقل وحده فى عطف ووجهه بالجمع (حتى تزول  
 غوته مستند للصعب عن نواع الصوم) أى ليس المراد هنا حقيقة الويلة بل معنى الصوم وجاهلانه  
 قطع الشهوة وبدع شرايع كيقول الوجه فهو من بحار ان شمة المعنوية لان الوجه قطع به من وضع  
 الشهوة اعلام له أيضا وقال بعضهم الوجه ب رضى المعروف والخصيتين باثبات محلها من خصاء شق  
 لخصيتين واستئصالهما والجب أن تحصى الشهوة ثم تستأصل لهما لخصيتين وحتى يؤخذ من لقرصى  
 عن بعضهم وجاهلانه وقصر فالديس شئى لاد ذلك هو الوجه فى ذواب الحلف ذاب الابد براد ديه  
 معنى التور لانه من وحى اد قتر عن المشى فشمس الصوم فى باب س كاح مانع فى باب انتهى أى وضع  
 لشهوته مناس (وقال صلى الله عليه وسلم اذا كنتم) أمم الادوية (من) أى رحل تعطى لولايةكم  
 (تصون ديه) وفى روايه خلقه وديسه وفى أخرى حقه (وأما شة) لكونه ساد باللعطونه فى الدين او  
 اراد انه عدل فليس الفاسق كثر للخصية (بروحه) اى هاد مؤكده وقرويه بالعموه (الا  
 تعلقا) وفى روايه تحدى لعمير أى ما أمرته قال عبي الصعل كابه عن لمعوع أى باسم رزح  
 الحاطب الذى تصون خلقه وديسه (تصون) أى تحدى (دنى فى الارض وفساد) وخرج عن حاله  
 لاستقامة (كبير) وفى روايه السبق فساد عرض والمعنى متقرب وهذا اقرب فساد كبير أى عرض  
 وفى روايه كره لانا والمعنى ان لم ترعوا فى دى الدين لمصرى والامانه الموحى للصلاح والاستقامة  
 ورغبتهم فى مجرد لال الخالط للطاميان الخرد للذى والفساد الخ أو اراد ان لم تزوجوا من تصون ذلك منه  
 ونظرتم الى دى مال أوجه يتي أكثر استاء لاروح والرجال بلا راحة وكثير رما ويطق امارد فم  
 وتور الخن وتعلم به مالت على عدم رعايه الكهنة لافى الدين فساد بال عراقى رواه الترمذى من حديث  
 اى هريرة ونقل عن البخارى انه لم يعد محفوظ قال نود وديسه احط ورواه الترمذى أيضا من حديث أى  
 حاتم المرمى وحسنه ورواه نود ودي فى المراسيل وأعله اس لقط بارساله وصغير وانه قلت أوجه المرمى  
 جعلى له هذا الحديث الواحد قال البخارى ولا أعلمه غير اهل اسم عتقل من محبوب وقبل لاصحة  
 له وقال لصيد لافى لا يعرف الاكديته اختلف فى صحته وهذا أخرجه سبق من طريقه ورواه اس عدى فى  
 الكامل من طريق صالح المسجى عن الحكم بن خلف عن عمار بن مطار عن مالك عن يافع عن اس عمار قال  
 الدهبى فى ميزان عمده هالك وقال أبو حاتم كان يكذب وقال اس عدى أحديثه بوطيل وقال الدارقطني  
 ضعيف (وهذا أيضا تعليل للتعريض بحوى الفساد) والفتنة وأصل الفساد جوح الشئ عن حد استقامته  
 وفسده الصلاح (وقال صلى الله عليه وسلم من سكب واسكب لله استحق ولاية الله) أورده صاحب اقوت

وهذا يدل على ان سبب  
 ترعب ويخوف فساد  
 فى العين وشرح الوجه  
 هو عبارة عن رضى الخصيتين  
 للتفصيل حتى تزول غوته  
 فهو مستند للصعب عن  
 انواع فى الصوم وهان  
 صلى الله عليه وسلم اذا  
 أناكم من رضون ديه  
 وأما ته فزوجه الاتطاع  
 تكن قتيبة فى الارض وفساد  
 كبير وهذا أيضا تعليل  
 بترعب لحوى افساد  
 وهان صلى الله عليه وسلم  
 من سكب لله واستحق لله  
 ولاية الله

وقال صلى الله عليه وسلم من تزوج (٢٨٨) فقد حرر شطر دينه طيبق الله في الشطر الثاني وهذا أيضا إشارة إلى تفضيله لأجل

وقال وهذا أدنى حال تملكه لولاية لانها مقامات لكل مقام عمل من انما حلت حال يعرف في ربه أجود  
سند ضعيف من حديث معاذ بن أنس بن عطاء بن يحيى بن أبي ربيعة وأحبته وأرضى الله وأرضى الله وأرضى الله  
بما له اه فالت والطراي والحاكم وابيحيق لهما من أحسنه وأرضى الله وأرضى الله وأرضى الله  
بته فقد استكمل إيمانه ورواه أبو داود والطراي والبيهقي أيضا من حديث أبي أمامة وليس فيه وأرضى الله  
بته (وقال صلى الله عليه وسلم من تزوج فقد حرر شطر دينه طيبق الله في الشطر الثاني) قال ابن أبي رزوه  
ابن الحوري في العال من حديث أنس بن مالك ضعيف وهو عبد الطراي في الأوسط بل هو قد استكمل ضعف  
الامان في السند وله صحيح مسنده بل هو من زوجه الله امرأة صالحة تقصد أمانه على شطر دينه الحديث  
قلت وهكذا رواه البيهقي أيضا ولفظهما في شطر الثاني وفي الكامل لاس عدى في ترجمة عبد الواحد  
ابن عبد العلى عن أبيه عن أنس بن رضى الله عنه أنه من تزوج فقد عظمى صف العادة وعبد الواحد  
ضعيف (وهذا أيضا إشارة إلى وصلته) أي السكاح (لأجل التحرر من المحبة فخصها عن العبد) لذى  
هو الخروح عن حد الاستقامة (وكان العبد ليس المرء في الأعلى حر حموطاه) وهما التقدمات (وقد  
كفى بالمرء أحدهما) وهو الخروح (وقال صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم يقطع الأثلاث ولا يصح  
بدعوه الحديث) بنامه تقدم في كتاب العلم وقد رواه مسلم وثلاثة نحوه من حديث أبي هريرة بل هو  
دائمات لاسان يقطع عمله الا من ثلاث من صدقة حارة أو عمن يشعربه أو ولد صالح بدعوه وقد رواه  
أيضا الحوري في الأندلس (ولا يوصل إلى هذا الا بالسكاح) فله سبب نحى الولد (وأما الآثار) الواردة  
فيه (قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا يبيع المالك كاح لا يمر أو غور) قوله صاحب القوت لفظا قال عمر  
لا يروى ما يبعك عن الكاح الخراد نصف (من) عمر (ابن الخطاب) عمر بن الخطاب منه وحصر المانع منه  
في أمرين مدمومين (وهما) عمر وأبو هريرة ما حر عن موت لسكاح مجموع منه وكذا العاشرية إلى  
الحرام فتنم منه (وقال ابن عباس رضى الله عنه لا يبيعه سائل حتى يتزوج) قوله صاحب القوت  
(ويحتمل أنه جملة) أي التزويج (من) جملة (النكاح) وثمة له ولكن ما ظهر أنه أراد به لا يبيعه قلبه  
من الحساد والطاران (لعدة الشهوة الامارة ولا يتم ذلك الا بمراعاة انقب ولذا كان يجمع  
عنه لما ذكرنا) الحزم (عكرمة) أعدائه انصرف المتوفى سنة ١٥٨ تقدمت ترجمته (وكرر)  
نار شدي روى عن مولاه وعائشة وحامقة وعنه اسماء محمد وروشد بن موسى بن عفة وطبق وثقه فوى  
سنة ٩٨ (وعنه) من بقية مواهب (وقولنا أردتم سكاح) فكذلك فان العبد ادعى نزع  
الامان من قلبه) كذا في بقوت ومعناه في حديث أبي هريرة رده ادعى انصرف منه الامان فكان  
عن ربه كالعبد فادانته وحججه رواه أبو داود والحاكم (وكان من مسعود رضى الله عنه يقول لولم  
يق من عمرى الا عشرة ثمانية لاحت ثأت أزوج ولا ألقى الله عريا) كذا في القوت والعرب تتحرك من  
لازوجة له (ومات امرأتان احدس جبل رضى الله عنه في) أيام (الطاعون) وكان هو أيضا مطعونا فقال  
زوجي ويا أكره أن ألقى الله عريا) كذا في القوت وفي الحديث من طريق اللبث بن سعد بن يحيى بن سعيد  
بن معاذ بن جبل كات له امرأتان فادا كان يوم احد هما لم يتوصا من بيت الاخرى ثم توفيتا في السقم  
الذى ضامهم في سأم والباس في شغل خوفنا حفرة فاسهم بينهما أيتهما تقدم في الفقر ومن طريق  
آخر بن عتبة قال طعن معاذ بن عبيدة وشريح بن جهم وأبو مالك الاشعري في يوم واحد فقال  
معاذ انه رجة وكم ودعوة بيكم وفض الصالحين قبلكم اللهم آت آل معاذ الصيب الا فر من هذه الرجة  
بما أمسى حتى طعن ابنه عبد الرحمن فأمسكه ليلة ثم دمه من العود طعن معاذ الحديث (وهذا منهم) أي  
من اس من معاذ (مبادل على أنهم ما رأوا في السكاح فضلا من حيث التحرر من عبادة الشهوة)  
لأمانة (و) قد (كان عمر رضى الله عنه يكثر من السكاح ويقول ما أزوج الا لاجل الولد) نقله

التحرر من الخالفة فكان المقصد  
لدين المرء في الأغلب قرحه  
وأرضى الله وقد كفى بالتزويج  
أحدهما وقال صلى الله  
عليه وسلم كل ابن آدم  
يقطع الأثلاث ولا يصح  
بدعوه الحديث لا يوصل  
إلى هذا الا بالسكاح (وأما  
الآثار) فقال عمر رضى  
الله عنه لا يمنع من النكاح  
الأعر أو فوريين أو الذين  
غير مانع منه وحصر المانع  
في أمرين مدمومين وقال  
ابن عباس رضى الله عنهما  
لا يتم ذلك الا بلسان حتى  
يتزوج ويحتمل أنه جملة  
من النكاح وثمة له ولكن  
الظاهر أنه أراد به لا يبيعه  
قلبه لعدة الشهوة الا  
بما تروى ولا يتم ذلك  
الا بمراعاة انقب ولذا كان  
كان يجمع عنهما لما ذكرنا  
عكرمة وذكر ما وعنه  
ويقول ما أردتم سكاح  
السكاح فابعد  
وفي تزوج الامان من قلبه  
وقال ابن مسعود رضى الله  
عنه يقول لولم يق من عمرى  
الا عشرة أيام لاحت ثأت  
أزوج لسكى لا ألقى الله  
عريا بومات مرأتان فادا  
ابن جهم رضى الله عنه في  
الطاعون وكان هو أيضا  
مطعونا فقال زوجي ويا  
أكره أن ألقى الله عريا  
وهذا مبادل على

رأى في السكاح فضلا من حيث التحرر من عبادة الشهوة وكان عمر رضى الله عنه يكثر من السكاح ويقول ما أزوج الا لاجل الولد صاحب

وكان بعض الصناديق قد قطع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوه وبيت عمه لحاجة ان طرقت فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا  
تتروح فقال يا رسول الله ابي فقير لا شيء لي واقطع عن خدمتك فسكت ثم نادى يا عباد الخوارج تمكروا بعدى وقالوا يا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عياضنا في دساي وآخوتنا وما نقر سبى الله انتمى ونحن نال الشاة لا فعلنا (٢٨٩) فقال له لثلاثة لا تتروح حال فقات  
يا رسول الله رد حتى قال

صاحب بقوت قال وقد كنت هذه به جماعة من السلف تزوجون لاجل أن يولد لهم فبعثوا بزوجته  
وذكره ويؤلف فيكون وطا صاها يتقر به ميربه (وكان بعض الصحابة قد تقدم أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بعده وبيت بعده صاحبه من عرقته) أي عروسته (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا تزوج فقال يا رسول الله أنا فقير لا لي ولا قطع عن خدمتك فسكت) عنه (ثم عاد) له الكلام  
(ثانيا) ألا تزوج (فأعاد الجواب) مثل الأول (ثم تفكر بعضه) في نفسه (وقال والله لرسول الله أعلم  
بما يصلح لي في) أي وأخبر وما يفرى إلى الله مني لا قال شيئا له ففعل (رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مرة) أنه لا تزوج فقالت رسول الله روي قال ذهب إلى بني فلان فقل لهم (يا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم) يا أمركم أن تزوجوا ففعل رسول الله لا شيء لي فقال لا تصابه  
اجعوا لاجبكم ورب نواف من ذهب فجمعوا) له (دهمه إلى القوم) كجمعوه فجمعهم (فقال يا رسول الله  
لا شيء عندي فقال صلى الله عليه وسلم) جعوا لاجبكم من شاة (فجمع له الاصحاح سادس للوليمة) فخرج مع ما  
دعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخصمه هكذا هو في اقوت ووالعري روي أنه أحد من حديث  
ربيعه الأسلمي في حديث طويل وهو صاحب قصة نامداد حسن الله طبعه روي في مسند من طريق محمد  
ابن عمرو بن عطاء عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ربيعة بن كعب وهو ربيعة بن كعب بن عمرو بن قحافة  
الأسلمي بن جاري قال أوافدي وكان من أهل الصفة ثم روي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض  
المرح من المدينة فمر في بلاد أسلم على يزيد بن أبي ربيعة فوقف في شاة مائة خيرة سنة ٢٣ في ذي الحجة كد  
في الإصابة (وهذا أسكر ر) قوله لا تزوج لا شاة (بدل على فضل في نفس السكاح) وعتم له  
توسم فيه الحاجة إلى السكاح) فذكره بذلك (وحكى أن بعض العباد في الأمم سائسة في أهل زمانه في  
العامة) وله طاقوت وفردوس في أخبار الأسبب أن عابد يتلو مع من أمدة منه في أهل زمانه حتى  
وصف بذلك قال (قد كرامتي زمانه حسن عبادته فقال نعم لرجل هو لولاه تزوجت من السنة) قال  
(فاعتم اعباد مع ذلك) فدهم وقال ما ينبغي عبادي الليل والنهار وأما بركة السنة (فقال من عن  
ذلك) إذا جاء إليه (فقال نعم أنت تارك للزواج) قال ربيعة (حرمه) أي تركته لا يحرمه (ولكني فقير) لا شيء  
لي (وأما عيال على الناس) فبعضهم قد مرة وقد مرة ذكره في نوح امرأة من أمهات وزوجها هذا  
(قال) ما يمنعك ألا هذا قال نعم قال (فإن تزوجت) أي تزوجت مني عليه السلام الله في قصة طوي له هكذا  
هو في القوت (وقال بشر بن الحارث) لو بشر لحاني رجه الله عنه وكان يعتقد فضل أحد من جنس عليه  
(فضل على أحد من جنس رضى الله عنه ثلاث) خصال (بطلب الخلال بنفسه ولغيره) وأما طلبه له على دفع  
ولا تساعه في السكاح وصيق عنه ولله نصيبا ماما للعامة) واما ما عرفت لا لخاصة وتقدم في كتاب العلم  
مثل شرمش ثم مطوية لا يرد عليها إلا اتحاد من الناس مثل أحمد مثل دجلة يرد عليها فبعضه في الداني  
(وقال ابن أجد رجه الله تعالى روي في اليوم الثاني من وفاة أم ولد عبد الله وقال أشكره أن آيت عزما) قاله  
صاحب القوت (وأما شرفه) كان يحض نفسه تحفه (لأنه له اب ساس شكاه من قبل) قال وما عسى  
أن يقولوا قال يشكاهون (نزل السكاح) ويقلون هو بركة السنة قال بل هم هو مشعول ما عرض عن  
السنة) قاله صاحب القوت (وعوث) بشر (مرة أخرى) في تركه التزويج (فقال ما ينبغي من التزويج إلا  
حرف في كتاب الله عز وجل (قوله تعالى ومن مثل الذي علم) دل على لا تقوم ذلك قال (قد كرك ذلك

( ٣٧ - (الصحاح سادة الثماني) - خامس )  
 اب جدرجه به تزوج في يوم ثلثي من وفاة أم والده عبدالله  
 وقال أكرمنا أيت عرما وأما شرفه لما قيل له ان الناس تكلمون ببلدكم كذا  
 المعكج وبقولوه هو نازل للسنه فقال يقولون لهم هو  
 مشغول بالفرض عن اسمه وعونه من آخره فقال ما عسى من النبوة لا يوافي نعلي وإمان منسل إلى عاين بالمعروف ود كذا



لاجد فقال وى مثل بشر) وهذا بقول وى مثل بشر (به فقد على) مثل (حد السنان) وكان بشر  
يقول لو كنت أعلم حاجة حدثت لي كقول جلاد على الحسرة قال ما حب القوت هذا يقول في نسخة  
عشرين ومائتين وحده والاساءة يومئذ جد عانة دكيت بوقتها هذا (ومع ذلك فقد روى له) أي  
بشر (روى في ادم فضله ما فعل الله بك فقال رقتهم زن في الجنة وشرفني على مقامات الاسباء ولم  
ألمع منازل المتأهين) أي التروحي قال صاحب بقوت (د) عندنا (في رواية) حري (قال) وعائتي  
راوى قال (لى) بشر (وما كنت أحب أن تلقى عمر) قال فقد نه ما فعل أبو نصر الثمار) وهو اهلاى  
راوى عن رجاء من حيوة وكان من انعام (فقط) ومع روى سبعين درجة فلما بماذا فقد كثر ان فوقه  
قال نصره على دينة وبعال) وبيات تعبر باب وذكر العيال بعد من بابية كثر انعام بعد الخصاص  
(وهل) سعيان سعيه وجه الله تعالى كثره نسب ليستحق الذي لا تلبس على رضى الله عنه كان أزهده  
صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمه زرع سوة وسبع عشرة سريفة كاح سدة ماضية وخندق  
من خلل لاساء) بقوله صاحب القوت تروح على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة رضى الله عنها سبعة  
مئة ليس الحظمة بوضعية ثم وحوله ست جعفر من قبس من بنى حبيبه وأخرى من بنى ثعلب وأخرى من  
بنى كاذب دليلي مت بعد من بنى دهم وأهم - عبيد سيرة بمسعود من بنى قتيبة وباديات سرورى  
وقال صاحب القوت تروح على رضى الله عنه سبعة نسوة وثق في عن أربع وكان قد تزوج امرأة بنت  
ز ساءة ترسل الله صلى الله عليه وسلم روضته فاطمة رضى الله عنها دسوم ذلك ويقال له كبح بعد  
وفاة فاطمة تسع بنات وكان بعض أمراء السعادات ناهية عنه كثره كاحه قول لست بكسوة ولا  
مادة يعرض له لك (وقال رجل لاراهم من دهم وجهه الله تعالى طوى لك) ما بالحق (فقد تفرعت  
للعدة ما عروبة فقال الدعوة سلب سلب العيب) أي سلب قيامت عليهم وحملهم (فصل من جميع  
ما ناهى الله تعالى عن الكاح قال مالى حاجة لى امرأة وما زيدا أن امرأته حسبي) كذا فى  
اقوت والرحل لى كور هو قية بن لوليد قال توبع بن الحبيب حدثني أبو بكر محمد بن الحنفى بن أنون  
حدثنا عبد الله بن يعقوب حدثنا أبو ابراهيم الترمذى حدثنا عيسى بن الوليد قال قلت لاراهم من دهم  
بالساحل فقال ما ناهى الله تعالى لا تروح قال ما تقول فى رجل عر امرأته وحوه فقلت ما ناهى الله تعالى لا تروح  
امرأة فقلت ما ناهى الله تعالى لا تروح قال لى الله قال فعل أنى عليه فقل على فقال لى الله تعالى ما ناهى الله تعالى  
روعة تروح على الله تعالى فصل من ناهى وروى أبى من عريق بن عمار بن عبد الله الشافعى قال سمعت  
رقية بن لوليد قال سمعت ابراهيم بن أدهم فى بعض كور شام وهو غنى ومعه مائة مائة ذكر الحديث  
روى عنه فقال لاراهم ما ناهى الله تعالى لى الله تعالى ما ناهى الله تعالى لى الله تعالى ما ناهى الله تعالى لى الله تعالى  
ما ناهى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى  
كفضل الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى  
كذلك قال صاحب القوت وهذه الاضية لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى  
لله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى  
همه فى شهوة سمعته عن ابن القولانى المدروى مروى نحوه من حديث أس رفته ركعتين من التروح  
فصل من سمع ركعة من لا عرب رواه العقبلى ورواه تمام فى قوله وأما ما ناهى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى  
المتأهل خير من سمع ركعة من لا عرب (وأما ما ناهى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى  
وسمى خير الناس بعد المائتين) وفى بعض الروايات فى رأس المائتين ولقد الدهنى فى كتاب النسخة وفى  
المائتين (الخطيف الحاد) وفى رواية كل خطيف الحاد والحادى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى  
الحال وأصله طريقه المتأهل لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى لى الله تعالى

انه فقد على مثل حد  
اسسبان ومع ذلك فقد  
روى له روى فى المدام  
فقل له ما فعل الله بك  
وحدث منزل فى الجنة  
وأشرفنى على مقامات  
الاسباء ولم أسمع منزل  
المتأهل وفى رواية قال لى  
ما كنت أحب أن تلقى  
عز وقال فقد نه ما فعل أبو  
نصر الثمار فقال رفع فوقى  
بسبعين درجة بعد ساء  
فقد كثر ان فوقه قال نصره  
على بيانه والعيال وقال  
سعيان بن عبيد كثره  
الاسباء ليست من الدنيا  
لان عارضى الله عنه كان  
أزهده صاحب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكان له أربع  
نسوة وسبع عشرة سريفة  
كاح سدة ماضية وخندق  
من خلل لاساء وقال  
وجه الله تعالى لى الله تعالى  
تفرغت للعبادة بالعبادة  
فقال لى الله تعالى لى الله تعالى  
العيال فصل من جميع  
ما ناهى الله تعالى عن الكاح  
قال مالى حاجة لى الله تعالى  
امرأة فقلت ما ناهى الله تعالى  
روعة تروح على الله تعالى  
فصل المتأهل على العرب  
كفضل لى الله تعالى لى الله تعالى  
وركة من متأهل فصل  
من سمع ركعة من عرب  
(وأما ما ناهى الله تعالى  
عن النكاح) فقد قال لى  
الله عليه وسلم خير الناس  
بعد المائتين الخطيف الحاد



وسئل أبو سليمان له رتبة من السكاج (٢٥٢) فقال مصرع من خبر من الصرعاس وصرعاهن خبر من مصرع على ما روي قال أيضا لو حدث

يحدث من حلاوة بعض  
ووراعا فب ما بعد  
انما هل وقال مرة ما رأيت  
أحد من أصحابنا تزوج  
فثبت على مرتبة الأولى  
وقال أيضا ثلاث من طلبن  
فتدركن إلى الدنيا من  
طلب معاشا أو تزوج امرأة  
أو كتب الحديث وقال  
الحسن رحمه الله إذا أراد  
أنه بعد خبره أم يشمله  
بهل ولا مال وقال  
أي خوارى تناظر جماعة  
في الحديث قال - تنظر  
رائهم على أنه ليس معناه  
أن لا يكون له بل لا يكون  
له ولا يشبهه وهو إشارة  
إلى قول أبي سليمان الإداري  
ما مضى عن أنه من أهل  
ومال وولد فهو عليل من قوم  
و ما حله من عقل عن أحد  
أمر عيب عن السكاج معناه  
الامتنع وما شرط وما  
ترغب في به ككاح فقد  
وردت سابقا ومفردا بشرط  
فليكن في العلم معناه  
كانت سكاج ورواه  
(آيات السكاج ورواه)  
ووجه قوله خمسة لولد  
وكسر الشهوة ونذر من  
وكسر الشهوة ومجاهدة  
اسفس بالقيام من (لعمري)  
الاولى الولد وهو الاصل  
وله وضع سكاج والمقصود  
انهاء النسل وان لا يجاوز  
العلم عن جنس الانس  
وعلى الشهوة خافت باعثة  
مستحبة كالأكل ما جعل في

في - - - - - من حديث عبد الله بن عمرو بن خلاد اذ روى كلاهما بالشطر لاول اسديس ضعيف  
هـ فنزله اذ روى من طريق بكر بن عبد الله بن عوف عن أبيه (وسئل أبو سليمان الإداري عن السكاج)  
هكذا في - - - - - السكاج واذى في لقوت وسئل سهل بن عبد الله عن النسوة (فقال الصريح خبر من  
لصريحين والصريحين خبر من الصريحين) أي المنفرد (يحدث من حلاوة العمل  
وراعا فب ما بعد (نشأه) وهذا قول عن أبي سليمان صحيح فله صاحب القوت وأما الذي قبله  
فهو قول سهل كما نشره إليه عن أبيه فذكر في قول أبي سليمان يمكن معناه ما سبق اذ كور  
هل قال صاحب القوت في موضع آخر من كتابه وقد كان أبو سليمان يقول في الترويح فولا عدلا قال  
من صريح الإداري أنه تزوج له قص ولوح يحدث من حلاوة العلم وراعا القلب ما لا يجد تزوج (وقال  
مرة ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج فتنت على مرتبة لاولى) كذا في القوت (وقال أيضا) فيما روى  
عنه صاحب القوت (ثلاث من طلبن فتدركن إلى الدنيا) وفي رواية فتدركن في الدنيا (من طلب معاشا  
أو تزوج امرأة أو كتب الحديث) وهذا قد تقدم كلام عنه في كتاب الصريح (وقال الحسن) الصريح  
(رحمه الله تعالى) إذا أراد أن بعد خبره أم يشمله بهل ولا مال (وقد روى هذا مرفوعا من حديث  
ابن مسعود ورواه الحديث وغيره بعد إذا أحب الله العبادات بعد يوم يشمله روحه لاوله (وقال)  
أحمد (س أي الخوارى) تليد أي سليمان الإداري (تناظر جماعة في هذا حديث فاستقر رأيهم على أنه  
ليس معناه أن لا يكون له بل لا يكون له ولا يشبهه) وهذه القوت وروى عن أبي الخوارى في ترويل  
الحديث الذي رواه عن الحسن إذا أراد أن بعد خبره لم يشمله بهل ولا مال قال أحمد فضاطر في هذا  
الحديث جماعة من العلماء قد ليس معناه أن لا يكون له ولكن يكون له ولا يشبهه (وهو إشارة إلى  
قول أبي سليمان الإداري) رحمه الله تعالى (ما مضى عن أنه من أهل ومال وولد فهو عليل من قوم)  
صاحب القوت والحلية وكان يقول أبيت عمار كواثر وصرعاهن خبر من الإداري ثم عم اس  
هذه لآخر رائي رواه عن أبيه في باب التزويج عن السكاج حله وأهية وأخبار التزويج في السكاج  
عالم في بعض رتبة كتب فذكر في السكاج على العروبة وقد لوع له في ذلك قوله (وبالحله  
م يفتن عن أحد ترغبت عن السكاج مدافاة الا مقدره بشرط وأما التزويج في السكاج فمقروود مطا  
ومقروودا بشرط) كيعفهم ذلك من تقدم من باب الاحبار (فكشفت المعناه عنه بمصر آيات السكاج  
ودوائه) تنويع منه إلى (رويه خمسة فوائد) الاولى حصول (لود) ذكر كرا كان وبنى (و) الثانية  
(كسر الشهوة) أي شهوة بخرح لامعا في الشهوة الصارفة على السط (و) انشأة (تدبير) المزل فانه  
محوط للنساء وليس للرجال فيه منهن (و) رابعة (كثرة بشيرة) بالمدسة واما صاهرة فادارة نفسه  
فيل ووحيد (و) الخامسة (مجاهدة النفس) الامارة بالقيام من والصريحين وهذه العوائد على  
هذا الترتيب في مراتب (بأنه الاولى لولد وهو الاصل) الذي عليه ينبغي في الامور (وله) أي لاحله  
(وضع) باموس (الكاح) ويداد في اذكر (والمقصود) الاصل هو (بقاء النسل) لاجل عبادة العالم  
(و) لاجل العلم عن جنس الانس وانما الشهوة خلقت (و) ركن في النوع الانساني (باعثة مستحبة)  
محرمة (كأكل وشرب) أي لذكر (في احوال البدن) من صلبه (و) بالانثى في التمكن من الخرب  
و أرض لرجس (فما هي من سبعة إلى اقصى الولد) وتخصيله (نسب لوفاء) أي الجامع الحاصل  
فيهما (كالطيف) بالصبر الذي يصعد (في بيت الحب) أي نزه (الذي يشتهي) ويعمل اليه ليساق  
إلى الشبهة (موضوعة) وكانت بقدره الاربية (الحكمة) غير فاصرة عن اختراع الانهصاص (واشداعهم  
(انداء من غير) مثال ولا (حرارة) نذر (ولا ازدواج) ولا تسليط شهوة (ولكن الحكمة) الالهية

اخراج البذر والاني في التمكن من الخرب تطعام ما إلى سيطرة إلى اقتناص الولد سبب لوفاء كان يظف باطريق في من (فقصت  
الحب الذي يشتهي ليساق إلى شبهة وكانت بقدره الاربية غير فاصرة عن اختراع الانهصاص ابتداء من غير حرارة وازدواج ولكن الحكمة

انقصت قوتها المسان على لاسان مع الاستعانة بها في القوة والقدرة وانما هي ثابته الصفة (٢٩٠) وثمة قائلان قد شبها بغيره

به الحكمة وحري به القيم  
وفي التوصل الى الولد قربة  
من اربعة اوجه هي الاصل  
في الترشيب فيه عند الامن  
من عوائل شهوة حتى لم  
يحبب خدمهم بل ياتي الله  
عز وجل لا اقل من دفعه بحمد الله  
سعي في تحصيل ولد لا يفتقر  
جس الا سب شي طلب  
محبته رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في تكثير من به مياهاه  
والثالث طلب التبرك بخدمته  
لولا الصالح بعده والرابع طلب  
الشهادة في الدنيا والآخرة  
ما تطلبه (اما الوجه الاول)  
فهو اذ في الوجود ما بعدهما من  
افهام الجاهل وهو احتجها  
واثرا لها عند دوى البصائر  
انما في غائب صنع الله  
تعالى ويجاري حكمه مو بيانه  
أن السيد اذا سلم الى عبده  
البذر والآن الحرب وهما  
له ارضا مهابة للعساة  
وكان العبد اذا راعى الحراثة  
وكل من يتقاضاه عليها  
فان تكامل وعمل آلة  
الحرب وتزك البذر ضاعا  
حتى فسد ودفع الموكل عن  
نفسه بنوع من الحيلة  
كان مستحقا للمقت  
والعقاب من سيده والله  
تعالى خلق الزوجين  
وخلق له كرو ولا تيسر  
وخلق سطة في لقار  
وهي الهاء في الاثني عشر وفا  
ويجاري وخلق الرحم فرارا  
ومستودعا للطفة ولساط

(انقصت ترتيب المسان على الاصاب) الخ دنة (مع) كمال (لاستعانة بها) أي عن تبت الاستعداد  
لانه حالها (أظهره للقدرة) انما (وانما) بجانب الصفة (وعرائها) (وتحقيقا سابقة به الشهوة)  
لازلية (وحقت) أي وجبت (به الحكمة) الالهية (وحري به قيم) الاعلى على الماوح (رفق من لازل  
(وفي التوصل الى) حصول (الولد قربة من ربه أو حبه هي الاصل في الترشيب منه عند الامن من عوائل  
شهوة) ومهلكاتها (حتى لم يحب أحدهم أن ياتي بته عرا) أي لا راحة (الاول) من الوحوه  
(مواذمة محبة الله تعالى باسعي في تحصيل الولد لانه من لاسان) فادعهم العمدان ته عرو حن حب  
ذلك فليس في تحصيل مواظفته لهذه المحبة يكون عموما سر محسوم ومحسوم (والثاني) من الوحوه  
(طلب شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مياهاه) مع الابية والامه ساله لا يسم لوحيد  
الاول الاستكمال الوجه الثاني فانه مودعه واد راعى الوجه الثاني مما تسر له لوجسه لاول ولوه  
الاحد (ولثالث) من الوحوه (طلب انتم بدعاء لولد الصالح بعده) أي بعد مودعه كحبه في الحذر  
والصالح بدعوله وقد تقدم (والرابع) من الوحوه (طلب اشتغاله بمحبته بخدمته بخدمته) فانه  
يكون مودعا وحيرة كماله (اما الوجه الاخر وهو اذى الوحوه وانما) عورا (عن افعام الجاهل)  
جميع جهور وهم الاكثرون من اهل لغة واعرفه (وهو حبه) وقواها عند دوى سمه فانه قد في  
غائب صنع الله تعالى ويحري حكمه (الخفية) يستدعي لك الى ابصار وكشف (وبانه ان المسند دا  
سم الى عبده) تحت رقة وعدائه (السر والاب الحرب) مما تحت الحرب اليه من حديد وحش وحال  
ومهاجم (وهي الهاء في الاثني عشر) ان كانت مسقية (وكان بعد) المذكور (فادع على الحراثة)  
والبذر (وكل من يتقاضاه) ويطلبه (عليها) كما هي عليه (فان تكامل) هذا العمل على خدمه  
(وعمل آلة الحرب) عن استعماله (وتزك البذر ضاعا حتى فسد) وتلف (ودفع الموكل) لدى هو عن  
عليه ويقاضاه (عن نفسه بنوع من الحيلة كان) دلالة بعد لا يخلو (مستحقا للمقت) والاعقاب (ويعاقب  
من سيده) حسم ما يبق بحاله (وتنه تعالى خلق الزوجين) أي استعانة من كل جنس (وخلق الله كرو لاني)  
من كل نوع هكذا في اسم وفي بعض احوال الزوجين الله كرو لاني وهذا موافق في القرآن وفي حري  
خلق اردو حن وخلق الله كرو لاني وهذا شبه ما صواب (وخلق السطة في لقار) أي فترات ظهر  
الله كرو (وهي الهاء في الاثني عشر) مثنى لاني أي الحية بيني (عروها) تعذبها (ويجاري) تسبل منها  
(وخلق الرحم فرارا) مستودعا للطفة وساطا متقاضي الشهوة على كل واحد من الله كرو لاني)  
وتحقيق هذا المقام يستدعي معرفة تشریح فترات البذر والعلا والعرو التي هي مجاري السفة  
وتشریح الرحم لينصع ما أشار به المصنف على طريق الاجمال فاعلم فترات البذر اثنا عشرة فقرة  
والفقرة عظم في وسطه تقبيل بقدره انما جمع فيحصل كل واحدة منها احتجتها من دم مراء طاب ومن  
خلفه وانما يتخلل من كس في لاحرى وعظام البعده وانما شوكة وشحمة في بقوى وانما من  
يتصل به عصبها لوركب من حاسبه عن عيبه وعن قبحه وانما كل رقة أخرى يقال لاني في جسمه منه عدم  
الحاصرة والذي من قدامه عظم العانة والذي من خلفه عظام الورل والعمرة والطن الصغرى حق الفخذ  
ومستحقا حفظ ما وضع عليها من الشاة والرحم والفقرة والمني المستقيم والعيضة المني الى كرو وجهه  
ما البدن من الحركات الارادية سبع عشرة حركة ذكرها صاحبها كقصب وأما عضلات البدنية  
فمملتها جسمانية وسبع وعشرون عضلة منها أربع للانشي في الله كوربه وثلاث للأنو ومفغتهم  
جذب لاني الى فوق ثلاثين ديا ويستريحها وذلك كاست في الله كورة ربه لان يبعث الله كورة  
معلقة في كفي الأنو ثلثان لانها داخلتان ومنها أربع تحرك الله كورتان ممدودتان من حاجي  
الحري لاند في العصب فادخلها من الحامد في بحري وينبع ويضم مسبقا فاستد فيه ابي ويخرج

متقاضي الشهوة على كل واحد من الله كرو لاني



كبحي وبنات مشوهة منهم الغابة منضاتان أصل نقصبت على الوارث قد تحركها بعد ذال اعتد  
 لقصيب مستقيما من غير ميل لا سب في قبحه مستقيما وان اعتدنا حازر جان الاعتدال ارتفع  
 القصب الى فوق وان تحركت احداهما لميل بقصيب الى حاسه واما الاثنيان فانهما آتيا من غير اعتداله  
 الى يزل اليه من جميع الالات من غرضه وهو قصيبه الهضم الرابع وهو دم في غاية الصمغ  
 ويوجد في من طبيعة جميع الاجزاء قد رل الى هذا العنوايض وصار من اودانك به يزل من صمغ  
 بحر ريشون العريش ثم يتشعب فيكون منه طبقة الداحلة من كبس الانبي وبها لانيان ونحو  
 الى حبة البشيت من قدامه ورو سراسر السهبة شعير او عينة هي الاوردة المتلفة المحشوة للحل  
 بلحم غددى او مشوعة بقرب الاشياء الاتية من ارجائه من صمغ من الصاب البها التي تهيئ الدم الى ان  
 يصير مثبا اذا حصل في الاشياء ولذلك من رخصيات عتاقون ورمون رطوبة يصفه فيه بعض المشاهير  
 للمي ويستندون من صمغ يراش تكون مسدلة للمي من الانبي من بحر باب قصيبات الى القصب يروى  
 انقصب ثلاث محار حري السول وحري للمي وحري لودو ويكون الانتشار ما به الا عتاقون في ربح  
 كبرة مدودة بعد له كرسو هو اروع كبرة شهوانية وبعضها دم كثير ولذلك يحمل ويثقل ويحس  
 على لانه ركل ما به مرطوبه مسدلة بله من ارجائه طبقة في لغوى والشهيرة منها كبرة المي وحده  
 فتشوق اليه المذمومة وكثرة ربحه في كرو سراسر مستحسن وتعليقه واما الرحم ادى هو موضع  
 تولد الولد فهو موضوع فيماني لانه دامي المستقيم وشككه كانه قصيب انقبوب وهو يزل ككبس  
 لانيان وهو من ابرته لانه الله كرم من ربح لانه يحرق مغلوب ومول عتقه المعتدل ما بين ستة اصابع  
 الى احدى عشرة فصاعدا وهو قصب واول ما يستعمل الحساء وتركه وهو مرموق واما طائفة منضات  
 بحر السهر وحب السرة والمثابة وهو في حبه عصى عند ربحه حدة الى ذلك كانه عند الحمل  
 وينضم ربيعة قصص عند الاستعداد كعند الوضوء لانه يربح في الرحم وخطبها في لانيان  
 يصفها المرأه ما أصغر من يحنى لرحل وينضم بها من ابرته الى تخفيف لرحم ولكل منها عشاء  
 على امراده وهو صاموسون على حدي مخرج ربيعة المي كمال الرحم وهو دو مشقتان اباضة واما  
 فوهاب عروق كبرة وتسمى بقر لرحم ومن متصل عشية الجمن ومنها سبيل طامث ومنها يعتدى الجمن  
 وكل من يلقب بيبض ويبيض ورفعة عتلية للمم وهو دم مروح بالعصوف وهو أصاب من سائر  
 المعموم وبه تحرى محذوم الرحم لخارج منه ينفع في يقذف الطمغنة بله الجمن ويكون في حال خل  
 في عابه السبي حتى لا يدخله الميل وعند الولادة ينسج فسعان الطمغنة الجبر اندر الحكيم لاله عيره محل  
 حده وعلا شانه (هذه الافعال والالات تشهد بلسان داني) مع ابدال المجمة وسكون لازم في جميع  
 (في الاعراب) في الافصاح (عن مرادها) جل وعز (ونادى رباب الاباب بتعريف ما أعدت له)  
 أي هبنت (هذه لوم صريح به الخلق) تعاد في بعض اصبع هذا ان لم يصرح به الخلق (على لسان  
 رسوله صلى الله عليه وسلم) باراد حث قال ما كوا تكثروا (أي سكتة نزلوا الى آحاد بيت الذي  
 تقدم ذكره بربما) فكبر مود صرح بالامر وح باسره وهو صلى الله عليه وسلم لا يسقط عن بهوي  
 ربحوا الا وحى يوحى (بشكل مجمع عن السكاح) من عيره عد شرقي (هو معرض عن الحرائة) الالهية  
 (مصبغ الصدر) اوهوب (معسل لخصه من لاله المعدة) أي لمهية لذلك وفي بعض النسخ  
 كلف من الالهة (وجان على مقصود اسطره) الالهية التي فطر الناس عليها (و) جان على مقصود  
 (الحكمة) الخفة (انفهوم من شواهد الخلق) ابروة على غاية الاحكام والاتقان (المكتوبه على هذه  
 الاعضاء) لانه على معاني الاسرار (تخطا الهى ليس بدم حروف) ابروية (وأصواب) مقصعة (يقروه)  
 أي ذلك لخطا كل من له بصيرة رابعة تدرك في ادراكها الحكمة الاربعة (و) يعمل بقتضاه (ولذلك عدم

فهذه الاعمال والالات  
 تشهد بلسان داني في الاعراب  
 عن مراد خالقها وتناهي  
 أرباب الانبياء بتعريف  
 ما أعدت له هذا ان لم يصرح  
 به الخلق تعالى على لسان  
 رسوله صلى الله عليه وسلم  
 بالمراد حيث قال تنكروا  
 ما سلفكم من دمه صرح  
 بالامر وباح بالسرف بكل  
 مجمع من السكاح معرض  
 عن الحسنة مع لادر  
 معادل بله حق الله من  
 الالهة المعجلة وجان على  
 مقصود باروة والحكمة  
 المنكوبة على هذه الاعضاء  
 بجملة الهى ليس بوقسم  
 حروف وأصواب يقروه كل  
 من له بصيرة رابعة تدرك  
 ادراكها في الحكمة  
 الاربعة ولذلك عدم

اشرع الامر في اقتل الاولاد في الولد له مع انما الوجود واليه اشروع قال (٢٥٥) العزل احدث الوثن فالحا كسج ساع في انعام

ما أحب الله تعالى ثمانية  
والمعرض معطل ومضبح  
لما كره الله ضياعه ولاجل  
بحمة الله تعالى لبقائه بمقوس  
أمره بالطعام وحث عليه  
وعبر عنه بصاروة القرض  
وقال من دأبني يقرض  
الله قرض حسنة فابونت  
قولك ان بقائه النسل  
والنفس محبوب وهم ان  
فناهم مكر ومعد شه وهو  
فروق بين الموت والحد  
بالاصفة الى ارادة الله تعالى  
ومعسوم ان اسكن الله  
شه وان الله تعالى عن لعبه  
من ان يفرع منه مخرجهم  
عن حياتهم وفيهم عن  
قنهم فاعلم ان هذه  
الكمية حق ربهما باطل  
فان ما ذكرناه لا ينافي مع  
الكائنات كلها الى ارادة  
الله تعالى وشهها ومعها  
وصهرها والكن الحمد  
والكرامات من  
وكلها لا تضاد الارادة  
وربها مكره وربها  
محبوب فاصحى مكرهه  
وهي مع الكراهة مرادة  
والطاعات وهي مع كونها مرادة  
محبوبة ومرضية أمام ارادة  
الكفر والشرك فلا تقول انه  
مرضى ومحبوب بل هو مراد  
وقد قال الله تعالى ولا يرضى  
العبادة الكفر وتكيف  
يكون الفناء بالاضافة الى  
محبة الله وكرهاته كالقاء  
فانه تعالى يقول ما ترددت في

الشرع الامر في يقتل الاولاد في الولد) وانظر ده الاولاد الالابث وعدود شه ود من به وعداد دهم  
حبة وهي مؤودة وكان أهل الجاهلية يعلو ذلك لجهلهم بالحكمة الالهية (لانه مع فناء الوجود) ومنه  
قوله تعالى واد ابوؤدة سئل أي دس قتل (والله اشروع قال بعل احدث الوثن) وهو صرف لشي  
عن المراقبة خوف الجمل وهو معنى قول ابن عباس هو المؤودة الصعري لانه بوجود العزل يعلم فضل اله كالح  
د كان بعد سب عدمه لانه لم يعمل ما ينبغي منه الولد فذهب فصله وحسب عليه قوله وقالوا ايضا بعل  
دقيقة من لشرك لا أهل الجاهلية كان سب فتلهم يستهم مدعى احدثه خشية العار من ومها كراهه  
الاتفاق عليهم ومنها لشع وخوف فقر ولا ملاك وكانوا من ماله سبون واثم له اسباب شه  
ودمونه بذلك وكانوا يقولون من كره احدى الحرام بالاثام لم يدقومه يعوق من الام ولاخت وسنت  
وقد توجده هذه المعنى كلها ونعصها (فالحا كسج) في الحقيقة (ساع في عدم ما أحب الله تعالى ثمانية)  
وربط عليه طامه (والمعرض عن السكاح معطل ومضبح) لا كرهته مضببعه) وقرق بن ساع في عدم  
وبين منسب لغيره انعام (ولاجل محبة الله) عرو حن (لقائه بعروس) وحنه بموسه (م  
بالطعام وحث عليه) منه ماهوق كراهه ومنه ماهور على لسان رسوله (وعبر عنه بصاروة قرض فقال من  
الذي يقرض الله قرضا حسنا من قتل اولاد الله اسئل) الاسئل (واحسن) الحوائى (محبوب  
يوسف ان صاعها) أي سوس (مكرهه عند الله تعالى) من ضرورة شهادته عن الحمة والكرامه (وهو  
قوى بين الموت والحياة بالاضافة الى رادة شه) عرو حن (ومعها ان الكلي) مهم (عند الله تعالى) عرو حن  
(د) معلوم (ان الله تعالى عن عالم) ومقضى وصف العنى تساويهم ما عنده على حد سواء (فن ليس غير  
عنده) نعمان (موتهم عن حياتهم وبقاؤهم عن حياتهم) وهو اشكال قوى وقد اجاب عنه بقوله (فاعلم ان  
هذه كلمة حق اريد بها باطل) وقوله من تكلم بها عني من طائفة مني انه عدى في محاضته بعض الخوارج  
كما تقدم في كتاب العلم (فما زاد كراهه لا ينافي اصافه كائنات) أي شهادته (كلها الى ارادة الله تعالى  
تغيرها وشهها ونفعها وصهرها) بصرها وعصرها (وكس المحبة والكرامه يتضادان) يستقبل اجتماعهما  
في موضع واحد لان كلا منهما ينافي الآخر (وصافه الحصة) (وكلها محال لا بد ان الارادة) لا كل  
واحد منهما معهما من تحت حسن واحد (فرب من مكرهه ورب مراد بمحبوب فاصحى مكرهه وهي  
مع الكراهة مرادة) اذ الكراهة هي الحكم في الشيء به يعنى فعله (والطاعات مرادة وهي مع كرم  
مرادة محبوبة ومرضية) عند الله تعالى (ما الكفر والشرك فلا تقول انه مرضى ومحبوب بل هو مراد من الله  
تعالى) في كراهه عرو حن (ولا يرضى اعباده مكفر) وتقدم صيل هذا البحث في قواعد العقائد (وكبر  
يكون مصاف بالاضافة الى محبة الله وكرامته كالقائه والله تعالى يقول ما ترددت في  
روح عبدى المسلم هو يكره الموت وادأ كره مساعته ولا بد من الموت) قال العرفي في رواء بحديث من حديث  
أبي هريرة رواء فردية خالد بن مخلد افعوا في وهو منكم فيه اه قلت ورواه توبع في الخليفة من طريق  
نجدة عثمان بن كره حدثنا خالد بن مخلد عن ما بين من لال عن شريك بن عبد الله عن عرو حن عطاء  
عن أبي هريرة رواء ان الله تعالى قال من آذى لي وليا فقد آذنته بالحرب ثم ساق الحديث في آخره وما  
ترددت عن شيء فافعله ترددى عن نفس المؤمن كره الموت وأكره مساعته وأخرجه بحري ماولة في  
الرفاق من هذا الطريق بهذا الاسناد فالحق ان هذا حديث غريب جدا ولولا هيئة الصحيح لعدوه من  
معكرات خالد بن مخلد عرو حن عطاء وشريك بن كرهه وليس بالحديث ولم يذهب الى هذا المعنى الا هذا الاسناد  
والأخرجه غير البخاري اه أي من الائمة لسته وقد ظهر ان من لستيق ان قوله ولاد من الموت ليس  
عند البخاري منه عليه الحافظ ابن حجر عن حاشية المعنى ومثله بدون هذه الزيادة في حديث من عرو حن رواء  
اطرا في الكبريم رواء بنوعه في الخليفة واسأل الله باني كتاب الاولاد عوا كبريم واسأل الله

نبي كمرددى في في روع عبدى مسلم هو كرهه موبدأ كره مساعته ولادله من لال



وذلك أمر لا يدخل في الاختيار إنما العلق باختيار العبد احتضار المحرك للشهوة وذلك متوقع (٢٩٧) في كل حال من عقد فقد أدى ما عليه

وفعل ما عليه والباقي خارج  
عن اختياره وذلك يستحب  
استباح للعبد أيضا فان  
نمصات الشهوة خفيفة  
لا يطلع عليها حتى ان  
المسوح الذي لا يتوقع له ولد  
ولا لا يقطع الاستحباب  
أصافي حقه على الوجه  
الذي يستحب للأصالح  
امرار المومني على رأسه  
قتداء بغيره ونسبها ما سلف  
الصالحين وكما يستحب الرمل  
ولا صلح في الخلق الا ان  
وقد كان المراد منه أولا  
اطهار الجلد للكفار فصار  
الاقتداء والتشبه بالدين  
أظهروا للخدمة في حق  
من بعدهم ويضع هذا  
الاستحباب بالاضافة الى  
الاستحباب في حق القدر  
الى الحرث ورماد  
صفعا فباله من كراهة  
تعطيل المرأة وتضييعها  
فصار حرج الى قلة لوجه  
باب ذلك الاستحباب نوع  
من الخطر فهذا المعنى هو  
الذي يسه على شدة اسكارهم  
ترك المسكاح مع فتور  
الشهوة (الوجه الثاني)  
السعي في تحصيل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ورضاه  
تكثر ما به مالهاته اذ قد  
صرح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بذلك وبذل على  
مراعاة أمر الولد جولة  
بالوجه كما هو مروي عن

وذلك أمر لا يدخل في الاختيار (ابن سري) (ان يتعلق باختيار العبد احتضار) السبب (بمحرك الشهوة  
وذلك متوقع في كل حال من عقد) عقد (فقد أدى ما عليه) بالوجوب أو إباحته والاستحباب (وفعل  
ما عليه) وجه (والباقي خارج وذلك يستحب المسكاح العنين أيضا) وهو الذي لا يتقدم على آتيان النساء  
ولا يشتهي النساء (فان نمصات الشهوة خفيفة لا يطلع عليها) لأنها تختلف باختلاف الأشخاص (حتى ان  
المسوح الذي لا يتوقع له ولد) وهو الذي مسحت مذ كبره أي قطعت (لا يقطع لاستحباب) في الزرع  
(أصافي حقه) وفي حكمه الحي والمحبوب (على لوجه الذي يستحب للأصالح) الذي يحسر النسر  
عن مقدم رأسه (امرار المومني) أي موسى الخدي (على رأسه اقتداء بغيره) من الخلق (ونسبها  
ما سلف الصالحين) وهذا قد روي عن ابن عمر أنه قال في الأصل عمر أبو سفيان عن أبيه أخرج الدارقطني  
(وكما يستحب الرمل) وهو الامراع في لطوف واسعي (ولا صلح) وهو نوع من الارتداء مخصوص  
بالطواف (في ملح الآت) وقد كان المراد منه أولا (في زمه) صلى الله عليه وسلم (الظهار الجلد) والقوة  
(لا كفار) الذين قالوا وهتهم حتى يتراب وصعدوا مائة من يتفرجون عليهم (فصار الاقتداء والتشبه  
بالدين أظهر والخدمة في حق من بعدهم) وقد تقدم كل ذلك في كتاب الطح (ويضع هذا الاستحباب  
أي بالطر إلى اقتداء ونسب) بالاصح الى الاستحباب في حق اقتداء على الحرث (مع التمكن من الآت  
(ووعا زد ضيفا بما يقوله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها) ما رجع الى نص الوص (منها) فان  
ذلك لا يخلو عن نوع الخطر فهذا المعنى الذي يسه على شدة اسكارهم ترك المسكاح مع فتور  
(الشهوة) فاهم ذلك فانه ذوق (لوجه الذي يسه على شدة اسكارهم ترك المسكاح مع فتور) داعية  
ما به مالهاته (أي ما حزنه) (ادع صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك) حيث قال تبكوا كثيرا  
ما هي ما هي (كم الام يوم لقيامة وقد تقدم ذلك) (وبدل على مراعاة) أمر لوجه ما حزنه كلها ما روي عن  
عمر) من الخطب (رضي الله عنه) كان يسبح ويقول أي تسبح لاجل اولاد أي لخصوله كفي بقوت  
وتقدم وهذا مع كمال رده في الدنيا واشغاله بمهمات الدين وأمور المسلمين (وما روي من الاحتياط في مذمة  
امراة العقيم) وهي التي لا تلد (اذ قال صلى الله عليه وسلم لحاصريي) سببت حرج من امره لا اد  
قال العراقي رواه أبو عمرو الموقفي في كتاب معايشة الاهل موقوف على عمر من الخطب لم أجده مردود  
اه فأت هوفي القوت رواه عنه حاصريي لبيت خبر من امرأة لا تلد (وهو صلى الله عليه وسلم خبرنا انكم  
الولود لودود) كذا في القوت قال العراقي رواه البيهقي من حديث ابن أبي الدنيا في حاشية في حاشية روي  
بإسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسل اه قلت قد روي هذا الحديث زيادة ما رويته الموقفي  
الله وشمرنا انكم المتبرجات للصلاب وهن المايات لا يدخلن الجنة الا من العرب لا عصم رواه البيهقي  
هكذا من حديث ابن أبي الدنيا ورواه الدعوى في مجمع العصابة كذلك قال حرم أهل مصر قال ولا تروى  
أله صحة ثم لا لاد قال السبوح في الجامع الصغير بعد اسمر للبيهقي عن ابن أبي الدنيا مرسل وكلام الخادم  
لا يشعر الا انه مرفوع وقد روي أيضا عن سليمان بن يسار مرسل ولودود هي المتحصنة الى زوجها ولودود  
هي انكثرة اولاده (وقال صلى الله عليه وسلم سوداء ولود حير من حسناء لاتد) قال العراقي رواه  
حباب في الصغاه من روايته عن حكيم عن أبيه عن حده ولا يصح اه قلت ورواه كذا في الصغاه  
في اسكيب والدبلي وتام وابي عساكر وحده هو معاوية بن حيدة به حجة وأورده البيهقي في امرب  
في ترجمة علي بن الربيع عن عمر اه ولكن هؤلاء كلهم روه وهذا حديث مراد بعد قوله لاتد واني  
مكاركم لأم يوم القيامة معني بالسقط لا يزال تحببها على باب الجنة الخ رواد كرم بعد (تبييه)\*  
قال لمناوي في شرح جامع دوله سوداء بالهـ مر بعد ابدال وهي المتحصنة الوجه بقل راجع أسود و امرأة

(٢٨ -) (تحاف السادة الثقلين - حامس) عمر رضي الله عنه أنه كان يسبح كثيرا ويقول أي تسبح لله وما روي من الاحتياط في مذمة

المرأة العقيم اذ قال عليه السلام لحاصريي سببت حرج من امرأة لا تلد وقد قال حيرنا انكم الولود لودود وقال سوداء ولود حير من حسناء لاتد



وعرض البصر وفتح  
الشهوة (الوجه الثالث)  
أن يبقى بعده ولدا صالحا  
يدعوه كما ورد في الخبران  
جميع على ابن آدم مقطوع  
الآلات وذكر ولدا صالحا  
وفي الخبران الأدعية تعرض  
على الموتى على أطباق من  
نور وقول القائل ابن الولد  
وعام يكن صالحا لا يؤثر  
فيه مؤمن ولا صلاح هو  
المعالي على ولاد دوى  
الدين لا سيما إذا عزم على  
تربيته ووجهه على الصلاح  
وبالجملة دعاء المؤمن لا يؤثر  
معيذرا كان أو حارما هو  
مطلب على دعواته وحسنه  
قائه من كسبه وغيره وأخذ  
بسيئانه فإنه لا ترزق رزقه  
وزر أخرى ولذلك قال تعالى  
ألقنهم ذرياتهم وما  
ألقنهم من علوم من شيء  
أي ما نقصناهم من أعمالهم  
وجعلنا أولادهم من ذريته  
أقسامهم (الوجه الرابع)  
أب يوت ولده فليكون  
له شقيا فقد روى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنه  
قال إن الطفل يجرب بأبويه  
إلى الجنة وفي بعض الأخبار  
يأخذونه كما يأخذون  
أخذ شوبك وقال أيضا  
صلى الله عليه وسلم أن  
الولد يقال له أدخل الجنة  
فيقب على باب الجنة فيقبل  
محببنا أي ممتلئنا غيب  
وغضا وبقول لا أدخل الجنة  
الآثر يرى معنى يقال أدخل

سودا (وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاه فضل السكاح من دفع عائله الشهوة لأن الحسد أصح للتخصيص)  
أقسامهم (الوجه الثالث)  
أن يبقى بعده ولدا صالحا  
يدعوه كما ورد في الخبران  
جميع على ابن آدم مقطوع  
الآلات وذكر ولدا صالحا  
وفي الخبران الأدعية تعرض  
على الموتى على أطباق من  
نور وقول القائل ابن الولد  
وعام يكن صالحا لا يؤثر  
فيه مؤمن ولا صلاح هو  
المعالي على ولاد دوى  
الدين لا سيما إذا عزم على  
تربيته ووجهه على الصلاح  
وبالجملة دعاء المؤمن لا يؤثر  
معيذرا كان أو حارما هو  
مطلب على دعواته وحسنه  
قائه من كسبه وغيره وأخذ  
بسيئانه فإنه لا ترزق رزقه  
وزر أخرى ولذلك قال تعالى  
ألقنهم ذرياتهم وما  
ألقنهم من علوم من شيء  
أي ما نقصناهم من أعمالهم  
وجعلنا أولادهم من ذريته  
أقسامهم (الوجه الرابع)  
أب يوت ولده فليكون  
له شقيا فقد روى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنه  
قال إن الطفل يجرب بأبويه  
إلى الجنة وفي بعض الأخبار  
يأخذونه كما يأخذون  
أخذ شوبك وقال أيضا  
صلى الله عليه وسلم أن  
الولد يقال له أدخل الجنة  
فيقب على باب الجنة فيقبل  
محببنا أي ممتلئنا غيب  
وغضا وبقول لا أدخل الجنة  
الآثر يرى معنى يقال أدخل





وأكثر ما نقلناه من الآثار والأخبار إشارة إلى هذا المعنى وهذا المعنى دون الأول لأن (٢٠١) شهوة موكلة بقصد في تحصيل أولاد

فالمكاح كاف لشعله ودفع  
لشعله وصار في شرسطونه  
وليس من يجيب مولاه  
رغبة في تحصيل بل رضاء كن  
يجيب لطلب الخلاص  
عن عائله لا وكيل الشهوة  
ولوله مقرب وبينهما  
ارتباط وليس بحسور أن  
يقال المقصود للذة ولذة  
لازم منها كما يرمي مثلاً  
فصاه الحاجة من إلا كل  
ليس مقصود في ذاته بل  
لولاه هو مقصود بالقطرة  
واحكمته وشهوة مائة  
عليه ولعمري في الشهوة  
حكمة أخرى سوى الارهاق  
إلى لا لادوه وما في صفاتها  
من اللذة بل لا نور بها اللذة  
لودامت وهي من الشهوة  
الذات الموعودة في الحيات  
اذ ترفع في اللذة لم تحدد  
لهادوا ولا يجمع ولا رعب  
لعمري في اللذة جماع أو  
الصبي في اللذة الملك والسلطنة  
لم يرفع الترغيب واحدى  
فوائد لذات الدنيا الرعية في  
دوامها في الحد يكون باعنا  
على عبادة الله فاعطى له  
الحكمة ثم إلى لرجة ثم إلى  
تعبية الإلهية كيف عبادة  
تحت شهوة واحدة حياتية  
حياة ماهرة وحياة بسيطة  
واحدة الطاهرة حياة  
المرءية ممتلئة فانه نوع  
من دوام الوجود والحيات  
الباستغنى حياة لا حورية  
لذة الدوام في عبادة الموصلة إليها ليست عبادة شهوة رغبة فيها تبسر الموصلة على

لاستطاعة ادلايص خصانه مكان الخطاب لانه لم يتعين منهم ولا شهوة بلطوان كان حاصر وهذا كثير  
في القرآن كقوله يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص إلى قوته من عني لمن أخذه شئ وكقوله كتب  
عليكم الصيام إلى قوته من تقاطع خيرا وكقوله ومن يفت مسكن به ورسوله وتعمل صالحا يؤمنها هذه  
ههنا أن كلها صماير للحاصر من أنه كلام انصافى قال لولى العزاق في شرح التقرير وعد الحديث وهذا  
امثال من اعراضه عن اعتبار اللطو واسكار القاصى ذلك ما اعتبر رابعى وأكثر كلام العرب اعتبر للذة  
ولله أعلم (وأكثر ما نقلناه من الآثار والأخبار إشارة إلى هذا المعنى) وهو بحرر عن عوائق انفس  
وغض البصر وانفرح (وهذا المعنى دون) المعنى (ذوق) لى هو تحصيل لوله (لأن الشهوة موكلة  
مقتاض لتحصيل الولد والمكاح كاف لشعله ودافع لشعله وصار في شرسطونه وليس من يجيب مولاه  
رغبة في تحصيل رضاء كن يجيب لطلب الخلاص عن عائله الموكلة) وبينهما ارتباط (لأن الشهوة ولوله  
مقدوران وبينهما ارتباط) معروى أحدهما متوقف على الآخر لولا تحصيل لوله ما ركت الشهوة  
وبالشهوة تحرك دواعى الجماع فيكون ذلك سببا لحصول الولد (وليس بحسور أن يقال مقصود) بداه  
(اللذة) الحاصلة من الجماع (والولد لازم منها) أى من تلك اللذة (كما يلزم من مقتضى الحاجة من لا كل  
ليس مقصودا في ذاته بل) قول (لولاه هو مقصود بالقطرة) الاحكام (واحكمته) لالهية (والشهوة  
مائة عليه) وشكرته (ولعمري في الشهوة حكمة أخرى سوى الارهاق) أى لذة (أو لا يلاذ)  
وهو بهى الامتداد وعزيت وصرح بعضهم بعبه ويجوز أن يثبت المرتبة يلاذ باسناد الفعل إليها اذا صاحب  
ولاده كما يقال حسد الرزع فلا يكون الرماى الا لارما (وهو ما في قضائنا) أى ثبات الشهوة (من اللذة التي  
لا توازيها) أى لا تساويها ولا تنقلها (بذاتها) ولكن دورها غير حاصل ولذا قالوا هي لذة لا تسعد ولا  
يريدون بها السعادة لزمانية بل اللذة شئ يحصل له بها الافعال أى الجماع قد أو لم أو لم لا يقسم اللذة  
وقالوا لذة أسبوع دخول اجمام ولذة سنة مصاحبة شكر ولذة دهر محادثة الاحواب (وهي منبهة عن  
الذات الموعودة في الجنان) وذلة عليها (اذ ترفع في اللذة لم تحدد لها دوا ولا يجمع ولا رعب لعمري في  
لذة الجماع أو الصبي في اللذة الملك والسلطنة لم يجمع ترغيب) وعين اذ مثله لذة اجماع مثلها عبده  
شئ من اللذات التي يتركها كاد الطعام الخاوم لا يقول له لا تعرف أب لسكر ليدنه بعد عند مولاه  
حالة طيبة وتحس في نفسك راحة قال نعم لذة الجماع كذلك اقترى ان هدد بهم حقيقة لذة الجماع ك  
هى حتى ينزل في معرفتها امولة من ذوق تلك اللذة وأدركها ههنا ههنا ان غاية هذا الوصف اهم وتشبه  
ومشاركة في الاسم وحقيقة لذات الجنة لا يمكن أن فهمه للراغب فيها الا بتشبيهه بنعم ما به من اللذات  
مهاللة اجماع ولذات الجنة بعد من كل لذة تنزل في الدنيا بل لعدرة الصبيحة عهاها مالا غير أب ولا  
أن سمعت ولا خطر على قلب بشر فان مثلهما بالجماع وما كاد اجماع اليهود في الدنيا فكذلك قال نصف  
وهي منبهة عن لذات الجنان (واحدى فوائد لذات الدنيا الرعية في دوامها في الحد يكون باعنا  
الله تعالى) وهذه دقيقة يتعطل لها (فانظر الى الحكمة) اللطيفة (ولا ثم إلى لرجة) من انه حاقه في  
باطن تلك الحكمة (ثم إلى التعبية) الالهية (حب عبيت) تحريبت وأصله من تعبئة الحين والجماع (تحت  
شهوة واحدة حياتية ظاهرة وحياة باطنة والحياة الظاهرة حياة المرء بقائه بسله فانه نوع من دوام  
الوجود) ولد قال حكيم اعرب من لم يلد فكأنه ما ولد من لم يكن له سل ذماد يسر (واحدة ابنة  
هى الحياة الاخروية فان هذه اللذة سافرة) المصرفة (بسرعة الانصرام) أى الاقطاع (تحت لرجة)  
والشوق (في) لذة (الكاملة) الموعودة بها (لذة الدوام) من غير انصرام (وتستحق على العبادة  
الموصلة إليها) الى تلك اللذة الباقية (يستعد العبد بشدة الرعة فيها ويستند بتفسير الموصلة على

الباستغنى حياة لا حورية فان هذه اللذة لذة سريعة الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة  
لذة الدوام فيستحب على العبادة الموصلة إليها ليست عبادة شهوة رغبة فيها تبسر الموصلة على



ما يوصله الى نعم الحيات ومن رعى ذواتها لانسان طيب وواحد من ذواتها من ذوات السموات والارض الاوتحتها من لطائف الحكمة ونعماتها ما يحارها يقول في (٣٠٢) ولكن انما يكشف للقلب الطاهرة بقدر صفاتها وقدر وعيها عن رزقها الذي لا يدور معها

ما يوصله الى نعم الحيات) ولذاتنا باقية ابد الاباد (وما من ذرة من ذرات بيتن لاسنان هرا وباطن من ذرات من ذرات السموات والارضين الاوتحتها من لطائف الحكمة ونعماتها ما يحارها يقول في (٣٠٢) ولكن انما يكشف للقلب الطاهرة بقدر صفاتها وقدر وعيها عن رزقها الذي لا يدور معها من ذرات بيتن لاسنان هرا وباطن من ذرات من ذرات السموات والارضين الاوتحتها من لطائف الحكمة ونعماتها ما يحارها يقول في (٣٠٢) ولكن انما يكشف للقلب الطاهرة بقدر صفاتها وقدر وعيها عن رزقها الذي لا يدور معها

وفي كل شيء آية \* تدل على انه واحد (ويمكن انما يكشف ذلك (لقلوب الناضرة) من كدورات الظلمة الغائبة (بقدر صفاتها) وانحلتها (وقدر رزقها عن رزقها لذيها وغرورها واعونها) وازمان هذه القلوب هم أهل الشكافة والمشاهدة المختصون بخلاف الله تعالى تصح بهم حقائق تلك الدورات بمرها بآدي لا يجوز فيه الخطأ ما يجري في انوصوح بحري القبول بآدي بدورته مشاهدة الماطن لا باحساس الطاهر وأما من لم يكن له حظ في معانيها الا معرفتها بآديها الناضرة وهم بمعانيها العينية ولم يبعد عن ذلك فهو محسوس الخطأ ما زلنا لدرجة ليس بحس به ان يتبع معانيه وينرى رباب هذه مراتب لم تقدم بعين من فهم تلك المعاني شوقهم الى الانصاف يمكن لانصاف به حسا بآديها مقامه وهم أهل الحسوس من المقربين (فالسكاح بسبب دفع عائلته الشهوة بهم في لدر لاسكل من لا يؤتى عن عمر) عن مؤبه (دعوة) هي ما هم سم من عن من امرانه أي بالساء للتعول اذا منع عنها بحركتها هوسا من الجوهرى واشهر ذلك في كتاب الله ومنهم من قال لا يقن به عنه وبه كلام سابق وقد رخصته في شرح انفسوس (وهم غاب الخلق) ومن به عجز أو عده ما درهمهم (فان الشهوة ان غلبت) في الانسان (ولم تقاومها قوة اقوى حرب الى افهام الحواس) أي الدخول بها والاعراض لها (والله أشار بقوله صلى الله عليه وسلم) في الخبر المتقدم (عن الله تعالى) في كتابه العزيز (الانفعاوة تكن قسنة في الارض وفساد كبير) وقد تقدم الكلام عليه (وان كان محسوسا بهم بتقوى) وساعده بتوفيق الرأى (فدأته ان يكف الحوارج) وروءها (عن احبته الشهوة) واعانتها (بعض ابصر روءها عرج) مهم أمكنه ذلك (فما حفظ القلب من لوسوس) العترة (واله كبر) المشوكة (فلا يدس تحت حناره) ولا يقدري دعها (بل لا ترون نفس تحاده) وبعادها (وتحذنه أمور لوعا) أي الجماع وحياته وكعباته (ولا يعزعه الشيطان لوسوس ابيه) أي لا يمكن ولا يصعب (في أكثر الاوقات) هذا دأبه به بل (وود يعرض له ذلك في أشد صلاة) وبعادها (حتى يحري على حاضره من أمور لوعا) ولو صرح به بين يدي أحسن الخلق لاستحيائه (فكيف من يدي عالم الحيات وهو يتاحيه وواجهه ويحاده) (وإنه مطيع على قلبه) وسر برته (واقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق) فعدائته بأعمالها وقلة كماله كمال الخلق يتكلم باللسان (ورأس لأمور مادة لوسوسه في حق أكثر الخلق) بهم لا يحسبونها (الأنبياء يصف به ضعفه من لدن) أي في أصل سبته بطرقة عوارض (وسا في المراح) ورايح كعبة متشابهة من تفاعل عناصر متفقة لآراء المماسية بحيث يكسر سورة كل مها سورة الاخر وانفساد تلى بعتره محدث عوارض عسابة (وبذلك قاله اسعاس رضى الله عنه لا يتم نسك السالك الا بالسكر) وقد تقدم قريبا (وهذه حجة عامة) في اساس (قل من يتخلص منها) الامن عصبه الله تعالى (قال قتادة في معنى قوله تعالى ولا تجعل لاسانك لاسانك) بآديها (فله صاحب القوت واعلمنا الصم الشبق وهو وشدة الشهوة وقد علم كمرح اذا شئت شهوة واعلم مثله وأخرج اس حري من بآدي مالا حدة لآله من التقيط والاعلال الى العلة وأخرج اس أي حاتم عن معقول مالا حدة لآله قال اعرية والعلة لا يعاط عن عكر منو مجاهد انما قال في معنى قوله تعالى (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر

وعوائله فاسكاح بسبب دفع عائلته الشهوة مهم في الاليس لاسكل من لا يؤتى عن عمر روعة وهم عات خلق فاب لشهوة داعية ولم يقاومها قوة اقوى حرب الى افهام الحواس واليه أشار بقوله عليه السلام عن الله تعالى الاتقوا الله تكن قسنة في الارض وفساد كبير وان كان محسوسا بهم في لدر لاسكل من لا يؤتى عن عمر) عن مؤبه (دعوة) هي ما هم سم من عن من امرانه أي بالساء للتعول اذا منع عنها بحركتها هوسا من الجوهرى واشهر ذلك في كتاب الله ومنهم من قال لا يقن به عنه وبه كلام سابق وقد رخصته في شرح انفسوس (وهم غاب الخلق) ومن به عجز أو عده ما درهمهم (فان الشهوة ان غلبت) في الانسان (ولم تقاومها قوة اقوى حرب الى افهام الحواس) أي الدخول بها والاعراض لها (والله أشار بقوله صلى الله عليه وسلم) في الخبر المتقدم (عن الله تعالى) في كتابه العزيز (الانفعاوة تكن قسنة في الارض وفساد كبير) وقد تقدم الكلام عليه (وان كان محسوسا بهم بتقوى) وساعده بتوفيق الرأى (فدأته ان يكف الحوارج) وروءها (عن احبته الشهوة) واعانتها (بعض ابصر روءها عرج) مهم أمكنه ذلك (فما حفظ القلب من لوسوس) العترة (واله كبر) المشوكة (فلا يدس تحت حناره) ولا يقدري دعها (بل لا ترون نفس تحاده) وبعادها (وتحذنه أمور لوعا) أي الجماع وحياته وكعباته (ولا يعزعه الشيطان لوسوس ابيه) أي لا يمكن ولا يصعب (في أكثر الاوقات) هذا دأبه به بل (وود يعرض له ذلك في أشد صلاة) وبعادها (حتى يحري على حاضره من أمور لوعا) ولو صرح به بين يدي أحسن الخلق لاستحيائه (فكيف من يدي عالم الحيات وهو يتاحيه وواجهه ويحاده) (وإنه مطيع على قلبه) وسر برته (واقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق) فعدائته بأعمالها وقلة كماله كمال الخلق يتكلم باللسان (ورأس لأمور مادة لوسوسه في حق أكثر الخلق) بهم لا يحسبونها (الأنبياء يصف به ضعفه من لدن) أي في أصل سبته بطرقة عوارض (وسا في المراح) ورايح كعبة متشابهة من تفاعل عناصر متفقة لآراء المماسية بحيث يكسر سورة كل مها سورة الاخر وانفساد تلى بعتره محدث عوارض عسابة (وبذلك قاله اسعاس رضى الله عنه لا يتم نسك السالك الا بالسكر) وقد تقدم قريبا (وهذه حجة عامة) في اساس (قل من يتخلص منها) الامن عصبه الله تعالى (قال قتادة في معنى قوله تعالى ولا تجعل لاسانك لاسانك) بآديها (فله صاحب القوت واعلمنا الصم الشبق وهو وشدة الشهوة وقد علم كمرح اذا شئت شهوة واعلم مثله وأخرج اس حري من بآدي مالا حدة لآله من التقيط والاعلال الى العلة وأخرج اس أي حاتم عن معقول مالا حدة لآله قال اعرية والعلة لا يعاط عن عكر منو مجاهد انما قال في معنى قوله تعالى (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر

اسعاس رضى الله عنه لا يتم نسك السالك الا بالسكر) وقد تقدم قريبا (وهذه حجة عامة) في اساس (قل من يتخلص منها) الامن عصبه الله تعالى (قال قتادة في معنى قوله تعالى ولا تجعل لاسانك لاسانك) بآديها (فله صاحب القوت واعلمنا الصم الشبق وهو وشدة الشهوة وقد علم كمرح اذا شئت شهوة واعلم مثله وأخرج اس حري من بآدي مالا حدة لآله من التقيط والاعلال الى العلة وأخرج اس أي حاتم عن معقول مالا حدة لآله قال اعرية والعلة لا يعاط عن عكر منو مجاهد انما قال في معنى قوله تعالى (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر

عن النساء وقال فياض بن

سبحان الله ما دام ذكر الرجل  
ذهب ثلثا عقله وبعضهم  
يقول ذهب ثلث دمه وفي  
نوادير التفسير عن ابن  
عباس رضي الله عنه ما دام  
شرعنا في ادراكه قال فيام  
الله كرهته لانه اذا  
هاجت لانه ما عقل ولا  
دب وهي مع له صالحة لان  
تكون باعة على الحبس  
كسابق في قوي الله  
الشيطان على بني آدم واليه  
أشار عليه السلام بقوله  
ما رأيت ما فاض عقل  
ودس أفلا الذي الالام  
ممكن وانما ذلك لجهنم  
الشهوة وقال صلى الله عليه  
وسلم في دعائه اللهم اني أعوذ  
بك من شره وفي بصري  
وقلي وشر مني وقال أما لك  
أن تظهر قلبي وتخطف مني  
ما يستعبد منه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كيف  
يحوز لتساؤل فيه لتسيره  
وكان بعض الصالحين يكثر  
سكاح حتى لا يكاد يتكلم  
شئ وثلاث ما كرهه  
بعض الصوفية فقال هل  
عرف أحدكم منكم أنه جلس  
بين يدي الله تعالى جلسة أو  
وقف بين يديه موقفا في  
معمله فخطر على ذنبه حمار  
شهوة أو حبس من ذلك  
كثير فقال لورصيت في غري  
كأنه بمنزل الحاكم في وقت واحد  
لما تروى لكتفي ما خطر على  
حاي خاطر يشعالي عن حاله  
الاعتدلة فاسترجع ورجع  
الى شغلي ومذاق بعين سنة  
ما خطر على قلبي معصية

عن النساء) قاله صاحب القوت وقال لصعاني في العباب حتى لا يسان صعبا في يستعمله هو (وقال  
فياض بن سبحان ما دام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول ذهب ثلث دمه) (وقال صاحب القوت  
(وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنه) قوله تعالى (ومن شرعنا في ادراكه قال فيام الله كره)  
صاحب القوت ونقل أيضا النقاش في تفسيره وفي القاموس في تركيب عسق عن ابن عباس وجماعة ومن  
شرعنا في ادراكه قال فيام الله كره (وقال في تركيب وقب أي اراداهم حكاما يعرلهم غيره عن  
ابن عباس اه وهو من غرائب التفسير ونوادير المشهور عن ابن عباس فيه خلاف هذا كما أوضحته في  
شرح القاموس وانما عزاه الى العزالي لانه ما رآه الا في كتابه ولا لعزالي ما من عن القوت (وهذه له  
غاية) (ومحنة عامة) (واذا هاجت) (وتأوت) (لا تقدره ما عقل ولا دب) (تعبير منته وبجهد وجهه ويحتل  
لسانه ويبلغ في كلامه ويظهر جسمه ويثور عليه الوسواس ولا يفي شيئا فلو روي وجهه في تلك  
الحالة في مرآة لآه عجا (وهي مع انها صالحة لان تكون ساعة على) (تحصيل) (الطير يسق) (بانه) (وهي  
تدوي آله الشيطان على بني آدم) بدول على طبعه وعقله ثلث الاثمه (واليه أشار قوله صلى الله عليه وسلم  
ما رأيت ما فاض عقل ودس ما فاض الذي الالام ممكن) قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن عمر وانفق  
عليه من حديث في سعيد بن يسق مسلم لفظه اه قلت وعبدني داود من حديث ابن عمر ان علي بن  
ممكن وأما نقصان العقل مشهورة من أئمة شيوخنا فصار الذين كان احدا كن تفكر رمضان  
وتقيم أماما أصلي وفي الخلية من حديث معاريت من فاضات عقول ودس أي البدرى الالباب ممكن  
(وانما ذلك لجهنم الشهوة) دس فان الله عز وجل ركب بين تسعة أعشار شهوة (وقال صلى الله عليه  
وسلم في دعائه اللهم اني أعوذ بك من شره وفي بصري وقلي وشر مني) قال العراقي تقدم في الدعوات فست  
رواه أبو داود وابن مذي والحاكم من حديث شكل بن جند العبد مروي عن عودك من شر  
سعي ومن شر بصري ومن شر أسي ومن شر قلبي ومن شر مني وتقدم المراد منه من شر شهوة عامة  
وسطورة الشهوة الى الجاهل الذي اذا أقرط وبها وقع في الزاوية قد علمته لاجل حاله فهو حقيق بالاعتدلة (وقال)  
صلى الله عليه وسلم (أنا لك أن تظهر قلبي وتخطف مني) قال العراقي رواه البيهقي في الدعوات من حديث  
أم سلمة بن عبد بن اه وفي كل من الحديثين أو شاذ لا لا كما في نسخة بيروت وهم يستعبدون والافهوصي  
الله عليه وسلم قد عصبه الله من سطوة الشهوة عليه وبدل على ذلك حديث شكل بن عبد الله بن مذي قال  
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علمته يد يدك من وساطة (ما يستعبد منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحوز  
لتساؤل فيه لتسيره) هذا اذا ما كان من دعائه الذي كان يدعو به وأما دعاء غيره به فبصدق عليه قول  
لصنف من الصوفية لم يسمه الخ فانه قد علم غيره بحسب حاله الامر هو فيه ما لا يليق لنفسه الامن باب الحوز  
فتأمل (وكان بعض الصالحين يكثر السكاح حتى لا يتكلم شئ) (واما بقوله حسننا بعض علماء حراس عن  
شمع له من الصالحين كان يحب عندان صاحب المنزلة ووصف من صلاحه وعلمه قال وكان يكثر  
الترويح حتى لم يكن يتكلم (من اثنين أو ثلاث ما كره عليه بعض الصوفية) (وبعض القوم جمعوا في ذلك) (وقال)  
هل يعرف أحدكم منكم أنه جلس بين يدي الله جللة أو وقف بين يديه (في معملة فخطر على قلبه حمار شهوة  
وقالوا بصيننا من ذلك كثير) (وهذه القوت قد يستندوا كثيرا) (فقال لورصيت في غري كأنه بمنزل الحاكم في  
وقت واحد لما تروى لكتفي ما خطر على قلبي خاطر) (فقال) (يشعالي الاعتدلة لا منزع) (سنة  
(وأرجع اي شئ) (ومد أي نزع من ما خطر على قلبي) (حاضر) (معصية) (وردته صاحب القوت تسميه  
وهو الذي رضي به مشيخ السادة المشندينه قالوا اد وقع لك في شئ ما كره والمراعية تفرقة من  
خاطر خطر بقلبه بسبب وقوعه بصره على فرس أعينه أو حاربه أو غرقت منه فالترويح وشر القوت  
أو غير ذلك فليدفع هذا الخاطر بالذكر مهم أممكة والا فلا بد من سريعا ففزع عليه ثم رجع الى شغله

وهم دأبهم انقلب عن تواردها لخطر الدمومة عليه (وذكر بعض الناس حال الصويرة فقال له) أي  
 للصكر (بعض ذوي الدين) وبعد القرب وسمع بعض بعضا بعض الجاهل يعان على الصويرة فقال يا هذا  
 (ما الذي تسكر منهم) وفي القوت ما الذي قصهم بذلك (قال يا كلون كثيرا قال) والى يصلو جئت كما  
 بجوع عور لا كنت كيتا (كأوب) ثم (قال) ذ (يسلمون) أي يترجون (كثيرا قال) والى لوصفت  
 عيل وور حلت كما يحطون اسكتت كيتسكون (زاد في القوت) أي شي أيضا قال بسمعون وقول قال  
 وانت يصلو وصرت كيتسرون سمعت كيتسعون وفي القوت أيضا وقد سئل بعض علماء أصاغن  
 فقرأ لم يكترون الا كل ويكترون الخماع ويحسون الخلاوة قال لانهم يطول جوعهم ويتعذر عليهم  
 ان يوجدوا فادوا وحدها المعظم تزود منه وما الخلاوة فانهم تركوا مربي الخمر وكثرة لذات النفوس  
 فحتمت شهوتهم في الخلاوة وما جماعهم عصوا انصارهم في انصارهم وصية قواعلى نفوسهم في الخوطر  
 وتسعوا في الحلال من كحاح كفضيقواعلى حواجرهم بشار الانصار (و) قد (كان) ثوبا فاسم  
 (الحديد) محمد لعدد ادى رجه الله تعالى (يقول احتاج الى الجماع كاحتاج الى القوت) فله صاحب  
 يقوت لان الجماع يخرج الانحلاط ويخفف لجماع ويقوى النشاط ويعدى الروح كجان القوت يمدى  
 البدن (فأروجة على التعقيب موت) للأرواح وغذاء للماطين (وسبب اظهار القلب) وخافه عن  
 الخواطر الزدية (ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على امرأة فتأقت ابها  
 عنه ان يجامع أهله لان ذلك يدفع الوسواس عن النفس) قال لعراق روى عن محمد بن حريث عن كريمة  
 الامبارى عن صبره امرأة فوقع في فله شهوة النساء فدخل في بعض زواجه وقال كذلك فاعساوا  
 فانه من مائ أعمالكم انياب الحلال واسد جدها (وروى سائر) عن عبد الله الانصاري رضى الله  
 عنهم (بالى من شهوة وسم روى امرأة فدخل عير ربه) فخر وحته وهي ابنة عيش رضى الله  
 عنها (فقصي حنة) كناية عن الجماع (وحرح وقال ان امرأة ذات ثملت أمدلت في صورة شيطان فاذا رى  
 أحدكم امرأة فأعنته حديث أهله فاسمعها من احدى معها) قال المر في رواية مسلم والترمذي وللخط  
 به وقال حسن صحيح اه وصوت وكذلك رواه أحمد بن داود واسان كلهم في السكاح اعلم ان المرأة  
 تقص في صورة شيطان وتدر في صورة شيطان فاد رى أحدكم امرأة فاعنته طيبا أهله فان ذلك رد  
 ماى عنه قوله في صورة شيطان أى في صفة شيطان امرأة الحيلة به في صفة الوسوسة والامسلا يعنى ان  
 رؤيتها تثير الشهوة وتقيم بهمة حسبتها للشيطان ككون شهوة من جنده وأسبابه والعقل من جند  
 الشيطان قال الطبري جعل صورة الشيطان طرعا لا لله سبحانه على سبيل اسير يدان تهاذوا لا لسان  
 الى سترى بصرها كالثبطان الداعى للشر وكذا في حالة دبارها مع كرتن رؤيتها من جميع جهاتها  
 داعية الى الفساد لكن خصصها بالذكور لان الاحلال فيها أكثر وفهم لافعال سكوتة أشد وساد الحصول  
 الواحدة به هذا على رواية الجماعة وأما رواية مسلم والترمذي فقصي الاقتصار على الاقتصار وقوله فاعنته  
 أى استحسنها لان عانة روية المنحصر استحسنه وقوله طيبا أهله أى لجماع حليته وقوله بردها  
 نفسه هكذا روى حمدة نخبة من رداى يعكسه ويعليه ويفهره ورواه صاحب النهاية فان ذلك رد ماى  
 نفسه بالموحدة من الرد أرشدهم الى أن أحدهم اذا عركت شهوة وافع حليته تسكبه بها وجعل قلبه  
 ودفع الوسوسة اللعين وهذا من الطب النبوى وقال سائر بنى في شرح الترمذي هذا حديث غريب المعنى  
 لان ما حوى له صلى الله عليه وسلم كان سر الم بعله الا الله تعالى فاداعه عن نفسه تساية للعلق ونعيمه وفرد  
 كاب آدم اذا شهوة سكره كان معصوما عن اسله وما حوى في سطره حين روى المرأة لم لا يؤخذ به شرعا  
 ولا تنقص مكرهه وذلك لئلا يحد من الاعجاب بالمرأة هي حيلة الا تمية ثم غلبها العزيمة فاسطه فتوقفى  
 من لرو حقيق الاعجاب وشهوة الا تمية بالاحتصام وبعده (وقال صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا على

وانكر بعض الناس حال  
 الصويرة فقال له بعض ذوي  
 الدين ما الذي تسكر منهم  
 قال يا كلون كثيرا قال  
 وانت يصلو لوصفت  
 بجوع عور لا كنت كيتا كيون  
 قال ينكحون كثيرا قال  
 وانت يصلو لوصفت عيل  
 وفرجك كما يحطون  
 فنكحت كيتسكون وكان  
 الحسد يقول فخرج الى  
 الجماع كاحتاج الى القوت  
 فالروجة على التعقب  
 قوت وسبب اظهار القلب  
 ولذلك أمر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كل من وقع  
 بصره على امرأة فتأقت  
 ابها عنه ان يجامع أهله  
 لان ذلك يدفع الوسواس  
 عن النفس وروى جابر عن  
 الله عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم روى امرأة فدخل  
 على ربه فقصي حاجته  
 وحرح وقال صلى الله عليه  
 وسلم ان امرأة ذات ثملت  
 أمدلت في صورة شيطان فاذا  
 رى أحدكم امرأة فاعنته  
 طيبا أهله فان ذلك رد ماى  
 عنه وقال عليه السلام  
 لا تدخلوا على





مع أن فيه رفاق الولد وهو نوع الغلاة (٢٠٦) وهو محرم على كل من قدر على حرقه ولكن أرقاق الولد هوب من أهلاك الدين وليس فيه

ميكركدا استنوت اخو حرز به و لوسوس البنية في فيه يد كرا سكاخ شعله ذلك عن مرضه  
وشت عليه همه هاب سكاخ الامة تب حبره (مع ان فيه أرقاق الولد) أي جعله رفاقا الولد تبع لام في  
رقبه واخر به (وهو نوع الغلاة وهو محرم على كل من قدر على) تزويج (حرة) واختالف في القدر  
لوحود الذي يحرم سكاخ الامة ثقل عشرة درهم وهو قول عطاء العرب ومن ثلثة درهم وهو قول  
بعض علماء خبر ومنهم من يقول ان سبيبو بعض العناية فله صاحب القرب قال وقال بعض  
السلف أحق الناس حرز قوح بأمة وأعتق الناس عبد تزوج بحرة لانه اعتق نفسه وهذا أرق  
بعضه يعنون الولد (ولكن أرقاق الولد أهون من أهلاك الدين وليس فيه الاتعص الحياة على الولد  
مدة وفي فتحهم ان حشنة) أي لرب ودودعه (يعني حياة الاخرية التي تستحق الاعمار الطويلة  
بالاضافة الى اليوم من أيامها) والمؤمن ان الذي ياتس فيختار أهونهما (وروي انه انصرف الناس  
ان يوم من مجلس من عباس رضي الله عنه وفي سبيلهم مخرج) موصعه في حال القمود (وقال له  
اسعد من هن) لك (من حقه قال هم رددت ان الملك له فاستخيت) من حضرة (كاس) وقال  
(سبي) في ابدالك قال (دنا لاس في حذو حذو) أي رفع دراهم عن هذه المدة (وقال اسعد من  
سأله لم يرد) لا حقه على السبيل (في كسب نصبت به أي سبيلها فاض به الى) فانه لا عنت  
على من يردى بقول قصي اليه اناس منهم (فقال) رجل انتم اي شرب لاروحه في ذرية خشيتم العنت  
على نفسي) أي ربا (فما سببت) كرى (في يدي) قال سبي الرجل اسعد في مده ثم عير  
اجماع حتى دوى (فهل في ذلك عصبية فعرضه اسعد من ثوبه فوعد) الا بالصر كل مستقدر  
ومع والتف باضم أيضا مع الدرية لذلك لكل مستحق به تقديره وفي الاف والتف تفصيل  
أودعته في شرح القاموس (سكاخ الامة خير منه وهو خير من اربا) كذا وردده صاحب القرب (وهذا تسمية  
على ان العزب الغنم) أي الذي لازوجه له وقد هاجته الشهوة (تردد بين ثلاثة شروط أدبها سكاخ  
الامة ورفاق الولد) كذا كثر في (دنا منه الامة) ما به (دجوف) تسمية الامة عصبية وحلده عبرة  
(دنا منه اربا) وهذه الامة على هذا الرتبة (ولم يلق اسعد من) فوه لما كور (لا باحة في شيء  
منه لاسمها) أي سكاخ الامة والاسم عصبية (تجدو راب) ترمعا (يخرج اربا حذرا من الوقوع  
في حذو) وتسميه كبريا في قول ابنه حذرا من أهلاك النفس فاس ترجع هوب الشرب في معنى  
لا باحة المداقة ولا في معنى الحذر من الوقوع في (دنا منه الامة) (من الخبر اسعد من  
كأن وادوب) كذا ومنه وكما في لرب (في ترمعا) عند شراف اسعد من أهلاك (لهذه من الاحد  
رهب الاسيرين وروى في كذا اختلاف في قول ابنه حذرا من أهلاك النفس فاس ترجع هوب الشرب في معنى  
الامة من زبد لاسم ذلك قد كذا في معربة حذرا من أهلاك النفس فاس ترجع هوب الشرب في معنى  
هشام قال حذري عن فتاة عنه وقال الحسن البصري وبعثت عن عداهم وجماعة معهم مثل ذلك  
وقال اسعد من هوب حذر من ربه وسكاخ الامة حذر من ربه وقال اسعد من ماله ملعون من فعل ذلك وهذا الشدعي  
لا يجعل ذلك حذرا من ربه الربيع وعلمه من قال قول اعلاء ان تحريم شيء وتعدله لا يثبت لا تتجوع  
ما به يجب التسليم في ذلك صحاح في ٧٠ مع جاع وكل واسمادة اسماله فيه حرام عليه جاع بهم الا  
له وقد أجمعوا عليه أن يباشر ذلك بما يجعل له أن يباشر به فكذلك أنه أن يفعل فيه وعلة من قال بقول  
الشافعي الاستدلال بقوله عرو حذرا من أهلاك النفس فاس ترجع هوب الشرب في معنى  
فانهم غير ملومين فمن نفي ذلك وشهدهم العادون حذر من شاة اسعد من أهلاك النفس فاس ترجع هوب الشرب في معنى  
زوجه وملأ بيه فهو من العادين والمنسفي عدا به حقه عصبية وفي شرح لرسالة ابيه وبه للشيخ  
سيدى أحمد وروى في معرته من قال مسارة العرو حذرا من أهلاك النفس فاس ترجع هوب الشرب في معنى

الاتعص الحياة على الولد  
مدة وفي اتعص الفاحشة  
تقويت الحياة الاخرية  
التي تستحق الاعمار الطويلة  
بالاضافة الى يوم من أيامها  
وروي أنه انصرف الناس  
ذات يوم من مجلس ابن عباس  
وفي سبيلهم مخرج فقال له  
اسعد من هل الناس ساحة  
هل هم رددت ان أسأل  
سأله فاستخيت من الناس  
وتألا ان هابك وأجلك  
فقال ابن عباس ان انا هم  
عنزة الولد فاستخيت  
به الملك فاض الى به  
وقال اي شرب لاروحه في  
ذرية خشيتم العنت على  
نفسى فمما سببت سبدي  
فهل في ذلك عصبية فعرض  
اسعد من ثوبه فوعد  
اسعد من عباس ثم قال في  
وتف سكاخ الامة خير منه  
وهو خير من الزاهد اتسميه  
على أن العزب الغنم تردد  
بين ثلاثة شروط أدبها  
سكاخ الامة ورفاق الولد  
وأشده منه الاستغناء باليد  
وأشده الزاد لم يطاق ان  
عباس الاباحة في شيء منه  
لانهم ساحة ذوران يفرع  
اليها حذرا من الوقوع في  
حذو وأشده منه كذا يفرع الى  
تناول الميتة حذرا من  
هلاك النفس فاس ترجع  
أهوب الشرب في معنى  
الاباحة المطلقة ولا في معنى  
الخبر المطلق وليس قطع  
البدن المتأكل من الخبرات

وكان رددت به عند شراف النفس على أهلاك















[illegible]

فأطلس ركع جمع بها  
و من ادكروا كركوني  
ومعنى انه سير في قوله تعالى  
فحييهم حياة ثانية  
الزوجة الصالحة وكان عمر  
ابن الخطاب رضى الله عنه  
يقول ما أعطى العبد بعد  
الاعتساب بالله حبرا من امر  
صالحه وان منهن غنا  
لا يدرى منه ومن غلا  
لا يدرى منه وقوله لا يدرى  
أى لا يختص عنه بعد  
وقال عليه الصلاة والسلام  
تحت عي آدم تخلصين  
كاست زوجه عمواله على  
المعصية وأزواجى أعوانا  
فى على الطاعة وكان شيخا له  
كافر او شيطاني مسم لا يامن  
الاخبر فعد معاونتها على  
المطعة فصله هذه  
من لغوات حتى يفصلها  
بالحق الامم انحص  
بعض الأشخاص الذين  
لا كادل لهم ولا مدر



ولا تدعو الى امر آثم بل جع وعيا بعض العيشة ويصطبر به ثم يتركها ويدخل في هذه غاشية قصد الاستسكان بعث برئها وما يحصل من القوة ليست تدخل احد ترصد ذلك فيحتاج اليه في دفع الشرور وطلب السلامة وذلك قبل ان يلاصق له ومن وخدمه يدوم عنه الشرور ومنه وجر نفسه له (٣١١) قال بل مشوش القلب واعبر بالسكرة ذافع لادل (الفائدة الخامسة) تحذره من ورثتها

كأنه من يتكهن بقصا واحدا حرمته ولا يحتاج الى معونة امرأة (وتدعو من) تحذر (امر آثم بل مع) بهم (وعيا بعض العيشة) وكادها (وتصبر به) أمور ابن (يهم من بعده والعيرة بالاطمية) (ويدخل في هذه غاشية قصد الاستسكان بعث برئها) في معونة بعض الأمور (وما يحصل من القوة) وشدة استباحث العثر في بعض الأحيان (فذلك مما يحتاج اليه في) بعض الأوقات لاجل (دفع الشرور وطلب السلامة) من لاعداء (وبذلك قبل ان يلاصق له) وكذا قوله -م امره بنفسه قليل وبأخوانه كثير (ومن وخدمه يدوم عنه الشرور) وتتمسكه في نصرته -م حله وفرغ قلبه للخدمة قال بل مشوش القلب واعبر بالسكرة ذافع لادل (كيفية مشاهد) (الفائدة الخامسة) تحذره من ورثتها (وتدليها) (ورثتها بالعبادة والولاية) والقيام بتقوى الله والاهل والصبر على خلافه من احتمال الادي من وسعي في صلاحه ورشده الى طريق الله والاحتياط في كسب خلال لاجلها والقيام بتربية الاولاد وكل هذه) التي كرس (تعمل عبادة اصلها رعية وولاية واهل والولاية رعية) الرجل (وواصل رعية عدم) النوع (وتعاطف من بها من بحر رعية من انقصو عن قيام تحقه) لا اكتمل امره في حدتها (والافضل صلى الله عليه وسلم يوم من ول عادل فصل من عبادة سبعين سنة) وفي نسخة العراقي يوم من مثله وفي رواية اخرى يوم من امام عادل قال العراقي رواه العمري وسبق من حدث من عن روى تقدم بعض من سنة هـ قلت وكذلك رواه الحق في روى في مسند من سنين وفي آخره روى في لارص تحقه ان كفيها من مطر زرعها عاما (ثم قال لا حكم راع وكماكم رسول عن عينة) وهذا متفق عليه من حديث ابن عمر في انه اخذ حديث طول (ويس من - عمل بالصلاح وسعد) صلاح (غيره) كمن اشغل بالصلاح نفسه فقط) لا اول على مقامه على العبد (ولان صبر على الادي) وحسن الخلق (ان ربه عسى) في حلالها في رعية في سعة من العيش (وراحة) في عبادة العبد والراحة (فبذلك لاهل ولوليد عيشه اخذ في ما بين الله) في حصول ثمن مثقه في كل منهما من جهة تعاطف المال والندى (ولذلك قال شر) من الحزن الحاق رجة الله في (فصل على أحسن حمل) رجة الله تعالى (ثلاث حذاه به بطيب الحلال لنفسه ولغيره) وفي طلب الحلال بنفسه وقته ثلاث قد كرت قريبا (وقد قال صلى الله عليه وسلم ما أتى الرجل على أخيه فهو صدقة ومن لم يحل ليو حرق في رفعه للقيمة في مرته) كذا في قول العراقي رواه البخاري ومسلم من حديث أبي سعيد داد ثقف الرجل الى أهله نفقة وهو يحتسبها كانت صدقة وبهم من حديث سعد بن أبي وقاص ومهما أنفقته فهو لك صدقة حتى لا قيمة ترفعها الى امر آثم هـ قلت وحديث أبي سعيد رواه كذلك جدد ونسائي وأبو أي مسعود عشرة من عمرو (سدرى) وقال بعض العلماء ونفقا قوت وجوارجل لبعض العلماء وهو به عدد سم الله عليه (من كل عمل عيشة تهتبه حتى ذكر الخج والجهاد وغيرهم) من صفوف العبادات (فقال له) بعالم (أبى ثب من عمر الادل قال وما هو قال كسب الحلال ليعق على العيال) قوله صاحب ابغوت (وقال ابن جرير) رجة الله تعالى (وهو مع أخوانه في العز) وبفط القوت لأخوانه وهم معه في العز و (تعملون عملا فصل من يحسن فيه قالوا ما علم ذلك) جهدي في سبيل الله ثم قال لاعداء الله شيء فضل من هذا (قال) أعلم قالوا ما هو قال رجل منعقف ذو عيلة (في عيال صغير) قام من الليل فطرق لي صبيانه

بالرعاية والولاية والقيام بتقوى الله والاهل والصبر على أخلاقه واحتمل لاذي مهم واسعى في اصلاحه وارساده الى طريق الدين وادحتاه في كسب الحلال لاجلها وقيام بتربية الاولاد فكل هذه أعمال عظيمة أصلها فاما رعاية وولاية واهل والولاية رعية وفضل الرعاية عظم ويحذر رعية من انقصو عن القيام بتقوا والا فقد قال عليه الصلاة والسلام يوم من ول عادل فصل من عبادة سبعين سنة ثم قال لا اكتمل راع وكماكم من رعية وأبى من اشغل بالصلاح نفسه وغيره كمن اشغل بالصلاح نفسه فقط ولان صبر على الادي كسب رجة الله تعالى (فبذلك لاهل ولوليد عيشه اخذ في ما بين الله) في حصول ثمن مثقه في كل منهما من جهة تعاطف المال والندى (ولذلك قال شر) من الحزن الحاق رجة الله في (فصل على أحسن حمل) رجة الله تعالى (ثلاث حذاه به بطيب الحلال لنفسه ولغيره) وفي طلب الحلال بنفسه وقته ثلاث قد كرت قريبا (وقد قال صلى الله عليه وسلم ما أتى الرجل على أخيه فهو صدقة ومن لم يحل ليو حرق في رفعه للقيمة في مرته) كذا في قول العراقي رواه البخاري ومسلم من حديث أبي سعيد داد ثقف الرجل الى أهله نفقة وهو يحتسبها كانت صدقة وبهم من حديث سعد بن أبي وقاص ومهما أنفقته فهو لك صدقة حتى لا قيمة ترفعها الى امر آثم هـ قلت وحديث أبي سعيد رواه كذلك جدد ونسائي وأبو أي مسعود عشرة من عمرو (سدرى) وقال بعض العلماء ونفقا قوت وجوارجل لبعض العلماء وهو به عدد سم الله عليه (من كل عمل عيشة تهتبه حتى ذكر الخج والجهاد وغيرهم) من صفوف العبادات (فقال له) بعالم (أبى ثب من عمر الادل قال وما هو قال كسب الحلال ليعق على العيال) قوله صاحب ابغوت (وقال ابن جرير) رجة الله تعالى (وهو مع أخوانه في العز) وبفط القوت لأخوانه وهم معه في العز و (تعملون عملا فصل من يحسن فيه قالوا ما علم ذلك) جهدي في سبيل الله ثم قال لاعداء الله شيء فضل من هذا (قال) أعلم قالوا ما هو قال رجل منعقف ذو عيلة (في عيال صغير) قام من الليل فطرق لي صبيانه

لبعض العلماء من كل عمل عيشة تهتبه حتى ذكر الخج والجهاد وغيرهم فقال له أبى ثب من عمر الادل (فقال) وما هو قال كسب الحلال ليعق على العيال (وقال ابن جرير) رجة الله تعالى (وهو مع أخوانه في العز) وبفط القوت لأخوانه وهم معه في العز و (تعملون عملا فصل من يحسن فيه قالوا ما علم ذلك) جهدي في سبيل الله ثم قال لاعداء الله شيء فضل من هذا (قال) أعلم قالوا ما هو قال رجل منعقف ذو عيلة (في عيال صغير) قام من الليل فطرق لي صبيانه









و صلاحه و يقدر على ان  
يعامل به أهل الخير ومن  
تجاهله بسلامة وعالم ماله  
الحلال وقال ابن سالم  
رحمه الله وقد مثل من  
انزوي بغيره هو أفضل في  
رأيه هذا ان أدركه شق  
غالب مثل الجار يرى  
الامان فلا ينتهي عنها  
بالضرب ولا يملك نفسه  
فانه يملك نفسه فتركه ولي  
(الآفة انانية) انصور  
عن اقليم تحفه و انصر  
دلى أخلاقه واحتمال  
الادى من هذه دون  
الاولى في العموم فان  
القدرة على هذا أيسر من  
القدرة على الاول وتحسين  
الحاق مع النساء والقيام  
بحسب من هون من طلب  
الحلال وفي هذا ايضا خسر  
لانه راع مسئول عن رعيته  
وقال عليه الصلاة والسلام  
كنى بالمرء انما ان يضع  
من يعول وروى ان الهارب  
من عياله منزلة العبد الهارب  
الابق لا تقبل له صلاة ولا  
صيام حتى يرجع اليه  
ومن قصر عن القيام  
بحقه وان كان حاضرا هو  
بغيره هارب وقد قال تعالى  
قوا أنفسكم وأهليكم نارا  
أمرنا بغيرهم نارا كافي  
أنفسنا والانساء قد يجر  
عن القيام بحق نفسه واداء  
تروح تصاعف عليه الحق  
واصاف اي نفسه نفس  
أخرى والنفس مارة بالسوء

ذلك يخص من هذه الا انه اوس هو مخترف اي صاحب حرفة (ويقدر) أي ذو قدرة (على كسب  
حلال من ايامت باطنية واجتنب) و حشاش ويحود ذلك (وكان في صاعقة لا تنفي بالاساطين)  
ومن في حكمهم (ويقدر على ان يعمل كل الخير) و صلاح (ومن صاهره السلامة واسب ماله الحلال)  
قال صاحب القوت (وقال) شيخنا الحسن عني (سالم) هو ابصرى صاحب سهل من عددته تسترى  
رحمه الله تعالى (وقد مثل في الترويح) في رماها هذا قد كرسق لمكاسب وقلة خلال وكثرة فساد  
لنفسه فكاره لاهل لورع و أمر به دافعة فاعيد يقول في ذلك فقال: عاف انه يدخل بعد في المعاملي  
من دخول الآفة عيبه في المكاسب الفخرة ومن الاكل ياب من والنصع للخلق فلا يصح الترويح ثم أعيد  
يقول في ذلك (فله هو افضل في رماها هذا) أي لا يصح الا (ان أدركه شق) أي شد رهوة (مثل)  
ميدرك (اخرى يرى الامان) أي انه لم يملك نفسه ابين عليها حتى يصير سده ولا يشق عياله باصرب  
ولا يملك نفسه (فان الانسان) كان عني مثل هذا الوصف كان ترويح له نفس و من من من نفسه وتركه  
اولى (و روح) لا فاكسية مقصور عن انقيام تحفه (والامر عني خلافه)  
ذات (واحتفل لادى من) بالكون ودارة واجبة (وهذه ذوب لاولى) انه كورة (في  
عموم) وانمول (فان القدرة على هذا يسر) وأسهل (من القدرة الاولى وتحسين الحاق مع النساء  
وايشم بحسب من) وفي سعة تحفه (فان من طلب الحلال) تكثير (وفي هذا اب حطر لاه راع)  
في امله (ومثل) سيدي انه (عز رعيته) كيف رعاها لما تقدم عن انفسه كذا راع وكما كم مسئول  
عن رعيته ومقتضى هذا عموم ان لا يصاب رعيته وهل يسترعيته وهو مسئول عنهم في رعايته ومن  
هذا (قال صلى الله عليه وسلم) كفى بالمرء غفاب يصنع من يقول هكذا في اقول واصدعه بنهر طافها  
له عيه وغيره اي ان يكون له عياله ولا عزة وعال الشبه عولاد كفا له وقامه قال اعرفي رواه نوادود  
و سائق بله من يقوت وهو عند مسلم بهذا آخره فمت وكم بد كرأويه وهو عدا له من عمرو  
بعض وكذلك رواه أحمد والظاهر في حاكم وصححه وقره الذهبي وقال في لروض سادة صحح رواه  
ابن حبان وذكره عنه وهو ب اس عمر وكان بيت المقدس فانه مولاه فقال قيم همار من قال هل تركت  
له ذلك ما يؤمنهم قال لا فان سمعت اسي من الله عليه وسلم يقول فذكره ورواه الطبراني في الكبير عن ابن  
عمر و لمار من في لمار عن ابن مسعود ومعنى من يقوت أي من يلزمه قوته وهذا صريح في وجوب عفة  
من يقوت لعلقه الاثم على تركه انك ان تصور ذلك في موسم لا معسر وعلى القادر السعي على عياله  
ملا يصحهم منع لحوف على صباغهم هومت عار الى انفسهم يمكن لا يعلل لهم لادرا سكانية واما بعد  
مسلم الذي سار له يعرف في هومار واه في كتاب الركعة ان من عمر وبعده وهرمانه فقال: عطيت الرقيق قوتهم  
قال الا قال في مطلق ما عظمه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كفى انما ب تحس عن ثلاثة قوت (وروى  
ان يهرب من عياله عبرة لعبد الاق) من سيده (لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع اليه) كذا  
يقه صاحب السوء (ومن قصر عن انقيام تحفه) وفي سعة تحفه (وان كل حاضرا) عندهم (فهو  
هارب) معني (وقد قال) انه (تعالى) يا أيها الذين آمنوا (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) فأضاف الاهل الى  
لنفس و (مر) (اب عبيد سر) تعليم الامر والهي (كأنني نفسي) باجتناب الهي (والانسان  
قد يجر عن القيام بحق نفسه واد برزح تصاعف عليه الحق) صاعف (وانصاف الى نفسه نفس  
أخرى) فيجر عن قيامه بحكمه ل نفس أخرى وبع شيطانا آ حرمع شيطانه (وانفس مارة بالسوء ان  
كثرت كثر الامر بالسوء عسا) فاعني ان لا يقدر على معالجة شيطان افضل وله في مجاهدة نفسه  
ومصا به هواء كبر الانشغال (ولذلك اعتذر بعضهم عن الترويح) لما عرض عليه (وقال) اما مبتلي  
نفسى (متعول في مجاهدتها) فكيف أصيب بها نفسا أخرى (وهذا اعتذار صحيح ان لم يقدر على القيام

كنايل ابن سبع الفارة في حجرها \* علفت الكس في دبرها وكذلك اعتذر (٣١٩) واهم من ادهم رجه الله وقال لا تغر مرة

بنفسى ولا حاجة لي فيهن  
أي من القيام بحقوقهن  
وتحصينهن وامتناعهن وأنا  
عاجز عنه وكذلك اعتذر  
بشر وقيل بمعنى من الكساح  
قوله تعالى ولهن مثل الذي  
عليهن وكان يقول لو كنت  
أعول دجاجة لحفت أن  
أصير جلاذا عن الحسر  
وروي عن عبيد بن ربيعة رجه  
الله على باب سد طاب تعيل  
له ما هذا موقفت فقال وهل  
رأيت ذاعبال أفع وكأن  
سفيا يقول

يا حبسذا العزبة والمناخ  
ومسكن تحرقه الريح  
لا حبس فيه ولا صبايح  
دهد آفة عامة أفع وان  
كانت دون عموم الأولى  
لا يسلم منها الأحكام عاقل  
حسن الاخلاق بصير  
بعادات النساء صبور على  
لسانهم وقاف عن اتباع  
شهوتهن حرص على  
الوفاء بحقوقهن يتفائل عن  
زلهن ويداري بعقله  
أخلاقهن والاعطى على  
الناس السفة والفظاظة  
والحسنة والعطيش وسوء  
الخلق وعدم الانصاف مع  
طلب تمام الانصاف ومثل  
هذا يزداد بالنكاح فسادا  
من هذا الوجه لا بحالة  
فالوحدة أسلم له (الاشقة  
الناشئة) وهي دون الأولى  
والثانية أن يكون الأهل  
والولد شاغلا عن الله تعالى

بالخمس (كنايل) في الامثال (ابن سبع) رفته في حجرها \* علفت الكس في دبرها  
انقذت حيوان معروف وحجرها صم الجيم الشق الذي نكسه والمكس بالكسر ما ينكسه ولد له  
وسكون مخفف من الدر يصمت كفي رسل ورسل يضرب مثلث لا يقدر على تحمل شيء غير يدعيه بنقله  
بالزيادة كما قالوا في قوتهم انهم لصعبت على ناله (وكذلك عذر ابراهيم من ادهم) رجه الله تعالى في عرض  
عليه لترويج (وقال لا تغر مرة عسى ولا حاجة لي فيهن) روي صاحب الحلية من طريق بقر بن لوليد  
قال اقيت ابراهيم من ادهم باساحل فقتله ما شاء لا تترج قال ما تقول في رجل عرض مرة وحوها  
قلت ما يسعى هذا قال فانروح امرأة تطلب ما طلب النساء لا حاجة لي في النساء وقد تقدم هذا بسند في  
آخر باب الترتيب في الكساح ومعنى قوله لا حاجة لي فيهن (أي في قوتهم تحصنهن) ما دارا الكفاية  
(وتحصنهن) بالمناخ ويحويه (وامتناعهن) بالمعروف (وما عاخره) أي عن جميع ما ذكر (وكذلك  
اعتذر بشر) من الحشر الخافي رجه الله تعالى لما قيل له ألا تترج عرض عرضهم (وقال بمعنى عن الكساح  
قوله تعالى ولهن مثل الذي عليهن) ما معروف وهذا بصاف تقدم ولما لمع ذلك أحسن حمل قال ومن  
مثل بشرانه فعلى مثل هذا السنن (وكان) بشر (قوله لو كنت أعول) أي كعل (دجاجة) حث  
أن أصبح جلاذا على الجسر) فله صاحب القوت والحلية وهذا من الأولى (وروي عن عبيد بن ربيعة  
ابن ربيعة رجه الله تعالى) عبيد بن ربيعة قيل له ما هذا موقفت (أي هي شيء) فقلت هو بيت من أهله  
(فقال وهل رأيت ذاعبال أفع) وهذا انقذ روي من روي عن حديث أي هريرة ما بلغ صاحب عيال فط  
رواه الديلمي من طريق أنس بن مالك عن أنس بن مالك عن محمد بن عجلان عن عبيد بن ربيعة روي عنه وذكره  
من عدي في الكامل في ترجمة أحمد بن مسعود الكوفي قال إن أحمد بن محمد بن عبيد بن ربيعة حدث عن عبيد بن  
عبيدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مروي عن عبيد بن ربيعة روي عنه وذكره  
هو كلام ابن عبيدة أنه وجد بسهراب المراد بسفيان في قول المنصف هو عبيدة لا التوري فأنس  
(وكان) سفيان (يقول) بنسوبة إلى الوحدة

(بحداد العزبة والمناخ \* ومسكن يحرقه الريح \* لا حبس فيه ولا صبايح)

العزبة ما يحسب اسم من اعتزل الرجل ذاتا مرد عن الزوجة وقوله والمناخ أي يكون عده لا يبعثه غيره  
والمناخ بالمفتاح ذليل وقوله يحرقه لريح أي تهب عليه ارياح من كل سمت لا تمنعها مانع وقوله لا حبس  
المناخ شارب إلى ذلة العيال ولاداد فان من شأنهم يصعدون ويصعدون (دهد آفة عامة) بصاد وان كانت  
دون عموم الأولى لا يسلم منها الأحكام (عقل) سبوس (حسن الاخلاق) مهذب لا يوصف  
(بصير بعادات النساء) عن عكرمة (عن موهبة الهمزة) (صبور على سائرهن) مما يصدر من الأولى (وقال)  
أي كشمير الوقوف (عن اشراق شهوات حرص على الوفاء بحقوقهن) مما أوجب الله عنه (يتفائل عن  
زلهن) ويسامح عن قصورهن (ويداري بعقله) فأنس حلق من صبح عوج ولا يميل إلى  
قامتهن إلا بالمدارة والملاطفة وحسن المعاملة (والاعطى على الناس اسمه) وهو يقص في العقل تعرض  
به قصة لا تحمله على العن بالخلق (والفظاظة) أي الشدة (والحسنة والعطيش) حطة العقل (وسوء الخلق  
وعدم الانصاف) من نفسه (مع طلب تمام الانصاف) من غيره (ومثل هذا يزداد بالنكاح فسادا  
من هذا الوجه لا بحالة) في رجلي نفسه شيئا من ذلك الا انصاف المذكورة (الوحدة) سمر له \* لا آفة الثالثة  
وهي دون الأولى والثانية أن يكون الأهل ولوليد شاعلا) له (عن الله تعالى وحاذي طلب الدنيا) من  
مال ولتاع والدخيرة ونحوها (و) إلى (تدبير حسن المعيشة للاولاد كثيرة جمع المال وادصره بهم)  
لقصد ما رزقهم في حال والمآل (و) إلى (طلب الله آخره والتكثير بهم) في المحافل (و) لا يسترب

وحدادها إلى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للاولاد بكثرة جمع المال وادصره بهم وطلب الشهادة والتكثير بهم

وكل ما سأل عن الله من أجل المال وولد فهو شوم على صاحبه وليست على هذا أن يدعو إلى محطوره فان ذلك مما سأل تحت لآفة لا ولي  
والذنبه في أن يدعو إلى السحر (٢٢٠) ما سأل إلى الاعتراف في ملاعبة الساعومو سحر ولا معان في التمتع بين ويشور من السكاح

بعض ب (كل ما سأل عن الله) أي ذكره أو عن طاب معرفته (من أهل ومنه وولد فهو شوم على صاحبه) وهو من كلام أبي سبيح الله رأي كنه عدم (دست على هذا أن يدعو إلى محطوره) شمرى  
(باب ذلك من شرح بحث لآفة لا ولي والثانية بل) أي به (أن يدعو إلى التمتع بالمباح) أي ليس من  
سأل إلى الآخرة (من يدعو إلى الاعتراف) أي لجده والاسية (في ملاعبته النساء)  
ومداعنهن (ومؤسستن) ومحدثهن (ولامعاف في تمتع بين) والامعاف الملاعبة والاسية الملاعبة في الشئ  
ويعلم أنشد (وتشور من السكاح) أي تحدث وترتفع (نوع من اشواغل المأهية من هذ الحس)  
والنوع (ويستغرق القلب) أي يعمله (دفعه إلى بل ولهم ر) على هذا الاستعرا في ثلاث اشواغل  
وتحدث منه في كل ساعة استعرا فان متعددة (ولا يفرغ الرء فيهما) أي في اللبس والسهار (للفكر في)  
أمور (الآخرة) أصل (و) لا في (الاستعداد) من لأعمال يصاغة ونحو رات لرحمة (ولذلك قال  
أرهيم من ذهب رحمة الله تعالى من مؤدأ إذا ساء) إشارة إلى سكرة المصاحبة (لم بحث منه شيء) بقوله  
صاحب القلوب أي لم يرحله الثمرى إلى مقام كمال أصلا ومن هه قولهم ذبح العلم بين هذا أساءه صاحب من  
أنته لآفة تحدثه استوس على قلبه ولا يزال مفهوما ورأه حتى يمشود كرا المعجوى في ربحه  
ترجمة من سبعة مأمعه من نقود لحن أساءه لم بحث منه شيء (وقال يوسفمان) اللذان في رحمة الله  
تعالى (من نرجح) أو صاف أو كتب الحديث (نقدركي إلى الدنيا) تهم هذا القلوب مريد في كتاب  
أه لم يسأ (أي يدعو ذلك في ركوت في الدنيا) أي ولولم تركي البهاق الحلال ويسكن من شأن تلك  
لاوصاف له كوراب نحر في اللبس ولوى آخرة من وهدامت هذ فان الرحى لم يركل سكوت وسلامة  
حتى إذا فرج وضع على صه اساب ولا يكاد يحرجه دخله ولا حالة يحس في تحصيل الدنيا ويركن به  
من كبر وجهه وكذا المسرة للشار وطلب الحديث أبع منه عروحن فيكل هؤلاء سباب للركون (فهذه  
معهم الآفات والفوائد) فصلها لك تفصيلا (الحكم على شخص واحد باب الاصل له الكاح و  
مردية معاليف تصور من الملاعبة معام هذه الأمور) وسبها من القول والرد (بل تعد هذه لغوائه  
ولا قاب معتبرا) أي محلا للاعتد (ومحكا) وهو غير الذي يس عليه الحديد هذ هو الاصل (ويعرض  
أريد عليه هـ) ومحكا على (هـ) استفت في حقه الآفات (و) كورة (و) جنعت الفوائد  
استعورة (أب كاله مال حلال) لم يحوجه إلى كسب حرام وقد عفا (و) طاق حسن) يملك به هسه  
(و) حمد في ليس نام) بحث (لا يشعه السكاح عن منه تعالى) أي بان ما مورنه واحتساب مهبانه  
(وهو) مع ذل (خاب) معتم (تحتاج إلى تسكين الشهوة) وأعهه أمانة (ومفرد يحتاج إلى تسكين  
القول) من طمع وغرف وكثر وغسل (و) يحتاج في إقامة مأموسه إلى (العصص بالعشيرة) وكثرة المعاري  
(ولا يمتدأ) أي لا يملك (في الكاح أوصل له مع ما به) فوق ذلك (من لسقى في تحصيل الولد)  
بذمه تمله أحياء الدنيا به ولا حرويه (وبانت الفوائد و) جنعت الآفات (ب) كان تقير عادم  
لحال حربه الخجاسي خلق عسرا غير معتم أو عفا في ليس من كسلا في ذاهه ماعا غير يحتاج إلى  
تدبير المراد باب كانه واحدة من فرائض قوم يودد غير منه تفر إلى التناصر بالعشيرة وكانت له عشيرة  
(فأعز به أصله) هه ده الوحوه وسق الوجه الواحد وهو طلب الولد (وان تبدل الامران وهو  
الغالب) في أكثر الناس (يسعى أن يورب ما يزان القسط) أي العدل (حفظ تلك العادة في الزيادة من  
دينه وحفظ تلك الآفة في القضاة منه هه غلب على الظن رجحان أحدهما) على الآخر (حكمه) بظا  
و شانا (و) ظهر انو (ب) المذ كورة تحصيل (الولد وتسكن الشهوة) المفسد به (وأظهر الآفات)

أنوع من اشواغل من  
هذا الحس تستغرق انقاب  
في بعض الليل واسه رولا  
يشترغ الرء به لا عسكر  
في لآخرة والاستعداد فيه  
ولذلك قال براهم من ذهب  
رحمة الله من مؤدأ تحدث  
الساع من صه شئ قول  
أوسايج شرحه الله من  
تروح وتذكر في الله  
أي يدعو ذلك إلى ركوب  
إلى الدنيا في هه معام  
الآفات وهو في هه  
على شخص واحد باب  
الاستعرا السكاح و يعرفه  
معدقاصور من الإحاطة  
بمعام هذه الأمور بل تحذف  
هذه الفوائد والآفات  
معتمرا ومحكا وعرض المراد  
عده هه هه استفت في  
حقيقه الآفات واحتجف  
سورة في كاله مال  
حلال وخلق حسن واحد  
في ليس نام لا يشعه السكاح  
عن الله وهو مع ذلك شارب  
يحتاج إلى تسكين الشهوة  
ومفرد يحتاج إلى تسكين  
والعصص بالعشيرة فلا  
يماز في أن السكاح أصل  
له مع ما به من لسقى في  
تحصيل الولد فان اتقت  
الفوائد و) جنعت الآفات  
فأعز به أصله ومن  
تبدل الامران وهو الغالب  
في يسعى أن يورب ما يزان

المذكورة

أقتضا حذ تلك العادة في لآفة من دسه وحفظ تلك الآفات في المقصود هه عاب  
على اطر بحث أحدهما حكمه وأظهر الفوائد الولد وتسكن الشهوة وأظهر الآفات

الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فطره تقاض هذه الامور فقوله من لم يكن في دية من الشهوة وكانت فائدة كسبه في السعي  
لتحصيل تولد وكانت لا فائدة الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فاعبر به في ولاخير فيما بين من عن الله ولاخير في كسب  
الحرام ولا يبق مقتضى هذين الامرين امر لولد من السكاح للولد سعي في طلب حياة (٢٢١) للولد موهومة وهذا مقتضى في ليس بحر  
فقطه الحياة نفسه وصونها

عن الهالك أهم من السعي  
في الولد وذلك ليربح والدين  
وأش مال وفي مسائل الدين  
بالحياة الاخرية  
وذهب رأس المال ولا  
تقوم هذه الفائدة احدى  
هي الا تشبه وأما ما  
انصاف الى امر الولد فاحده  
كسر الشهوة وتوقف النفس  
الى السكاح امر فاسم يقو  
لجسم يقوى في ربه  
وحاف على نفسه لربا  
فله كاح في ربه لا يتردد  
من يتقدم لربا وراى كل  
الحرام والسكاح الحرام  
أشرب اشرب وان كان  
يأخذ من ربه لا يرب  
ولكن لا يقدر مع ذلك على  
غض البصر عن الحرام  
فتترك السكاح أولى لان  
المصرح حرام والسكاح من  
غير وجهه حرم والسكاح  
يقع دثما وبه عصبه  
وعصبه هله وليس يقع  
احد وهو يحصر ويصرم  
على قرب بالطرز والعي  
ولكن اذ لم يصدره الصرح  
فهو الى انفق أقرب من  
أكل الحرام الا ان يحاف  
دعه الطرائي معصية  
اصح قدير حرج ذلك في

لذكورة (الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله تعالى في هذه الامور) مع بعضها  
(فقوله من لم يكن في دية من الشهوة) بان كان ما كاد به (وكأن فائدة كسبه في السعي في تحصيل  
الولد) ففائدة الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله تعالى ولا خير في كسب الحرام  
ولا يبق مقتضى هذين الامرين (امر الولد) وهم هذا من دفع لاسرا (لابد من كساح الولد)  
أي لاجل حصوله هو (سعي في طلب حياة الولد) بانه يولد له ويغشى بعد (دث) حسنة (موهومة)  
مقبلة (وهذه قصص في الدين ماخر) أي حاصري الخال (فقطه فائدة كسبه وصونها عن ربه) أهم  
من السعي في الولد) أي حبه موهومة (وذلك في دين رأس المال) لان الدين من الحاجة كسب  
وأش المال أصل تلك الاموال الحاصلة (وقد اذلل من مبالاة الاخرية) من كسب في هذه هي  
فهو في الآخرة تسمى وتصل سبلا (وذهب من المال) لدى هو الدين (فلا تفرم هذه الفائدة) أي  
هي ربح الولد (حدي هذين لا تشبه) معصية (وأما اذا انصاف الى امر الولد فاحده) أخرى وهي  
(كسر الشهوة لتوقف النفس) ويردعه (ان السكاح بشر) حيث (ان لم يتوخا من قوى في رأسه)  
بان كان للحام حصفوا النفس حوصا الى شهوات (وحاف على ربه) او موعى (الرب السكاح في)  
له (لانه مرذون) بان يفتح حصره (الرب) مرة (أو) تقع في (كل الحرام من كسب الحرام) فهو  
اشرب من في الجملة (وان كان يقصد من ربه لا يرب ويكسبه لا يقدر مع ذلك على غرض الحرام  
فتترك السكاح) له (أول لان سطر حرام) اذا كان عن قصد (والكسب من غير وجهه حرم) يمكن  
(الكسب يقع دثما وبه عصبه) ان يشربه بنفسه (وعصبه هله) لا يصرم من ربه وهو مسؤول  
عنه (و) اما (سفر) فانه (يقع احده) لاني كل ساعة (وهو يحصر) لا يتعدى الى غيره (ويصرم  
عن قرب) الحيلة (والمعصية) (والسفر) يعني (وهذا يدرى مرددنا الصبي) بطر (رحمة من بعد  
و يصبر من حديث عائشة ما اخبرني وعن أحمد من حديث اس مسمود مروي عن العبدان ثمان  
والله ان ثمان و لرحلان يربوا و يصرح بربى و روى مسلم من حديث ثمان يربوا كسب على ابن آدم  
يصيب من ربه ترك لا يخاله فاعين ربه بطر ويصرمها ليعراض ثم ما اخذ شيئا آخره والفرج  
يصدق ويكذب (ولكن اذ لم يصدفه بصرح) بان به بواقة غير واحدة (فهو اشرب من ربه) من كل  
الحرام لان يحاف دعه الضرر المعصية بصرح و بصرح (لان في خوف عصب) وقد قدم حكمه  
مر بنا (و اذا) تها فالحالة (انه) وهو اش يقوى على عض الضرر) عن المحرمات (وسكن لا يقوى على  
دفع الاذكار اشاعله) لردية (للقاب أول تترك السكاح) وقوله (و لا خير بقوله فالحالة) لان عمل النفس  
الى انفق أقرب (اذ لا يخاله عليه الامواله) (ويعاير ادبر) (لقاب) عن ابي عبد الله (للعنة) والحصول منها  
(ولا تتم عمادة مع السكاح الحرام وأكله واطعمه) بل كسب الحرام ولم يتركه ولم ينعم عليه منه  
فالوزر أخف (وكذا يسمي ان تورن هذه لا تفرق) أي بعينه بعضها معها وهي الاعتدال وربما  
يحازا (و يحكم بحسبها) والعرف المنصر لا يلقى عليه شيء من هذه الاعتبارات (ومن السكاح) أي  
ذ كرام (م) شكل عليه شيء من نقل عن سلف من تركه في سكاح مرة و رغبة عنه أخرى (حي  
كاذب الاموال صادد بعضها معصاة لا وقع طر في السكاح على كلام صوفية واحدة لا يفرق في ذلك ولا

(٤١ - (تحاف السادة المتعلمين) (خامس) خوف عصب وقد ثبت بعد فاحالة شدة وهو ان يقوى على عض البصر  
ولكن لا يقوى على دفع الاذكار اشاعله للفت أولى من السكاح لان عمل القلب الى العفو ثم بوا ما اراد من القلب للعبادة ولا تتم عبادة  
مع السكاح الحرام وأكله واطعمه فهكذا يسمي ان تورن هذه لا تفرق باهوائه ويحكم بحسبها ومن أعادهم فالحال شكل عليه شيء مما نقلا  
عن السلف من تركه في السكاح مرة و رغبة عنه أخرى



اسكانهم (ادب) الاختلاف (حسب الادوال صحيح) وجبت ذكر المصنف هذا التفصيل الجامع في  
حكم السكاح فليست كروا وعندها سارة من قول الائمة فيه وبها ما يرشد اجلالا لبعض ما ذهبه المصنف  
قال الولد العراقي في شرحه يتقرر في شرح حديث اس من عود ومغشرا شاة من استطاع منكم الباءة  
فابتزح الحسد بيننا هذا السدس فيه الامر بالسكاح لمن نأثرت به واستطاعه قدرته على مؤثته وهذا  
مجمع عليه كونه عند جمهور العلماء من السكاح والخف على حرق الاستعداد دون الاحتجاب ولا يلزمه  
تزوج ولا تسري منه وهذا لا يحكمه المصنف في الامور كذا في قوله ولا يعلم احدا  
في حقه الا ما اود من رافعه من انه في اخر روايته عن احمد فانهم لم يولوا يلزمه انما كانت اس  
يتزوج وتسري دلوا وفي يلزمه في العبر مرة واحدة ولم يشترط بعضهم خوف العنت قال أهل الظاهر  
فيما يلزمه ان تزوج فقط ولا يلزمه الوطء فيه بخلافه رواية اخرى في قوله من لم يملكه من احدثه لم يشهور  
عن مذهبه وظاهر كلامه في حقه نعم ان السكاح وعادة اخرى في قوله من لم يملكه من احدثه لم يشهور  
حكمه اسودى عن بعضهم وعادة اس تبيح في طهر اسكاح لا تقضى سنة مقدمة على فسل العباداة الا ان  
تحتى الزنا تر كنه يجب وعنه يجب به معلقا اه وهو حرم عند خوف العنت وحده في مذهب  
شاذي حكمه الرابع عن شرح مختصر الخويزي وقال سوي في روضة هذا الوجه لا يلزمه كذا في  
مخير به و من تسري به ما هو اه وحرمه فهو مناس فخرى وهو من بالسكية بل زاد في  
الاتفاق عليه انه قال اما قول في حقه هذا الحديث في حق شاة المسماة به الذي يحلف امرعى  
ففيه ودينه من امره بحيث لا ترفع عنه الا ما تزوج وهذا الاحتجاب في وجوب التزوج عليه اه ونقله  
الاتفاق على ذلك مردود لكن بقدرى قل مذهبه في ذلك وبه يحصل لدعلى الووى في كلامه المتقدم  
ولم يقبل اس حرم ذلك خوفا من عذابه في المحرمات على كل فاذر عن الوطء ان وجد في تزوج  
و تسري ان يفعل احدهما من غير عن ذلك فيكره من الصوم ثم هل وهو قول جماعة من السلف وقال  
الشيخ في الحديث في شرح العمدة فبعض انه يقاوم السكاح في الاحكام الخمسة اعنى الوطء والسكاح  
و تسري وانكره ولا يحدو جعل الوطء فيما اذا عفا عنت وهو عني اسكاح الا انه لا يحد من واحد  
ل ما هو وما تسري وان عذر تسري عني اسكاح خشية للوجود الاصل اسرعة اه وكان هذا  
لنفسه بعض ان بالسكية وقد حكمه فهو مناس فخرى عن بعضهم وقال انه واضح وقال اعاصى يوسف  
الهردي من شاذي مذهب بعض السلف من عفا الى ان السكاح فرض كراهية في امس مع اهله فطهر  
احمر واعليه ثم قال القرافي وهو في الجوهر والامر هنا عن ظاهره ليشير احدهما ان الله تعالى قد خير بين  
تزوج وتسري قوله في كنهه واما احتجابكم من النساء ثم قال واما ملكك ائتمكم وان تسري بين  
واحد احكاما في السكاح لا يكون و جمالات في غير من الواحد وغيره يرفع و حرم الواحد وسبعة الى  
هذا لما روي وجبه سارا تقدم عن أهل الظاهر وغيرهم من التحجير بهما فلا يصح ما حكمه من الاجماع  
قال مقرطى وما بهما فوه تعالى وبه من هم مردو حقه ما يطلب لا على رواحههم واما ملكك ائتمكم فانهم  
غير مكرهين ولا يحد في الواحد اهله غير مكرهين ثم هذا الحديث لا يحد بهم فيه لو جهن احدهما  
ما قول بموجبه في حق ان السكاح الذي يحلف الضرر من العزبة ولا يختلف في وجوب تزوج عليه  
ودر تقدم حكايته عنه ورد قوله لاتفاق قول ولذى اسمهم فلو احتجب العقد لا لوطء و ظاهر الحديث  
انما هو الوطء فانه لا يحصل شيء من احواله التي ارشد اليها في الحديث من تحسب من الفرج وبعض المصر  
بالعقد وانما يحصل بالوطء وهو الذي يخص دفع الشقاق به من عزم ما ذهبوا اليه في تناوله الحديث وما  
تناوله الحديث ثم يدعوا اليه فلتدوم من يجب استدلال الخطأ به على ان السكاح غير واجب لان ظاهر  
الامر لو حرمه وقد روي عن ذلك في كونه فلا يكون دايلا على عدم الوطء بل في ذاته ان

ادلك بحسب الاحوال  
صحيح



عليه وسلم لعادو رجته  
لا يمنع أمر هذا العالم عن  
حضور قلب مع تهنين  
فكان يرسل الوحي وهو في  
فرش امرأة وفي سمن مثل  
هذا المصعب لم يبعد  
أن غير سواني مالا يعبر  
بغير خصم فلا ينفى أن  
يقف عليه غيره وما  
عيسى صلى الله عليه وسلم  
فانه أحد المحرم لا بدوة  
واحتياط لنفسه وأهل بيته  
كانت حالة يورثها الاشتغال  
بالأهل وينعزل معها حسب  
إحلال أو لا يتيسر بها اجتماع  
من مكاح والنهي للعبادة  
فإن الناحي لا بدوة وهم  
أعمى بأسرار أحوالهم  
وأنحكام عقابهم في حب  
المكاتب وأخلاق ساء  
وماعى أسا كمن عوئل  
النكاح وماله فيه ومهما  
كانت الأحوال منقسمة  
حتى يكون له مكاح في  
أعضائها أفضل وتركه في  
أعضائها أفضل على الفصل  
في كل حال والله أعلم

\*(الكتاب الثاني فيما يراعى  
حالة العقيد من أحوال  
المرأة وشروط العقد)  
(أما العقد) فاركاه وشروط  
لبيعه قدو بعيد الخثر ربعة  
الأول دن نولي فام يكن  
قال سلطان اشقي رصا امرأة  
ان كانت تبذلها وكانت  
بكر بانعاول لكن يزوجها  
غير الأب والجد

يقول بأحجر حنفي وفي أصلاء وقل لشهاب السهروردي في اعوارف عن عمه في محبة كان  
يقول أما آكل وناقصي يشربه ان كاه لا يمنع من حضور مع الله تعالى فاما كان هدي آحاد  
منه فكيفه صلى الله عليه وسلم (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعادو رجته) وربعة مقامه وحاله  
منصه (لا يمنع أمر هذا العالم) أي من حضور القلب مع تهنين (وشهوده في حصة المرأة  
ومن عيذ رجته) كاليرل عاهه لوجي وهو في فرش امرأة (قال العراقي رواه يعزى من حديث  
أس ما سلمه لا يورثي في عايشته وبه ما نزل على الوحي وناقصا امرأة ممكن عايشته) (ومنى  
سمن مثل هذا المصعب اعبره) صلى الله عليه وسلم (ولا سعد أن غير سواني) وهي الخلفاء يعزى  
سني من أحرر عقيم (مالا يعبر ما يعبر عقيم) ومن مثاهم ومن ورد يعزى سني اسواق (فلا ينبغي  
أن يقاس عليه غيره) ومن هاهنا قال أصحاب الشافعي أن المكاح سهوة لاعادة كذا ليعبده نص الام وقال  
أصحاب أبي حنيفة هو عادة استثنى نقي استثنى من الخلفاء ككاهه صلى الله عليه وسلم قال فانه عادة  
بعضا وقد تقدم (وأما عيسى صلى الله عليه وسلم) (فأحد المحرم) نفسه لا بالقوة (واحتياط  
لنفسه) أي أحد بالاحتياط (ومن حالته) أي كاهه نفسه (كانت حالة يورثها الاشتغال بالأهل و  
ينعزل معها) هاهنا الخلل ولا يسرد الخرج من مكاح والنهي للعبادة (ويعزى للعادة وهم) صوت  
تة عقيم (عزم أسرار أحوالهم) ولوا من معاه لانهم (وأنحكام أحوالهم) أي كانوا فيها (في حب  
المكاتب وأخلاق ساء وماعى الكرم من عوئل المكاح) وآفاه (وماله فيه) من أحوال وأصالح  
الدينية (ومهما كانت الأحوال منقسمة حتى يكون مكاح في بعضها أفضل) يكون (تركه في بعضها  
أفضل) فحق أن يرل أفضل لا (أد) عليهم السلام (عنى لا فصل في كل حال) فقول حال عيسى عليه  
السلام أفضل في شريعته وقد سعت الرضاية في سنته وكل من الخلفاء في وسيله وانه رصدهم انتمسك  
بما ساء صلى الله عليه وسلم

\*(الكتاب الثاني فيما يراعى حالة العقيد)  
من أحوال المرأة وشروط العقد ما يعقد ركة وشروطه (العقد) (ويبعد  
أسكل أربعة الأول أن الولي) ادلاء رة في عقد الكاح وكاله ولاية سة لا لا خلا لاي حصة ومالك  
من كفو وغير كفؤ دينة كانت وشرب موى اندسة خلاف ذلك (فالم يكن سلطان) وأما الولاية  
ربعة الأول الأجر وفي معاهها الحدود خلا ل ذلك وأحد وهو وحده المذهب وتفيد ولاية الاحمار على  
لكر في أظهر الوجوه وان كانت بالعه خلا لاي حصة لاي شيب وان كانت صغيرة خلا لاي حصة  
سواء مات بار خلا للثلاثة وهو وحده في المذهب أو نوطه خلال الثاني العصور كالأخوة والعمومة  
الزالت المعتقد وهو كالعصاة الرابع السلطان وأما تزويج في أسلعة خلا لاي حصة عديم الولي  
وعصه وعيشه خلا لاي حصة وأراد نولي أن يزوج بها خلا لاي حصة كاس عزم ومعتقد أو  
فام وليس للسلطان تزويج صغيرة خلا لاي حصة ولا للوصي ولاية وان قوتت أسية خلا لاي حصة  
وأحد وما ترتب الأولياء فالأصل انقراه ثم الولاية ثم السلطة ونولي الأهار بالاب ثم الأخ ثم أمة  
ثم اسم ثم ماعلى ترتيبهم في عصوره الأربعة والأح من الأب والام لا يقدم على الأخ من الأب في أس مكاح في قول  
والأصح وهو لجد يدايه يقدمه قال أبو حنيفة ومالك والاس لا يزوج أمه سة خلا لاي حصة ومالك  
وأحد (لشرب صا) (رأى كانت شيئا معه عاقله) شيب هي المرأة التي دخل بها الزوج وكانت ثابتة إلى حال  
كاس ساء ما (وكانت بكر) وهي الباقية على حاتها الأولى (ولكن بروحها غير لاب والحد) كالأن  
ولعمو يشترط حبشه سري الرضا في الشكوة في البكر على رأي خلا لاي حصة وفي شرح المحرر  
برضاها من شروط المكاح لا من نفس أركان النكاح والأشهاد على رضاها سنة احتياط لا من  
المكاح وليس شره في حصة المكاح وهو كذلك فان كان المكاح لعائد والمحل والاشهود والصيغة

(اشهد حضور شاهدين صاهري العدالة) فلا يعقد سكاح الا بحضورهما وعدرة اصعب في لوجر  
لا يعقد الا بحضور عدلين مسلمين بالعين حزين جميعين بصيرين ذكر برعة ولى شهادة الروحى وعليهما  
ليسا عدلين ولا يسي ولا يوين بهما وفي هذا الركز خلاف لما في قوله عدلين وجه في اذهب عدم  
شروط ذلك وكذا في قوله مسلمين وجه في المذهب وكذا في قوله عدلين وجه في حلاف لاى  
حقيقة ومالك وقوله ليس بعدلين الاصح في اذهب انه ينعقد بشهادتهما وكذا في الاثنى ولا يوين وجه  
في المذهب انه يصح بشهادتهما على الاصح وقال الاصفهاني في شرح تحرير حضور شاهدين معتبر في  
السكاح وشروط صحة السكاح وليس ركزى فالبصير في شهادتي السكاح صواب بعده الاوى الاسلام فلا  
يعقد بحضور الكافر من اوسلم وكافر سواء كان يعقد بمسبى او من مسبى او من مسبى ومديه وقال  
توحيد ينعقد سكاح للمسلمين اثنى عشرية لا يعقد بحضور اثنى عشرية ولا يعقد بحضور اثنى عشرية  
الحرية فلا يعقد بحضور اثنى عشرية ولا يعقد بحضور اثنى عشرية ولا يعقد بحضور اثنى عشرية  
وقاسق خلاف الاى حدة الخمسة المذكورة فلا يعقد بحضور اثنى عشرية ولا يعقد بحضور اثنى عشرية  
جميعه ولا يعقد بشهادة رجل وامرأتين اثنى عشرية لا يعقد بحضور اثنى عشرية ولا يعقد بحضور اثنى عشرية  
ويراد بالاصح من لا يسمع أصلاً اثنى عشرية لا يعقد بحضور اثنى عشرية ولا يعقد بحضور اثنى عشرية  
الروحى والوجه الذى ينعقد لانه عدل يفهم الحقائق (هنا كتابا سنن من حكمنا بالاعتقاد للحاجبة)  
ومستور بعد له من يعرف بعد له ظاهر الا ما هناك ذكره شرح الوحي وعادة الدعوى في التثبيت  
ولا ينعقد السكاح لشهادتهما من لا تعرف عدلانه صاهر فيراد عدلانه هو عدلانه لا عدلانه  
صاهرانه لا بد وب يكون الشاهد صاهر عدلانه و راد بالعدلة اساطمة ما ثبت عند الحكماء بتركيبه  
وبالعدلة الصاهرة ما عرفت بالحقيقة قال اصعب في توحيد بان كونه صاهراً عند العقد تسمى اطلاق  
على قول وتمايقتن جميعه وبذلك لا ما عرفت السنن واد اعرف أحد الروحى صفة عند العقد لم يعقد  
هنا قر لروح منه عرف وتكررت باسمه ووجه شرط لهر من كان محل المسبى اهـ أى يسويه خلاف  
على ما يصح به في الوعيد هكذا ذكر أصحاب الفقال وعن الشيخ محمد والعراقيين من عرفه صبح لا يقص  
من عند اطلاق (ثانية) لا اصل للمجمع عليه عدلى حقيقة وأصحابه ان كل من ملك قبول السكاح  
لنفسه يعقد السكاح بحضوره ويدخل فيه القاسق والمحدود في القذف اذا مات ما القاسق فانه من أهل  
الولاية القاصرة على نفسه لا خلاف لانه أب برزخ نفسه وعبدته وأمتوه يقر بما يتعلق بنفسه من القتل  
وعيره ويكون من أهل تحمل الشهادة وان لم يكن من أهل ذاتها لان كلاس الحسب والولاية القاصرة  
لا راجع به وأما المحدود في القذف فانه أيضاً من أهل الولاية القاصرة على نفسه لانه ان لم يتب فهو ساق  
كغيره من الصالح وان تاب كان اقباساً يكون من أهل الولاية المتعدية الا ان اصعب يقطع أخرجه  
من أهليتها والله أعلم (الزادع ايجاب وقول متصل به لفظ الاسكاح والترويج) لا يقوم امرهما مقامهما  
خلاف الاى حقيقة ومالك (ومع ادما الخاص) وهو ترجتهما (كل ساد) هـ أى أو تركى أو غيرهم  
لانهم القضاة لا يتعلق بمما لحار فاكفى ترجتهما سواء كانا قاضين على العربية ثم لا والثانى لا يعقد  
أحسبهما بالعربية أولاً يعقد ثم ان المراد بالايجاب هو الصاهر من جهة لولى بأن يقول لولى أو وكيله  
للروح زوتك وأنتك أو لولى لروح زوتك موليتى ولاه لو كان فلان فلان وأنتكتهاله  
عن صد وكذا و طاهر سابق اصعب كغيره من اصعبين في تقديم الايجاب على ان يقول انه شرط وليس  
كذلك فلو تقدم على الروح على بقول لولى بأن قال الروح ولا تزوتك وأنتك سكاح موليتى فلاه وقال  
الولى زوتك أو أنتك سكاح بزوج انعقد وانما اعترى ايجاب السكاح وقوله القضاة المذكوران وما  
في معناه دون غيرهما من ألقاط العقود كالبيع والهبة والتبليغ ولا حلال ولا مباحة لان اسكاح له

الثالث حضور شاهدين  
ظاهري العدالة فان كانا  
مستورين حكمنا بالاعتقاد  
للحاجبة الرابع ايجاب  
وقبول متصل به بلفظ  
الاسكاح والترويج أو  
معناهما الخاص بكل ساد



شتم روح الى لعنة تورد الدين فيه والادكار في اعداد تتلقى من الشارع ولان القرآن ماورد  
 لا يهدى القاصدون غيرهم ولا يشره انقى الملعون من الطاردين فهو من اعدائهم ما رز جنته قول الآخر  
 صحت كساحه صحت كساحه مذهب الكساحي رضى الله عنه (من خصص مكافئ ليس فيه امرأة سواء  
 كان هو الزوج ولول أو وكيلهما) ولا يعقد نكاح الصبيان والمجانين ولا يحصر مرتين ورجل  
 وامرأة وقد تقدم ذلك فيما مع ذكر الخلاف وقول المجاهدين بغيره بلغة الكساح والنزوح وما  
 وضع النبيك ان في الحال وحذر قوله في الحال عن الوصية لانها غيبك عن بعد الموت لاقى الحال وهذا  
 داخلك وماذا قال توصيت لك بشي الحال به عقلا به غلبت العين كفى سواد ومن مردع هذا الاصل  
 انه يعقد بغير السبع واهبة وبعد السلم قبل يعقد وقبل لا وكذا في الصرمان روايات وفي انقراض  
 قولان قياس قول الامام ومحمد لا يعقد وقيل قول يوسف عدمه اذا ملك فيه بالقضاء ثبت عندهم  
 ولا يثبت عنده وما عمل يعقد ما عساه فيه خلاف الكساحي وهو يقول ان استوى في كساح مفعلة  
 حقيقة وقد عني الله تعالى بذكره بقوله تعالى فان تولى أحوزهن ثبتت المشاكاة بهما ولو جعلت  
 رة حرة سعى أب يهقد حاة غالا به به قدمت ارضه ولا يعقد به الا غارة خلاف الكساحي ولا يلحق  
 لاسا به والاحلال وانتهى ولا حرة بالزنى والرض ولا راء ويحويها الا لا تفيد من المتعة وفي نوادر اربعة  
 كل هذا موضوع النبيك ليس يعقد به كساح اذكر لمهر والا فانسية وما ليس بموضوع له لا يعقد  
 والله اعلم

من خصص مكافئ ليس  
 بهما امرأة سواء كان هو  
 الزوج أو الولي أو وكيلهما

(نقل) \* تقدم انه لا يصح عبارة امرأة في كساح فلا رزح بفسها بول ولا بول منه ولا ترزح  
 غيره وهو مذهب الكساحي وانه قال مالك وحمد ومحمد بن عيسى لا كساح الا بولي رواء صحيح  
 ليس وحدث عائشة أم المؤمنين بكعت بغير اب ولها كساحها ما من كساحها ما من كساحها ما من  
 ولا فرق في ذلك بين امرأة ولديته خلافا لما قاله ابى بن كساح من كفوا وغير كفوا فاما ابو  
 حنيفة واهله فليس الولي عندهم من ركن الكساح ولا من ركنه وفيه هو ان لا يحقها غيرها فاد  
 تزوجت كفوا راء الكساح كركاب ونما وحنهم حديث ابن عباس انهم حق بفسها لم رواء الحاة  
 الا البخاري وفيه بالعبء لم تركتم العمل بحديث لا كساح الا بولي والحواء اب هذا الحديث رواء  
 سليمان وشعبة عن أبي حنيفة مطلقا وكل واحد منهما يفتي عن اسرائيل فكيف يكون اذا اجتمع جميعا فان  
 قالوا ان ما عوانه مانع اسرائيل في ركنه فكون حجة فاحوا فدروى هكذا وروى عنه بصاعن  
 اسرائيل عن أبي حنيفة مقرر حجة حديثه الى حديث اسرائيل فانه بذلك أن يكون عند أبي حنيفة في  
 هذا عن أبي حنيفة قالوا فاد رواء أيضا ليس بالربيع عن أبي حنيفة مرفوعا كرواه اسرائيل  
 فاحوا صدقتم لكن قيس دون اسرائيل وهذا النقي أن يكون اسرائيل مصاد السفيان وشعبة كان قيس  
 أخرى أن لا يكون مصادا لهما فان قالوا بعض أصحاب السفيان قد رواء عن سليمان مرفوعا كرواه  
 اسرائيل وقيس وهو نشر مرفوعا فاحوا صدقتم ولكنكم ما مرفوع من حجة كمثل هذا ان تنقصوا  
 عليه عار رواء أصحاب السفيان وأكثروهم عنه على معنى ويصح هو عليكم بما رواء بشر مرفوع عن سفيان  
 عن حنيفة ذلك المعنى وتعدون اعني عليكم هذا احالا بالحديث فكيف تسوعون أنفسكم على مخالفتكم كمالا  
 تسوعون عليكم ان هذا الخورس قالوا فاد رواء الامام ابو حنيفة عن أبي حنيفة مرفوعا كرواه  
 اسمعيل بن مائة م يعمل به فاحوا انهم الامام الاحصاح به انتقاد بين الاخبار والتناقض فان حديث  
 ابن عباس لا يحم أحق منسها لم معارض الحديث لا كساح الا بولي ومصادله والامام كل امرأة لازوجها  
 نكر كانت وإنما المرأة اذا كانت رشيقة جرمها أن تنكح كساحها لانه عقد كساحها لا اخبار أن  
 تولاه بنفسها كالبسيع ولا جارات قالوا وقد مضى الله عز وجل لكساح ابها بقوله حتى تنكح زوجا



من فاسق ليس له ولاية و جهات ذكرهما العبادي و لسا هره لا قدح والله أعلم (هنا آداه تقديم  
 الخطبة) تكسر الخطبة (مع لولي في حال عدة راة بل بعد اقصائها ان كانت معتدة) في صحت  
 للمعتمد مع وجدان الالهية ان يعلم الى لولي خطبة امرأة تحب من اسكاح وعدة غير تصر بمحاوره بصا  
 وانجني في الاخصاب الصل فله صلى الله عليه وسلم و صحنه وبم تكسر المرأة خطبة من اسكاح من  
 من راحة يحرم خطبتها تصر بمحاوره بضوا ان كانت خطبة عن اسكاح لكن معتدة فيحرم التصريح  
 بخطبتها دور انصر يض لاساني حكم المسكوحات في المعتدة اماثة قولان وقيل وجهان فيصح حاجوا  
 انصر يض خطبتها وهو محرم في سوي في لانتدع سلطة الودع عنها لاني لا يجوز لان للمطلق ان  
 يسكنها في اجله فانتهت الرجعية ونفسوخة وجه من من أسباب اعصح كالمدة ولا يحرم  
 انصر يض في عدة الوفاة لانه يحقق لرغبة فلا يصير معلقة كذب في قضاء عدتها بخلاف التصريح فانه  
 يحقق لرغبة بها يستعين بعلته لشهوة وغيرها وحيث قد عدا كذب في اقصاء المدة والمعتدة بعدة أو  
 طلقين وانه معتدة ثلاثا وشارفة باللعان كالمدة ومنهم من جعل اسبوتين كالمدة والوفاء ولا يرى في  
 المعتدة بالاقراء والمعتدة بالاشهر وقيل الخلاف بخصوص دواب الاشهر وفي دوات الاقراء القطع بعدم  
 الحواجر لانها قد تكون في قضاء عدة لرغبتها في الخطب وفي المعتدة من ودع الشبهة طار يقان أحدهما  
 طرد الخلاف وفتحهما انقاع بالخوارز وتصريح بالخطبة ان يقول ربي انك كملت وأترجح ان أوادا  
 اقصت ذلك ككملت واداحت ذلك تفوي عن ذلك والآخر بض ما يدل على الرجعية ككاهه وغبرها  
 ككاهه ومبر عن جيك ومثلك من بعد وث جيله وادحالات في يوست برعوب عن ولا تمنع امام  
 وان الله سائق ان ينصر او يحكم حواجر في الصور ككاهه تصر بمحاوره بصاحكم خطبة وجميع ما ذكر  
 في الخطبة وحوام اعميا اذ خطبها اجسي وماذا خطبها من منه عدة فيحور تصر بمحاوره تصر  
 بالاحياء ان يقول لولي جنتك ذلك ود وحديثه بالاحياء كذلك (ولاني من سبق عدة بالخطبة د  
 نه عن اعطية على الخطبة) قال امر في منق عابه من حديث اس عمر ولا يحسد على خطبة تحب حتى  
 ترك الخطبة أو يدل له انه قلت وعن أي هر مرة مرفوعا عن ي ب سبع حاصر لند أو تاجشوا أو  
 بخطاب الرجل على حبة تحب أو يسبح على تحب حديث روه الائمة ستة من طريق صفين من  
 عتبة عن الرهري عن عبد عن أي هر مرة وفي روه البخاري وغيره ولا تاجشوا وروى مالك وسائق  
 واس ما من حديث أي هر مرة لا بخطاب أحدكم على خطبة أحيه ورواه سائق واس ما من  
 حديث اس عمر ورواه طبراني في الكبير من حديث حمزة وروى روه حتى يادبر روه اس وروى من  
 حديث ثوبان عن عمر وس حبيب السكسكي عن أبي عن حده وهو هكذا في بعض روايات مسلم وروى حتى  
 يكتم أو ترك وهكذا هو عند البخاري والاساني من حديث لا يخرج عن أي هر مرة وروى لأن سادله  
 روه أحد وعبد براق وروى روه سائق من حديث اس عمر وهو في بعض روايات مسلم وروى مسلم من  
 حديث عتبة بن عامر أو من نحو أو من ولا يعمل للمؤمن ان يساع على سبع أحيه ولا بخطب على خطبة تحب  
 حتى يدور روه السبي في السن وقال في حتى يبري كل من اجد من اسكاح عن هذه الجهة من الحديث  
 ككاهه من وحده الاول عدا في التحريم ككاهه الجمهور وقال الخطابي هو من سائق وليس في  
 تحريم بمقال المعتدة وهو قول أكثر الفقهاء قال لولي العراقي كان الخطابي في من كون عقد لا يعمل  
 عند أكثر الفقهاء ان الهى عندهم ليس للتحريم ووس ككاهه بل هو عندهم للتحريم وان لم يطل العقد  
 وقد صرح بهذا الفقهاء من هل ان ذهاب المشوعة وحكم اس وى في شرح مسلم الاصحاع عن تحريم  
 شرطه الذي قال شافعية وخطبته محل انصر مما قد صرح الخطابي بالاحياء بان تقول جنتك الى ذلك  
 وتدن لولي ان يزوجها بابه وهي معتدة الاذن فلم يقع انصر بمالاجبة لكن وحديثه انصر

و أما آداه تقديم  
 الخطبة مع لولي في حال  
 عدة المرأة بل بعد اقصائها  
 ان كانت معتدة ولا في حال  
 سبق غيره بالخطبة ادس  
 عن الخطبة

كقولها الاربعه من دفعه فولان لثبتي واحد هل الشافعي في القديم يحرم مخاطبه وولي الجديد يحرم  
 وحكي لريس العراقي في شرح ترمذي عن مالك واثني حبيبة تحريم مخاطبة عسكرا تعبر بضأب وقال  
 الشافعي معنى الحديث عسكرا ماد خطب رجل امرأة فربما وردت اليه طلس لاحد ان خطب على  
 خطبته واما قبل ان يعبر صه او ركونها اليه فلا بأس ان خطبته هكذا قلنا ترمذي ولو ردت في غير خطبته  
 وطاعوا ولم يوافقوا حادثة ولارد ففزع بعض الاحكام خوار واثني بعضهم في القواين بتقديم ويحرم  
 المصوم عن خطبته من لم يدرك خطبته أم لا ومن لم يدرك خطبته أم لا ومن لم يدرك خطبته أم لا ومن لم يدرك خطبته أم لا  
 لولي واحسانه ان كانت بغيره ولا فردها وانها في الامه رد بسدوا حاشته في المحسنة رد السلطان واساتته  
 وقال لاسوي في الخطب هه الاطلاق غير مستقيم اذا كان الخطيب غير كفؤ يكون سكاك موقوفه  
 على رضائولي والمرثه مع وجبت له يعبر في تحريم الخطبة احاطه ما عاوفي بلواز ودهم ورد حدهم  
 قال واثني صاوي في جملة اذا كانت كرا ان يكون الاعتراف ولو تعبر في خلاف اي اذا كانت كفؤ  
 وعين المحبر كفؤا آخر هل الخطب ثمينه ثم تعينه وهذا السيد كروه في اعراضه هو في اثبات ما  
 اسكر وسكوها كصرح ان اثبات كصرح عليه شافعي في الام وحيث استرطه تصرح بالاحاطه فلا بد  
 معه من لادن لاولي في زوجهاله قال لم تدرك في ذلك لم يحرم خطبته كصرح عليه شافعي في رسالة  
 وسكاك منه الحياتي واستعده القرع في اعراضه من ذلك به حاشي في موم عن صورة ماذره ورد بعض  
 المالكية على تركه الروح منه الهه قال لو تعبر في هه الاطلاق ووجهه من غير تعينه  
 امر اثبات وعمل في غير ام ادم اذ لم خطب لغيره في الخطبة قال ان ارتمع يحرم لان المص  
 كان خطبه كما عند مسلم الا ان كان في الطريق انه اذا سخطه بخصوص في الخطبة من غير  
 الخطبة ايضا لان الاذن لشخص يدل على لا عرض عن خطبته لان في روي امة الخطيب وان لم يغيره  
 خطبته اذ لم يؤذن وزول المصاعا كان الاول هه الحق ولا راجح لاولي راجح وعمل في غير ام ادم  
 يتبرأ الخطيب الخطبة ويعرض عنه فان تركه لغيره اخطبه وان كان في بعد الصري حتى يسكن  
 او يترك وعند مسلم حتى يذم الخطيب من وعمل في غير ام ادم خطبته لاولي فانه كانت محرمة  
 كالواقعة في العدة لم تحرم الخطبة عاها كصرح الردي في غير السادس وعمل في غير ام ادم  
 تدرك امرأة لوليه ان يزوجها من يشاء فان دنته كذلك صرح وحل لكل أحد ان خطبته على طلبة  
 لم يبرك في الرواية في غير عن نص الشافعي في الام قال لولي لعرفي وان ان تقول ان كان يصبر في  
 قوله من يشاء عاها على الولي في عاها لولي الخطيب الاول لم يحرم على غيره الخطبة وان كان عاها  
 هي الخطيب فاد خطبته شخص قد رشا تروجه وقد أدت في روي من يشاء هو تروجه فاجب على  
 لولي احاشه ويحرم على غيره خطبته لانهم قد عاها بالوصف وان لم يحبه في نفسه وانما هم في السماع  
 قال الخطابي وغيره ما هه الاختصاص التحريم عاها اذا كان الخطيب مسلمون كن كذا ولا تحريم ربه  
 قال الاوزاعي وحكا الرازي عن عبيد بن جريه وقال بل هو تحريم خطبة على خطبة الكافر نص  
 قلت هذا اذا كانت الخطوبة ذمية وانه في حاشي حريه في سود عن اسوم وسد لاله قوله عن بيع  
 ثمينه وعلى خطبة أخيه صعيه قد صرح لدوي بان ان يبيع ثمينه أخيه خرج مخرج انما يبيع فلا يكون له  
 مذهبوم يعمل به لثام طاهر الحديث انه لا فرق بين أن يكون الخطيب الاول هه ولا هذا هو الصحيح  
 نبي في نفسه الاحاديث وعمومها وذهب من القاسم صاحب مالك الى يحرم خطبة على خطبة بقاس  
 واختاره ابن العربي المالكي وقال لا ينبغي أن يخفى في هذا وفي شرح ترمذي لريس عراقي وهو مردود  
 لعدم الحديث اذ المسق لا يخرج عن الامان والالام على مذهب أهل السنة ولا يخرج بذلك عن كونه  
 خطاب على خطبة أخيه وانه أعلم (ومن آذاه) ان خطب امرأه (الحصة قل) عقد (كج) أي

على الخطبة ومن آذاه  
 الخطبة قبل السكاك









فيها نوعان) أحدهما للعل والثاني لطيب المعيشة وهو  
 تكون (ثانية) أي فارغة (عن موانع السكاح) كلها أو بعضها (ونوع تسعة عشر لأولئك  
 تكون مسكوحة للغير) أي مرقحة له يحرم خطبتها نصرياً ونعرياً (الثاني أنها تكون معتدة عن  
 الغير) يحرم انتميز بها بشهادة أو استعريض لأم في حكم المنكوحات (سواء كانت عدة وفاة أو عدة  
 طلاق أو عدة زواج) (وهذه شبهة أو كانت في استعريضه عن ملك عين) وفي المعتدة اليائسة قولان وقيل  
 وجهان أحدهما حوار لتعريض وعادة لو جبر والتعريض بمعدة عدة حرام واستعريض حُر في عدة  
 الوفاة وحرام في عدة الرجعة وفي عدة الاستنوح وهو قد سق فر ما قيل ذلك (الثالث أن تكون  
 مرتدة عن أبيها) أي ذى لا سلام (تحرر من كفه على سبيل ما هي من كتاب الكفر) وقد ذهب صاحب  
 واحد من الأئمة من المذهب الأربعة رسل وكبروا في أحكامها بهي يحرم تزويجها حتى تنوب وتعود  
 في الإسلام ولا قتل (الرابع أن تكون بجوسية) والجوس من أمم ليس ولا تحل ما حكمهم وإن كان بهم  
 شبهة كتاب وتؤخذ منهم بالحزبية واختلاف دينهم حل لهم شبهة كتاب أم لا بعدل أكثرهم أم هم كتاب مدلول  
 في صحواؤهم وأسرى به وقيل أنه لا كتاب لهم ما روى ناسي صلى الله عليه وسلم قال سواهم ستة حل  
 الكتاب غيرنا كى سبهم ولا آكل في دينهم رواه عبد الرحمن بن عوف عن أبيه صلى الله عليه وسلم  
 هذا أشهر ما به لا كتاب يوم وعلى يقين لا تحل ما حكمهم لأنه لا كتاب لهم اليوم ولا هم وجود الكتاب  
 قبل بقينا لخطا في المذهب وحده صاحب منقول عن أبي إسحق وابن جرير أنه تحل منا حكمهم  
 (الخامس أن تكون وثنية) أي عائدة الوثنية وهو يحرم المص سوا كتاب من خشب أو حجر أو غيره ومنهم  
 من فرق بينهما وبين سباليه من يتدين بعبادته بقلوبهم وموم ونبون ومروزيه وثنية وثبت  
 (أوزيدقة) بالنكسر قال بعضهم هاربي معرب وقيل عري قال في المصباح أشهر وعلى لاسه أن  
 الرديق هو الذي لا يملك شريعة ويقول مداوم لدهر وتغير لغيره عن هذا فهوهم لحد أي طعن في  
 لأديب ولد قال المصنف (السادس أي في كتاب) في تنزيه رديقه لا يؤمن بالآخرة ولا  
 يؤمن بخلق الخلق (ومنهم من ذهب المذهب الأمامية) وهن الأباية توهن ما شئت من الخوارج ملاد  
 شام ومن فصيح مذكورة في كتب التواريخ (ولا يجعل سكاحون وكذا كل معتدة مداهة ما حكم  
 كبر معتدة) هؤلاء كلهم حكمهم حكم الرديق في قول لمصنوع الموانع السكاح الكفر وسكاح  
 ثلاثة أصناف أحدها الكفار الذين لا كتاب لهم ولا شبهة كتاب مثل عبدة الأصنام والشمس وسجود  
 وعدة أصور ربي يستغفرونها أشار إليه المصنف بقوله وثنية ودخل في هؤلاء المرتدون والزنادقة  
 والأماجية الذين لا يرون الكفر عن مصم هؤلاء لا تحل ما حكمهم بقوله تعالى ولا تسكحوا المنكر كتاب حتى  
 يؤمنوا والثاني الذين لهم شبهة كتاب وأشار إليه المصنف بقوله يجوز ثواباً نصف ثلث من سكح زندق  
 أشار إليه المصنف بقوله (السادس أن تكون كتابية قديسة منهم) أي الذين حل الكتاب ويعني  
 ما كتاب لتورة والإنجيل والفرور (هذا التبديل) والتعريض (أو عدمه) رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم) فإنه صار مسوغاً على ظهر وجهين وقيل قولين الأول أن من قبله الذين يتعريض وهو لا ظهر  
 والقول الثاني أو الوجه به يجوز سكاحه سواء على أن الصلابة تزوجوا منهم فمعتوا ومنهم من منع  
 بعدم الخوارز وهو يقرر هذه لطيفة بالحزبية أم لا أكثرهم نعم كعموم لثنية (ومع ذلك فثبت من  
 تساعين إسرائيل) أي من أولاد يعقوب عليه السلام فإن كانت منهم حل كاحها أن كان دخل في ذلك  
 الذين قبل التعريض أول أصولها المعروفين وثبت في ذلك اعتبارا شرف السبب واكتفاءه سواء على أن  
 أولاد بني إسرائيل وفرياته كانوا قبل موسى عليه السلام مدة طويلة لا يعرف مقدارها على تعيين  
 لاختلاف أصحاب التواريخ في ذلك ولا يعرف أم في زمان موسى عليه السلام دخلوا معهم في شريعة أو

فيها نوعان) أحدهما للعل  
 والثاني لطيب المعيشة  
 وحصول المقاصد (النوع  
 الأول) ما يعتبر فيها للعل  
 وهو أن تكون خطبة عن  
 موانع السكاح والموانع تسعة  
 عشرة (الأول) أن تكون  
 مسكوحة للغير (الثاني)  
 أن تكون معتدة للغير  
 سواء كانت عدة وفاة أو  
 طلاق أو عدة شبهة أو كانت  
 في سبيل موضوعه من ملك عين  
 (الثالث) أن تكون مرتدة  
 عن أبيها من كفه على  
 لسانها من كتاب الكفر  
 (الرابع) أن تكون  
 بجوسية (الخامس) أن  
 تكون وثنية أو زندقية  
 لا يملك كتاب حتى  
 ومنهم من قيد بذهب  
 لا مائة ولا تسكحون  
 وكذلك كل معتدة مداهة  
 ما حكمهم كبر معتدة  
 (سادس) أن تكون  
 كتابية قديسة منهم  
 الذين حل الكتاب ويعني  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ومع ذلك فثبت من  
 تسعين



بعد من نحر فبذل من انوار ما يدل على استمرار عصمتهم على عبادة الابواب والادب له طه فو قد صر  
 ستمرا ذلك في اليهودية لا تكن فرض الاحقر في انصر بة لان بني اسرائيل بعد بعثة عيسى عليه السلام  
 وبقوا منهم من آمن به ومنهم من صد عنه فادام كس سر شيعة فقبضوا ولا يصح ان يقولوا ان كانت من قوم  
 عم دخولهم في ذلك الذين قبل النحر بعد واسمع فحور كاجها لم يسكنهم بذلك الذين حور كان حقا واعتبر  
 بحاله الذين والقول الثاني للاعفاء شرف السب والذين مشكونه في حقها وان كان معصوما  
 في لايام الساسة وب كانت من قوم يعرف دخولهم في ذلك الذين بعد النحر فو سيع ولا تنكح لانتفاء  
 شرف ما كلبه في شرف السب والذين واي هـ حار المصنف بقوله (فادامت كذا الفاضل)  
 أي نسب والذين (لم يحل كاجها وان عدت) صحت فيه خلاف (كج عده) (سابع) من مواع  
 السكاح (ان تكون رقيقة) لا عبر ان واحد شرط في شرطه في قوله (وسا كج حرقا على  
 طول الحرة) أي يكون حرقا على كاج الحرة من بعد صدها قوله تعالى من لم يستطع منكم طولا  
 أن يسكح المصناب لآفة أي من لم يكن له سعة ففصل بسكح م حرة بمصناب كاج لآفة وهذا الشرط فيه  
 خلاف في حقيقة ومن وجد طولا ولم يجد حرة يسكح فهو من لم يجد صده ولو قدر على كاج حرة عاتية  
 في عار كان الخروج اليه ووصول الى سكاحها تحفه مشقة طاهرة ثم لا فاع كان لا تحفه مشقة  
 سديدة وعو من على مسه من الخروج في رد الى ان يصل الى كاجها فلا يحل له تسكاح الامة لوجود طول  
 الحرة وان كان في الخروج اليها مشقة وتجاوز على نفسه اعتقده كاج الامة وفسر الامام المشقة  
 في سب محمله في حال خروج الى حرة والاشراف واذا وجد حرة رمى بدون مهر لائل وهو  
 محدود ذلك فدار فاصح من الوجهين انه لا يسكح الامة ولا المهر مما يباح فيه ولا يعلق به كرامة  
 ولا به حبيد واحد حرة كما يجوز له تنعيم دار جد الماء فمن عصى وهو قادر على ذلك فماد لم يعد ذلك  
 اقدار يجوز له تسكاح الامة في وجهه الذي لا يجوز له تسكاح الامة لما فيه من لذة وليس شيء ولا  
 امرض حيث محدود ذلك اقدار وهذا واحد من لآفة ولا تقاها سكن ابوهب منه مال وجارية لم يرمه  
 فقول كج لم يرمه لو وهب ستمن المهر واد لم يجد المهر كج حرة رمى في مهر مؤجل في مهر الوجهين  
 انه يجوز له تسكاح الامة وان كان يتوقع القدرة على التنازل على حل عله اخلول لارضاة فلا يصدق عند  
 الحور ومنه في الحد ما شعولة ولو حة شيء انه لا يجوز له تسكاح الامة لانه واجد الحرة ويستمكن من كاجها  
 ويجري الوجهان أيضا فيما لو بيع منه شيئا في اصدافها أو يحد من بيت حرة أو حرة بمكة بقدر الصداق  
 أو يقرضه مهر حرة ومطاع صاحب في صورة اقترض به لا يحس بقول لال لفرض لا يحقه لاجل حرة  
 بدابة في الحال وهذا حسن وهو يجوز كاج لآفة مع ملك المسكن والخدم ثم عليه بهما وصرف فيهما الى  
 طول الحرة قال من كج به وجهان وانما حرة كاج لآفة وعدم وجوب بيع المسكن والخدم  
 والمال انه ثبت ببيع فله كاج لآفة كذا يبيع من الذين من أحد المالكين كذا وعسر الذي له اس موسى من  
 فسا وجوب الاعصاف عليه وهو لا يصح هل يجوز له تسكاح لآفة به وجهان لانه مستغن عن المال لاس وأما  
 الشرط الثاني فقد أشار اليه المصنف بقوله (أو غير خائف من العنت) أي من اوقع عده والعنت بحركة  
 الرنا كما تقدم أي مع عدم طول الحرة لعلبة شهوته وله تقواه واما عند قوة التقوى وعلمه شهوة نوحها  
 أولها لا يسكح الامة ويكسر شهوته بصوم وعيره فلا يصبر وله رقيقة ان لم يؤد كسر شهوة في صبر  
 ولا يسكح الامة فان قدر على شراء أمة ينسري بها لا يجوز له تسكاح الامة في أصح الوجهين لانه غير خائف  
 من عنت ويحكي بقطع به عن انصاف الحبيب ولو حة الثاني انه تسكاح لآفة لانه لا يستطاع طول  
 الحرة بشرط في لآفة هو عدم طول الحرة وهو موجوده واما ذاك في ملكة ثم لم يسكح الامة اذا  
 كانت الامة ممن يحل له وان لم تكن حلالة فان وقت قيمتها غير حرة أو محاربة ينسري بها لم يسكح لآفة

فاذا عدت كذا الخصالين  
 لم يحل سكاحها وان عدت  
 السب فمطاع فيه خلاف  
 (الاسابع) ان تكون  
 رقيقة والناس كج حرقا على  
 طول الحرة أو عسر خائف  
 من العنت





النسب سواء كانا اثنين من الابوين ومن حشد الاولين ان قوله تعالى وان يحكموا بين الاختين وكذا يحرم  
الجميع في التكاح بين المرأة وعمتها من النسب والرضاع وكذا بين امرأة وبين بنت أختها بنت ثعلب وكذا  
بين المرأة وبين خالتها في النسب والرضاع لما روي أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تكح  
لمرأة على عمها ولا لعممة بنت أختها ولا لخالها ولا لخالته على بنت أختها ولا للصغرى على  
الكبرى وروى ما يعزى إلى كبري في روضة لا في السن وصرى بنت الاخ وبنت الاخت والكبرى العممة  
والخاله (و) ان طاعت (كل شخص بينهما) لو فرض بانه (كان أحدهما ذكرا والاخر أنثى لم  
يحز بينهما) الكاح فلا يجوز أن يجمع بينهما (وهذا) روضة لا يجوز ولا يجوز الجميع بين اثنين بينهما قرابة أو  
رضاع ولو كانت أحدهما ذكرا حرم الكاح بينهما وهذا ما استدلوا به أيضا كما قالوا حرم الجميع  
بين امرأتين ثم فرضت ذكرا حرم الكاح أي إذا كانتا بنتين أو بنتا واحدة حراما حرم الكاح  
بينهما أيهما كانتا امرأة واحدة ذكرا أو بنتا واحدة أو بنتا واحدة من غير الاختين وهو مذهب  
داود الساجي والخواارج واستدلوا بقوله تعالى وحل لكم ذواتكم ولذاتكم من قبلكم ذلكم أحسن ما قدمتم فيكم المرأة  
على غيرها الخ وكذا الحديث الذي صلى الله عليه وسلم عن الجميع من العتق والختان والاشارة  
بأنه روضة سنة وعمة من الرضاع وبالشرعية في تزويجها بغير واحد منهن من دون ذكر منهن من الخ  
لأنه ذكر ولزله وهم احوال في مكس لا يلو قنصر عن قوله لا تكح امرأة على بنت أختها أو بنت أختها أو بنت أختها  
ثم انعكس يجوز نسبها للعممة والخاله علم كبحوزا من الحرة والامتنع من العكس قال هذا الوهم  
بقوله ولا على اسم أختها ولا على اسم بنت أختها قالوا صورة العتق في الحديث أي أن يزوج كل واحد من  
الرجلين أم لا حرة ولد لكل منهما من ذكرا أو بنتا واحدة من ابنته الأخرى وصورة الخال من ذكرا أو بنتا واحدة  
يترشح كل واحد منهما من الآخر ولد لكل منهما من ذكرا أو بنتا واحدة من ابنته الأخرى وهو مذهب  
في الصلابة فرضت سارة إلى الشربة لا يشترط جوار تزوج أحدهما بالآخر كالأبنة في رضى  
لو حاز بينهما على قدر من المرأة وبنت زوجها وامرأة من ابنته الأخرى وخلاف زفر من أختها  
هو يقر بانثام الامتناع من روضة ولا حوط الحرم وهو مذهب السلف والشافعية صرى وعكرمة  
والجمهور وقوله في رضى كذا رواه ذلك لانه لا يزوج بينهما من كمن يزوجها بغيره لرحم وقد صحت  
عدله من جمهور جمع بين بنت على وامرأة على وكذا جمع بين ابنته من غيرها  
والله أعلم (لرحم عشر) يكون هذا كمن قد طلقها من قبل لانها في لا تحل له ما لم يطأها آخر وزوج  
غيره) وعادة الوحي والخفة لا لا يحل له حتى يزوجها من آخرى كاح جمع ولا يكره كاح الشبهة  
ويكره ايلاح لمشفة ويكره الصبي والعقب ولا يشترط انتشار الآلهة ولو زوجها من بعده  
الصغير وسد خطب آله ثم جاء بها لمصحح الشكاح طز في قول الجواز اجبار العبد وحصل به رفع العبرة  
وان مكنت بشرط العتق وسد العتق روضة ولم يخص جعله وهل يعد كاح بشرط عدم الوطء منه  
خلاف ويرسد ان روضة بشرط أن لا يحل وليس الشرط السابق على العتق كالتقارن في الافساد اه تعالى  
بشرط في حق المرأة تعالى لروح صاده لروح في كاح صحح في مص القويين يظهر من روى  
اقول ان في يحصل الحبل بالاصابة في كاح وسد بانه حكم من أحكام الوطء فيعلق بالوطء في  
السكر بقاء كاهر والعدة والاول الاصح وهو مذهب الشافعية والحنابلة والشافعية والحنابلة والشافعية  
فأما مذهب داود والوطء يشبهه من غير كاح لا يحل للساجي قوله تعالى حتى تكبر رجلا غيره ولم يوجد كاح  
صحح ولا فسد والمعتبر في تحليل تعيب اخشعة بينهما عند وجودها ذلك انه لا حكم المتعلق بالوطء  
كأهوا وتعيب مقدارها من مقطوعه قال في التفسير ان كانت تكرأ قبل لاصابه الاقتصار ما اتسبه  
والاصح ما ذكرنا وصحح الوجهين ان شرط انتشار الآلهة وان في عدم انتشاره فلو سجدت أصدعه أو

وكل شخصين بينهما قرابة  
لو كانت أحدهما ذكرا  
والاخر أنثى لم يحز بينهما  
التكاح ولا يجوز أن يجمع  
بينهما (الرابع عشر) أن  
يكون هذا المأكل قد طلقها  
ثلاثا فهي لا تحل له ما لم  
يطأها روح غيره كاح  
صح



صنعها يكون كدنيا قال شيخنا رحمه الله يكتفي به حصول صورة الوفاء وأحكامه وأصح الوجهين أنه لا يكتفي أصالة لطف الله الذي لا يشبهه الخلق وإنشأ الله كفى وحكى ذلك عن اختيار الفصل وحكى الامام انه في الآية على الاكتمال بوجه الصبي كجانبه اصبغة مطلقة مكتفي به ولا فرق في حصول الجمل أو يكتم الروح التي لا تافلا أو محمدا حيا وبعد انحصارها أو فلا مسميا أو مميذا أو كانت المطلقة ذميمة سواء كان المطلق مسميا أو مميذا ولم يرق وانصى الذي يشتمله لوطه كالتأني في الاصح قال الآية وتسلم بطريق في الباب أو دفعه لله وادفعه برب روح من عدم راق وطعن للروح أو لغيره يستدخل حاشفته ثم يكتفي به مع أوجه لبيح الكاح وتحصل تحليل الكاح هذا مسمى على أصل أحداهم حصول التحليل بوجه الصبي وقد مر ما عرفت وإنشأ احبار السيد العبد على الكاح والصحيح ان يسهل لاحتاروا على ما سلم بطريق لأن وجهه اسالغ قد جعلها باطل الانتظار ولو سلمها لروح إنشأ شرط التحليل فسد الكاح لانه أشبه سكاح المنه وقد ورد على الله لخال والمحال له وقد شرط التحليل وكذا إذا سلمها بشرط إطلاق في أصح الوجهين لانه شرع يجمع دوم الكاح في شبه سكاح الموقت وسكاح الموقت باطل ولا يحصل الجمل فيما لو دلت على ما دون المرح وحيق ما على المرح ولا يستدحال ما منه ولا ما ينشأ في غير الله تعالى (الخامس عشر) أن يكون له كرم فلا يعهد له المحرم عليه (السادس عشر) أن تكون محرم من محرم أو عورة أو كمال الروح كذلك فلا يعقد السكاح الا بعد تمام التحليل (السابع عشر) أن يكون لها صفة لا يصح كاحها الا بعد ايلالوع (الثامن عشر) أن تكون بيضة فلا يصح كاحها الا بعد ايلالوع (التاسع عشر) أن تكون من أزواج رسول الله صلى

(الخامس عشر) أن يكون له كرم فلا يعهد له المحرم عليه (السادس عشر) أن تكون محرم من محرم أو عورة أو كمال الروح كذلك فلا يعقد السكاح الا بعد تمام التحليل (السابع عشر) أن يكون لها صفة لا يصح كاحها الا بعد ايلالوع (الثامن عشر) أن تكون بيضة فلا يصح كاحها الا بعد ايلالوع (التاسع عشر) أن تكون من أزواج رسول الله صلى

الله عليه وسلم من نفي عنها أو دخل بها فماتت أمهات  
أو دخل بها فماتت أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد في  
زماننا فهذه هي الموانع  
الحرمية (أما الاتصال الملقية  
للعيش التي لا بد من مراعاتها  
في المرأة لبدوم العقد  
وتتورم فاصده ثمانية)  
الدين والخلق والحسن  
ونخفة المهر ولولادة سكاره  
والنسب وأن لا تكون  
قراءة قرينة الأولى أن  
تكون سالحة دان دين  
فهذا هو الأصل وفيه ينفي  
أن يقع الاعتناء فانما إن  
كانت ضعيفة الدين في  
صبيته نفسه وفرجها أوزرت  
بروجها وسودت بين الناس  
وجهم وشوشن ما بعيرة  
عليه وتنعص بذلك عيشه  
فإن سلك سبيل الجيرة والعيرة  
لم يزل في بلاه ونجاسة وإن سلك  
سبيل الساهل كان متهاونا  
بدينه وعرضه ومنسوبا إلى  
ذلة الجيرة والافتقار وإذا كانت  
مع الفساد جيلة كان بلاؤها  
أشد أدبشقي على الزوج  
مفارقتها فلا يصبر عنها  
ولا يصبر عليها ويكون كالذي  
جاء إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقال يا رسول الله  
إن لي امرأة لا ترد يلاص  
قال طلقها فقال أي أحبها  
قال أمسكها

الله عليه وسلم من نفي عنها أو دخل بها فماتت أمهات  
نسوة تقدم ذكرهن وكانت مودة آخر أمهاتنا ومبين موتنا واختلاف في ربحه هل كانت زوجة أو سيرة  
وحرم من يحق لها حذرنا اسقاء في ملكه وهل ماتت قبله عليه السلام وبعدة فلا كثر على أنف قبله  
سنة عشر وكذا ما تنزيه بنت حرمته بعد دخوله عينا بعد من قال أس عبد بربك عند شهر من وثلاثة  
(وذلك لا يوجد في زماننا) ولكن يقدره الله تعالى تقديره (فهذه هي أنواع الحرمة) وقد عدها المصنف  
في لوجز سبعة عشر فقال الذي من ركن سكر المحلل وهو الركن الملقية عن أنواع من سكر يكون  
مسكوة بعد أو معنده غير مريدة أو محوسة أو رديقة أو كاذبة وثبت بعد استدليل وبعد المصنف  
أو في فمها كمن حره رعي حرة أو لموكتلها كمن بعها أو كمن لم يدرم أو بعد الاربع وتجنه  
من لا يتجمع بينهما أو بمائة ثلاث لم يفسد روحها بعد ولا علة وبحرمة بحد وعيرة أو نسا صغيرة وبسبب  
أو زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قوله وأثبت بعد التبديل وبعد المصنف الأولى وعمد حوت  
أول أحد دها في الدين بعد سبع أو لم يعلم ذلك وكانت عيرا سريالية ولا حركها حوت = وم  
أمر نسية باثنتين أمهات أو بعد التوازي في كتب أمهات تفصيل بحرمان سكر صابغ آخرها والحرمان  
أنواع النوع الأول الحرمان بالنسب وهن أنواع روعة وموالة ووروع وتوبة والبرلوا ووروع أجرا داء  
وجدهاته إذا صلوا معان واحد والنوع الثاني حرمان بالفساد وهن أنواع روعة ووروع سائنه المندحول  
من أصولهن وحلائل مروع وحلائل أصولهن وسوء النسا الحرمان بالزواج والنوع الثالث كالنسب  
وأنواع أربع حرمة جمع بين المحارم ومن جمع بين لأحساب كالجحش أو بين الحرمة والامة  
والحرمة متقدمة وللعن الحاشي لحرمة بحق غير كسكوة العير ومعدنة والخالل ثابت بالنسب  
والنوع السادس الحرمة لعدم دين يحملوي كالجوسية والسرقة والنوع السابع الحرمة للمعاني ككناج  
السيدة مملوكها ولكل ذلك تفصيل مودع في كتب المروء (وإنما لحاصل الملقية للعيش) بين الزوجين  
(التي لا بد من مراعاتها) لمرأة لبدوم العقد وتتورم فاصده ثمانية (الأولى الدين) ثمانية (خلق)  
الحش (و) لثلاثة (الحسن) وهو لم يعرفه الجاهل (و) لرامة (حفظه) سكر يكون لمسمى بينهما نجسة  
(و) الخامسة (لولادة) ما تكون كثيرة تولادة عبرة مودع يعرف ذلك في سكر ما هو (و) السادسة  
(الابكار) ما لا تكون نسا (و) سبعة (الدين) أي يكون بنتها إلى أصل شريف (و) ثمانية (ان  
لا تكون قرينة) فماتت أمهات أو قد عدل المصنف هذه الحاصلات (الأولى أن تكون سالحة) أي  
(س) صلاح (دين) والصلاح صدق وفساد وخصان في كثر الاستسكان بالافعال (فهذا هو الأصل) في  
الحاشي (و) ويسعى في يقع الاعتناء أي الاهتمام شبه (فإن كانت ضعيفة الدين) لانهم (في  
صبيته نفسه) عن الحش (وفرجه) عن المحارم أوزرت (بروحه) أي صحته (وسودت وجهه) من  
أساس) من تن عرسه وتنشوش بالعيرة نفسه وتنص عن ذلك عيشه (و) لا يتهي في أخوانه (فإن سكت) معها  
(سبيل الجيرة) للديانة ولا يفسد الامنية (والعيرة) الانسانية (لم يزل) معها (في بلاه) لا يبد (و) نجسة  
تريد (و) سلك سبيل الساهل) والتعدي (كل متهاونا يدبسه وعرضه ومنسوبا إلى ذلة الجيرة) وهذه  
الحالة غير محمودة عند الله وعند الناس (و) (و) (كاستمع) هذا (الفساد) راحته استاوى (جيلة الصورة)  
حسنة الخلقة (كان بلاؤها أشد) وقسنا عبا موداهبنا صم (دبشقي لروح معارفها) نظرنا إلى  
جانبها (فلا يصبر عمن ولا يصبر منها) فهو أدنى نار من سلكي بلاه (و) يكون كالذي جاء إلى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وقال يا رسول الله إن لي امرأة لا ترد يلاص أي دغيع منه واللعن عمن من العمر (قال  
طلقها) أي طلقها باطلا (قال أحبها) أي جالها (قال أمسكها) قال عرفني رواه أبوود ودوا الناس من  
حديث ابن عباس قال الناس ليس ثبات أو رسل أولى بالصواب وقال أحد ديت مسكر ود كره أس



عنوا على الدرس وما اذا لم تكن متدبرة كانت شاعلة عن الدرس ومشوشة ث في حسن خلق وديان فمن مهم في صلب امره ولا يستغربه  
على الدرس فانها اذا كانت سبعة بدية الناس ستة لحاق كافر لا يعلم كان ضررهما (٣٤١) كثر من ان يحوز به على سب

اسماء مما يخص به الاولياء

قال بعض العرب لا تكبحو

من النساء ستة لانه ولا

سببه ولا حياءه ولا تكبحو

حداقة ولا ردة ولا شداية

اما الاربعة فهي من تكبح

امر من وتكبحي وصب

رسمه على ساعة كاح

المراضة وكاح المراضة

لاحيد ورواية اخرى

على زوجها تقول فعلت

لاجل كذا وكذا والحداية

التي تحب الى زوج آخر او

وهي من زوج آخر وهذا

ايضا مما يجب اجتنابه

والحداقة التي ترى الى كل

شيء يحسدونها فتشبهه

وتكاف الزوج شرهه

والبراقة تتحمل معصية

أحد من الزوجين

التي ترى في نفسه

وغيره من عيوب

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

وتكاف زوجها

عونا) لزوجها (على) أداء مورو (الدرس) وعلى فانها (فما اذا لم تكن متدبرة كانت شاعلة) (عن)  
مهاج (الدين وشوشة) (عن) (شاة حسن خلق) مع الحدا واللام حبة للنفس راحة صدر  
عها لا فعال فيعبر عن غير حدة في تكبر وروية هذا كانت الهبة ثم صدر عنها لانه لا حدة  
وتسرة لهولة سميت بهبة حدة حسد وهوار هذا (ذلك من مذهب في طلب العزة) عن لاشعوب  
(والاستدانة على الدرس فاما اذا كان سليمة) في حرة (فذه الاسباب) في حاجته (سبعة لحاق كافر  
للهم) في حدة انها (كان ضررها) كثر من اسع (لان تلك الاوصاف التي هي عالة على اوصافها  
استدوحه) (واجب على سائر اسماء) أي مما ياتي كامن به من نفس يقول (ثم انفسه لا ردة) فهو  
الدرس يرد عن ذلك لعلهم منهم (قال بعض) حكماء (العرب) في اقرب وروى مضرب  
ولاده وقال (لا تكبحوا من النساء ستا ثمة ولا مناه ولا حياءه) هؤلاء ثلاث (ولا تكبحو حداقة  
ولا ردة ولا شداية) نفس بذلك (اما لانا به) يستند (فانها التي تكبح لاني وتكبحي وتقص  
رسمها كل ساعة) وتصبب للرأس الامة وحج لرأس (كاح المراضة) معصية من الرخص  
وهي التي تصيب الامراض كثيرا (والمرضة) هي التي تنهر ام امرئة وان كذا (لاحيد ورواية  
فاما المراضة فصار واما المتدبرة فاما لا يتبين قبول الكاح ولا تصادف محبة (والتي هي عن  
زوجها تقول فعلت بك) و (لاحيد كذا وكذا) وهذا مدموم فاما كمثل ذلك ثم بعد الحداية نقص  
الامة (واحياءه) تكون عن وجهي وتكبح (نفس) (نفس) (الروح آخر) قوله (و) تكبحون ذلك  
ولقد نص الى (ولها من روح آخر وهذا) ايضا مما يجب اجتنابه (وهو لاحيد ورواية اخرى  
(والحداقة) هي (التي ترى الى كل شيء يحسدونها فتشبهه) وكاف روح شرهه) (علا يستطعم) (و لمرارة  
تتحمل معصية من تكون حول لها في تصفيل وجهها ويرى) في امرأة بلقطة خروشه وانحصب  
ولادها من الحمره (تكون لوجهها رقيق) ولعان (يحصل ما تصع) وان تكبح وهذا مدموم (و شى  
ان) ترقى أي (تغضب على امرئ) لفته اول سوء حادها (ولا) يكاد يراقة (نا كل الزوج  
و) تكون ايضا (تسفل ايها من كل شيء وهذه لغة غريبة) حصة فهم (يقولون رقت رة وروى  
اصبي بعام اذا) تغلاد (عصب عده) هكذا نقله صاحب الفهر و يحتمل ان يكون من رقت دنتد  
وتعود من رقت اذ رقت وتحت وتعرض بذلك وأظهره على عهد وهذه المعنى كلها ماسه  
(واشبهه) المعصية الاشدق (الكثرة الكلام) تشدق بمره لسان المعصية في المدي يقل  
تشق باء كلام دا كثره (ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يعصى النصارى تشدق) قال  
العراق وروى الترمذي وحسنه من حديث جابر وان بعضكم الى وتعدكم من يوم القيامة لمرارون  
والتشدة من المذهب قوت ولا يدور ترمذي وحسنه من حديث عثمان بن عمر وان الله يبعث المبعث  
من الرجال الذي يتحال عليه بحال المعصية لسانه (ويحكى الساحة لاردي) مديون في ردت كائن  
جمع فليس ودياشام (يقا اباس) التي (عليه السلام في سياحته فمرو به وتزوج وقال هو خير لك وجهه  
عن انبياء) هو الاقطاع عن مكاح (ثم قال لا تكبح) من لسان (ارباعا) وانكح واهن (للمعة  
وا يارب والعهدة والبشارة) نقله هكذا صاحب القوت ثم صرح قال (اما مختصة فهي التي تطلب من  
روحها الخلع كل ساعة من غير مكاح) بوجه وهو مع ذلك يحكم (ولسان به اباهية عيرها المعاصرة  
اسباب الدنيا) في كل شيء (والعاهرة اما مائة التي تعرف تحليل وتخذل) في صاحب أخى (وهو في  
قال تعالى ولا تتخذوا آحادا) هو جمع خدود (ولسان التي تعصو على زوجها معال وائل) وهو

لتي يباين عيه السلام في سبب حمة فمرو به وتزوج وجهه عن التشا بل ثم قال لا تكبح ربة مختصة وسارية والعاهرة والناسر فاما  
لمختصة فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب والمارة بالمباهية تعيرها فاحرق سبب الذي والعاهرة اما مائة التي تعرف تحليل  
وتخذل وهي التي قال الله تعالى ولا تتخذوا آحادا وتخذل التي تعصو على زوجها معال والمقال







المه كوثان الى الافراط والتعديا وقل من يهريق فيه مقتصد بل الخداع ولا يبرأ طلب والاحتياط فيسهم لمن يحشى على نفسه التشويق  
المه عير وجهه ما من أراد من (٢٤٤) ان زوجة محمد بن سبعة وولده أو نديرا من بنو عيسى بن جهمان هذا هو الذي له من ماله

انه كرمه الى الامم والفرقة من ابدى في قوله (ويعتقد في وصفه) (س خداع) والجلالة  
 (ولا عراء) وتقرئ (أعاب) عليهم (فلاحتياصهم بهم) أي من أهم الأمور (ان يحصى على نفسه  
 شئ) أي تتعاقب (اي عروضة ما من زاد من الزوجة مجرد) اقامة (اسنة) في سكاها (والود  
 وشيراميل ولورع عن الحال) ولم يسأل عنه (فهو الى اربعة قراب لانه في جلالة ما من الدنيا) أي  
 برقة في اجل (واب كان يعين على الدرس في حق بعض الانحاص) فهو لم يخرج عن كونه من أمور الدنيا  
 بترك الدمار اليه نوع من الزهد في الدنيا (قال أبو-اميان الداراني) وجهه يتبعك (لهذه كل شئ حتى  
 في الدنيا) ثم بين ذلك فقال (بترقح الرجل العوز) أي المرأة المستوفى من لا يبارى أصابعه في  
 حقيق يتبع (الارهد في الدنيا) وهذه بقوت والرغبة في المرأة المتصلة بخلق الدنيا الصورة  
 الكبيرة اسباب من ارهد قال أبو-اميان الزهد في كل شئ حتى في روية النساء يترقح الرجل العوز  
 وغير ذلك الهيئة (الارهد في الدنيا) (ود كان مالك بن دينار) لمصرى رجلا ثريا (يقول ترك  
 خدكم سبعة قرح خيمة فقيرة) وروى (ابن طعمها وكساه) كوت خديعة ترمي بالسير (ويترقح  
 سبعة ذوات يعنى أساء الدنيا تشتهى عليه الشهوات وقوت) له (كسني ثوب كذا وكذا) واشهر  
 مخرج حرير في رديبه هكذا قال صاحب بقوت (و) (ند) (ح) رأ حديد خيل وجه الله تعالى (امراة  
 عوراء) هي التي أصاب احدى عينها نقص (على اختها وكانت تحتها جلة) بصورة (مسأل من أعظم  
 قيل العوراء يقال تزوجني ياها) نقله صاحب القوت (فهو ذات أب من لم يقصد يتبع في) كساحه (فاما  
 من لم من على رديه فلم يكن له متعة في طلبها) وهذا المصنف (فاما ما شاع حسن اللبس) والارغام  
 للشبهات (وغير ذلك اذا كانت امرأة حسنة جادة الاخلاق) ولط القوت حسنة لوجه جادة الاخلاق  
 (سوداء الخدود) شئ حدها يعني (والشعر) شئ سوداء لشعر وسودا شعر من جلته (زكان جمال  
 خد هو الاصل ومنهم من غلح درج العيب واجزر شعر) كثيرة يعني (شئ وسعتها) (ببضع لوان)  
 ثانيا بحمرة أو دمة طله مخرج من المصص بمرط فانه يتركود (تسعة لودها) لا يقل الى غيره  
 (فامراة اطراف عيبه هي على صورة الحور العين فانه تعالى وصفه) (أهل) لحة هذه الصفة في  
 قوله (فمن) (خير ان حسان أراها لخراب حسنة لاجل) وفي بعض النسخ حسن الحق ونفعا قوت  
 من حيرت لاجل حسنة لاجل حسنة (وفي قوله تعالى ما صرا طراف) وهذا من غم ومصنوع في عدة صر  
 صرتها على روحها وحده وليست تصير الى غيره (وفي قوله تعالى عرايا) لاصحاب الامن (مراة)  
 والعروة والعروة (هي العفة روحها) وديل هي (المنبهة للواقع) أي شفاء الواقع (ثم المدة)  
 فيه لان المرأة اذا لم تكن بحمير زوجها ولا منبهة لافساده ايها نقص ذلك من لديه فذلك وصف اساء  
 أهل الحدة والعراة يقال رجل عبق ومراة عربة بوصف شهوة جماع كعب وقد ورد خير سائكم  
 على روحها وهال بعض الحكمة ثلاث من فداها لا يؤنه لهن شئ في نصيب بلا سراويل وتعر  
 على الشط والمعدة الروح يعني المشبهة للجماع (والحور) حركه (البياص والحوراء شديدة باض يعني  
 شديدة سواده في سواد الشعر والعيب واسعة يعني) وجمع الحوراء حور وجمع ابيضاء عبي وكلاهما  
 من قوله في حور عبي كمثل اللؤلؤ المكفون مع ما فيه من الاشارة الى بياض اللون في شدة من بالؤلؤ  
 الكون (وهال صلى الله عليه وسلم خير سائكم التي اذا نظر اليها روحها سرته دارا مره طاعته  
 ودا بعبها حفظته في نفسها وماه) كذا في انقوت قال اعراقى روه اساني من حديث أي هريرة  
 نحوه سند صحيح وقال ولا تحلفه في نفسه ولا مالها وعند آخر في سبها وماه ولاي داود نحوه من حديث

على الجنة نأين من الدنيا وان  
كان قد بعين على الدين في  
حق بعض لاشعاص قال  
توسليم ر به رأى الرشد  
في كل شيء حتى في المرأة  
تنزوح الروح المحموزة را  
لازهد في الدنيا وقد كان  
مالا من دينار ورحمة الله  
يقول بركا حذركم من  
بترؤح شية بمؤ حرمها  
طعمها وكساه سكوب  
خيفة رة ترعى ما يسير  
و نروح شديلا وندل  
وعى نساء له يا حشوى  
عده ش قوت وقول  
اكسى كد وكداوا حنا  
أجدى حصل عو راعلى  
حتمها كات شة حيلة  
فصل من أعقاهما قبل  
اعور عقاله ووجوه انا  
وهذا دار من لم تصدقته  
فاما من لاين من عى ديه م  
يكى له مستع فاطل عى  
هنا دى باباح حصى للدين  
ومد وى ا كات الزرة  
حسنا فة برة الاخلاق  
سوداء خدقة واسم كيرة  
العين بقاء المون محبة  
لزوجها فاهمة الطرف  
عليه نهى على صورة الخور  
امى فان الله نى وصف  
فسا أهل الجنة فذه السفة  
فى قوله خير ان حسان أراد  
الخير ان حسان الاخلاق

وفي قوله لا صرت العار وفي قوله عرياً أترأى معروبة هي العائنة بوجهها مشتمة والواقع هو أنه تنبأ للمدة والحرير  
ببياض والحرير أشد بياضاً من العرياء في سواد شعره وأبيض عروقه وأوسعها لعين وفاه عيبه باللام خير من أنكم  
دأطار به زوجهاسه إذ أنتم لها أطاعتموه وأطاع بها حفظته في نفسه وماله







تردادو حيايدل تحبوا وعندها قصي فان بهديه نذهب بانصاعا و مروى عن انس بن مالك انه قال  
 ابوه بيه نذهب بالسخيمة الحديث وعنده مصر في قيل السخيمة وثورث لوددة في الله حديث وحديث  
 في هريرة أخرجه أيضا ليلاني واسعدى وحديث عائشة أخرجه أيضا الحرابي في الهدايا والعسكري  
 في الامثل وفي الباب عن عبد الله بن عمرو ورواه احمد في عزم الحديث وعن ثم حكيم فت وداع ورواه أبو  
 يعلو والطبري في سكير والديلي وسبق في شعب وعنه عمرو ورواه لاصبي في الرقيب ورواه  
 وعن عطية الخراساني رده مرسل ورواه مالك في حرمها ونسبها مسك مختلفة وقد اشترى الى بعض  
 والله الموفق (نسيه) ثم ما دوام اهداها لوددة لوددة بن النعمان في شيء من ردد دحه  
 النقصان على مر الزمان ويحتمل اريد اذا لم يجد سدا لله عافى لخصم بعينه بعض قرينته ان القصاب في  
 الله على منار من نور والله أعلم (وأما طلب الزيادة فداخل تحت) بني النعمان في الخبر (قوله تعالى) في  
 النهي (ولا تمنن تستكثر أي لا تعط لتعاب أكثر) مما أعطيت (وتحت قوله تعالى) في الخبر (وما آتيتكم  
 من ومايربوا من أموالكم من قال ما هو اربا زيادة في اللغة) وهذا طلب الزيادة على الله واسلم يكن في  
 الاموال الربوية) كما تقرر في موضعه (فكل ذلك مكروه ودعة في الكاح) وحديث (نسيه بخارة) في  
 ان يرد دخل في لربا (د) شبه (التمار ويقتصد سكاك) ويحتمل من موالد لاس مور  
 الاخر (الخامسة من تكون المرأة ولود) أي كثيرة الولادة (وهي عرفت لعقود) وهو لا تلد (فما يمنع  
 عن تزويجها) ولو كانت موسوعة بالان والامل وحسبة (فان على الله عليه وسلم عليكم لودود)  
 قال عراقي رواه لودود واساني من حديث معقل بن يسار رزجوا لودود ودعة صحاح  
 فتروياه في سكاك سقطا وحصل في رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوب ثوب امرأة ذات حبيب  
 ومحب ومال لاسم الانسا فترجعه وهو لودود لودود في مكركم لا مورو راء الطبري من  
 حديث س ورجاله ثقات ولودود هي امحة الى زوجها عواطع في الخطا وكثرة الخدمة وذب  
 واشتد وعاصد في الحديث فليس لودود ان لم يكن وودود لا رعب الرجل به والودود عبر لودود  
 لا تحصل بقصود (وان لم يكن لها زوج ولم تعرف) هي (جراعي صحتها وشاها) أي سلامة جسد هان  
 الاسقام الطاهرة والبعد عن اى عايب مواع الحبل والمراد انشاها في اعمرو من عدلوا في  
 الاربعين ثمانية ذلك شيويه والى ذلك شر قوله (فانها تكون ولودا في جانب مع هذين الوصين)  
 وقال الماوي ولحق به بين المراد لودود كثيرة الاولاد بل من هي في معة ولودة وهي الشبه دون المحور  
 التي اجمع عليها قاله من واد وحديث (السادسة من تكون بكرة) وهي التي لم تمنع اعتمارا لبيب  
 لتقدمها عليها فيما يراد له اساء كذا قرره الرعي قال صلى الله عليه وسلم لا يزوجكم نساءكم  
 تلاعبها وتلاعبن قال العوفي متفق عليه من حديث حماد بن عمار في قوله ورد العنبري في سيرة  
 ولاستقراض والشروط واجهاد وسكاك مسر لا ويختصرا لاله ما يحتمل فلتحدث عهد عرس  
 قال عكرام نيبا قلت نيب قال فها لار به تلاعبها وتلاعب الحديث وعندها طبرى من حديث  
 كعب بن عجرة انه صلى الله عليه وسلم قال رجل قد كسر الحديث فزوج حديث مورو ووقعه وفضل  
 وكلمة هلا لا قصيص واسم امرأة حرام كور سلمة بنت مسعود الانصاري قاله من سعد وروى البخاري  
 ايضا من حديثه قال تزوجت فعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك ولودود ولعنه ما كذا روى  
 بالكر وهو مصدر من الاغمة فهي بمعنى الاول وفي رواية النسيه ولعنه ما نصم والمراد به الربوبية  
 انشوا في مص لاسم لور شفتها وذلك يقع عند الاعية واستقبل وليس بعيد كقوله فخر طي ويؤيده  
 انه بمعنى آخر عبر المعنى الاول (وفي بكارة ثلاث فوائد احدها انها تحب وتؤلفه) طبعها (فتؤثر في معنى لود  
 وتؤثر فيكم بالودود) وقد تقدم قريبا ما الحلب فاحساس لوصه لا يدري كنهها ولودود حنة روع النفس

وأما طلب الزيادة فداخل  
 في قوله تعالى ولا تمنن  
 تستكثر أي تعطي لتطلب  
 أكثر ونحت قوله تعالى وما  
 آتيتكم من مايربوا من أموالكم  
 لاسم من لربا هو اربا زيادة  
 وهذا طلب زيادة على الجلة  
 وان لم يكن في الاموال  
 الربوية فكل ذلك مكروه  
 ودعة في سكاك بثبته  
 الفجاءة والقمار ويقتصد  
 مقاصد السكاك الخامسة  
 أن تكون المرأة ولودا فان  
 عرفت باعقر فليمنع عن  
 تزويجها قال عليه السلام  
 عليكم بالودود الودود فان لم  
 يكن لها زوج ولم يعرف  
 حالها فبرأي عهتها وشبابها  
 فانها تكون ولودا في الغالب  
 مع هذين الوصين السادسة  
 أن تكون بكرة قال عليه  
 السلام لربا وقد نكح نيبا  
 هلا بكرة تلاعبها وتلاعبن  
 وفي البكارة ثلاث فوائد  
 احدها أن تحب الزوج  
 وتؤلفه فتؤثر في معنى الود  
 وقال صلى الله عليه وسلم  
 عليكم بالودود

الذي يستحق مودعة (و قد يحمله لاس اوله لوف) كيف كان (وما نفي اختبرت الرضا)  
ومنه تم خبر روا (ومارس الاحول على اختلافها) (فربما لا ترضى بعض الاوصاف التي تخالف  
ما عتقته في الروح) في تعصبه لا محالة (انما يسهل ذلك كمن في صوته لها فاب الطبع) ابشرى  
(هـ) (و يبرد عن التي منه) لاس (غير الزوج معرفة) وذلك بثقل على الطبع مسماند كثر في  
منه (و بعض ما ساقى هذا أشد هورا) من بعض (انما لانه لا يمكن الا في الروح الاول) وادانته  
عن سكاك الحسنة (وآ كذا الجب يقع مع احب الاول) ومن هنا قول الشاعر  
قل مؤذنا ما سفلت من ابهى \* ما الحسنة الا للعب الاول

وما أحسن قول هـ، محمد الطبري في تعديل المكروحين قال: ما بكره المرأة المحروبة وابينة المكروبة  
ومرة اما كورة و سلافة الذخيرة والروض الاعف و اطرف يدى عن وشرف لم يدسها لاس  
ولا سفلت لاس ولا ماسها مات ولا وكسها عانت لها الوحد الحى و اطرف الخفى و امر له  
والحسنة اكتمه وابوسع طاهر و اشيب و جمع الذي يشب ولا يشب اه و روى لطريقى في  
الكبير من حديث اس مسعود و روى الاكاره من عذب اقواها و تنق و سمارا وصى ما يسر و معنى  
نسى زماى أ كثر ولاد و روى ما سوس و له عوصى سبرأى لقليل من لبعثه فان لم تبارس  
لرجل لا تقول كنت صر و شمع و في رواية زيادة من العمل أى الجماع ولولا هذه الرواية لمكان  
الحل على الاعم ثم (لما لغة ت تكون ببعه عنى ت تكون من أهل مع الدين والصالح) وهم أهل  
العلم والتقوى والحق (هـ) (فى لمرءا) كانت كذلك تكون مؤمنة كاملة تهي في ملة فانها (سرى  
انهم و بها) و توتهم سم و تعاليمهم (و ادالم تكن مؤمنة) فى حد منه (م تحسن الدين والقرية) واد  
كذلك م ت مع ذلك صرورة ان نعم غيره لا يجمع به تعليم حتى هم بعه و تندر قاتل  
هـ لرجل المعلم غيره \* هـ لا عسل كان ان تعلم

(و تله لاهل صدى ته عيه و حدى اياكم و حصره الدمن و قيل و ما حصره الدمن قال المرأة الحسنة في  
است اسوء) الدمن جمع خمسة كسفرة و حدر و هى الداس و ما سؤدوه و الحصره هى ساب الذى  
بب صبا و حمية بنت الحسنة اسم اب تشبه و صر بانى فان يعرفوا و الدارة صى فى لآخر د  
و راهر مرعى لانه مال من حديث اس سيد حذرى قال الدار طفى تغربه الوافدى وهو ضعيف (وقال  
صى ته عيه و علم تخبر) فى كذا و احب ما هو خير لما كبح و ار كاهار و عدها عن الحث و التهور  
ذكره بن شري (صكم) فى شعورها الا فى صل حذر (هـ لفر و راع) أى يبرع فى أصل أمه  
و صدى ع قبل و بدى من تخير ارضعة فى صبه و أهلها و خلفها فان يعرفوا و راع من حديث  
عاشبه مختصر لاد و هو عاب يعرف راع و روى انه فى مسند اس و من حديث نى روى جواى  
احمد صالح و العرق دساس و روى قومى الدينى فى كتاب تصحيح العمر و الايام من حديث اس  
عمر و يعرفى فى سب و صاع و له لاد العرق حدى و كذا صدى ع هـ لث و حصر من سبانه ان الحديث  
مر كمن حديث اس لاد لادى ع داس ماحه و انما لاد داس و حدى ع من ذ كروم يورد  
شاهد بقوله راع و من ماحه و راد بريدة كبحوا الا كذا و اسكو بهم و كذلك راد أيضا الحكم  
و البيق و عتد ابن عدى و ابن عسا كثر بريدة هـ سب بلس احب اخوانهم و اخواتهم و فى الحلية  
لا يقيم من حديث أس فى زيادة و اجتهاد هـ سوده لوت مشره و روى اسبق من حديث بن  
عدى عاس مع دن و يعرف دساس و كذا اسوء صغرى لسوء (بنا منه ت لا يكون من اقرباة  
القرية) بحيث يكرب مرعى كل منهما فى موضع قريب يقع مصرعى البعض (هـ ذلك) مما (يقتل  
الشهوة) وهو من أكبر دواعى التقليل و قبل القرابة بالقرية لاس من يعدى بقرابة لا يكون كذلك (قال

و اطاع محمله على لاس  
باول مالوف واما فى اخترب  
الرجل ومارست لادوال  
فسرعا لا ترضى بعض  
الاوصاف التى تعذب  
ما لفته و تقي لروح رابيه  
ان ذلك كمن فى مودعه  
لهافان طلع بسر عن  
انقى سها غير الزوج نفرة  
ته وذلك يثقل على طبع  
مهم ايد كرو بعض الطبع  
فى هذا أشد هورا و الثانية  
انها لا يمكن لادى الروح الاول  
وآ كذا الجب ما يقع مع  
الحسنة الاول و اما الثانية  
ان تكون بسببه عنى ان  
تكون من أهل بيت الدين  
و الصلاح و ما سقى منها  
و بنها فاذالم تكن مؤمنة  
لم تحسن لادى و القرية  
و بذلك قال عليه السلام  
اياكم و تحصره الدمن  
فقبل ما حصره الدمن قال  
المرأة الحسنة فى المنبت  
السوء و قال عليه السلام  
تخير و سبكم فان يعرف  
واع \* الثانية ان لا تكون  
من اقرباة القرية فان  
ذلك يقضى الشهوة قال







والطائفة في التكبير والحمد والثناء في رتبة في المعرفة والعتبة جميعا صرنا لدف وانصوت في السكاح  
 ويجوز صاحب محكي والدف باسم ويقع والمراد بالصوت اعلانه باصطراب الاصوات في رتبة  
 الله تعالى وبهض الناس يذهب به الى السماع (وقال صلى الله عليه وسلم اعلوا هذا السكاح) أي اظهروا  
 اظهروا السرور وفرقا بينه وبين غيره من المأكوبين المراد الوعد ههنا ليس بعتبة قوله (واجعلوه في  
 المساجد) مبالغة في اظهاره واشهاره فانهم اعظم محل هل الخير والفصل (واصر بواعيه بالدفوف)  
 جمع دف هو ما يضرب لحدوث سرور وبعث قال عراقي رواه الترمذي من حديث عائشة وحسنه وضعه  
 البيهقي اهـ قلت رواه الترمذي من طريق عيسى بن محبوب عن القاسم بن عائشة وقال عيسى هذا ضعيف  
 اهـ تقول عراقى وحسنه فيه بطار وحرم البيهقي تضعفه وقال ابن الحوري ضعيف جدا وقال الحداد في استحقاق  
 سنده ضعيف وقال في تخريج الهداية ضعيف لكن نودع عنه بن ماجة اهـ وروى عن عماد الدين  
 الزبير بن قنوة اعلوا السكاح وهكذا رواه احمد بن حنبل والطائفة وأبو نعيم والحاكم والبيهقي تفرد به  
 عامر عن أبيه (وعن ابي جريح) بالتصغير مشددا (ست معوضة) كحدث ابن عمراء الانصار به اصبغ بقرصه  
 الله عمارة روى عنها توملة وعمر بن شعيب وعدة روى اهـ ساعة (هنا) صلى الله عليه وسلم  
 ودخل على عذرة بنى (أي في صباح دخل في روحى ببله) خمس على فراشى وخو برات) جمع حور به  
 تصغير حورية أي سات صغارها (بصرى بدهن) بالضم وفي نسخة بدهن (ويذكر من قتل) من اسرار  
 من اخا عليه (الى ان قامت احدا من ويسى بعم ماني عد فقال احكني عن هذه) الكامة أي لا تقول هكذا  
 أرشد صلى الله عليه وسلم نادى مع ربه بروح لا يشاركه في علمه ماني عد احد (ونورا ما كنت تقول  
 قلها) قال العراقي رواه البخاري وقال يوم روي في بعض نسخ الاحياء يوم نعتوه وهو وهم هـ فترواه  
 البخاري في غرر الحديث وفي السكاح قارى كتاب السكاح باب صرنا لدف في السكاح وابو ليلى محمد بن مسدد  
 حدثنا بشر بن المنفل حدثنا الحسن بن كوان قال قلت لابي جريح ست معوضة من عمره صلى الله عليه  
 وسلم فدخل حين سئلت على جلس على فراشى فجلس على فراشى بصرى باللف ويذكر من قتل  
 من تبارك يوم بدو فالت احدا من ويسى بعم ماني عد فقال في هذه المنة وقولي بالدي كنت تقولين اهـ  
 وشرح هذا الحديث قوله حين سئلت على وفي رواية حماد بن عمار ماجة صححه عيسى وكانت روحه  
 اياها من التكبير والثناء صلى الله عليه وسلم عن فراشه فربما ماجة من حيث صلى الله عليه وسلم في  
 حور المطر لا حبسية والحلاوة بها وقوله بصرى أي يد كركن وصافا ولعل مقتضى يوم بدو بانها عليهم  
 ونعتهم ببحاسنهم بالكرم والشجاعة ويحدهم وكان الذي قتل يوم بدر معروفا وعرفه بعد ذلك اخرجهم ثوبه  
 والاشتران عماها فخلق الامة عليهم فليساوى هذا الحديث حور صرنا لدف في السكاح وقد قال  
 ابن جريح تنجوز ليرع والدف وان كان فيمجلجل في الاملاك والجنات وغيرهما وقبل يحرم برفع وهو  
 المراد يعرف ويحرم لعمارة على الاتلاف فهو شعاع شارح الخركال فيصور وسائر معارف اى الملاهي من  
 الاوتار والارامير فيحرم استعماله واستماعه قصدا فان لم يقصد لم يحرم ولا يحرم الطائل لا يكونه ولا يحرم  
 ضرب السكف بالسكف كما صرح به في الارشاد وغيره ولا الرقص الا ان يكون به تكسر وتشواشه نعم  
 (لادب الناس حسن الخلق معهن) في معاشرتهم (واحدة لادى) بكلام مؤلم (وعبر ذلك) (حسن) باب  
 يتعامل عن كثير من بصرى (ترجاعا لهن) وشه قنينة (لقصور عقلمن) اذهن ناقصات عقل كمال  
 الصحيح لان علمه الشهوة تحت عقولهن فضرر عن بلوغ درجة الكمال وقد شبه الله تعالى حسن القيام على  
 الروضة بحسن القيام على لواء الدين فقال فيها واصاحبها في لادب المعروف (قال الله تعالى) في امر النساء  
 (وعائروهن بالمعروف) ثم حذر لاساء جميع ما عرف من حق الروح في كلمة واحدة فقال لهن مثل لدى  
 عينهن بالمعروف (وقال في تعليم حقن) واخذن منكم ميتة عبيدا) أي عهدا مؤكدا شديدا بالهدى

وقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اعلوا هذا السكاح  
 وعلوا في المساجد  
 وصرنا لدف بالدفوف  
 وعن ابي جريح ست معوضة  
 قالت جارية رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم دخل على  
 عذرة بنى فجلس على فراشى  
 وجو برات بصرى  
 بدهن ويذكر من قتل من  
 اتى في بصرى احدا من  
 ويسى بعم ماني عد فقال  
 لها ككني عن هذه وقولي  
 الذي كنت تقولين فيها  
 (لادب الناس حسن الخلق  
 معهن واحتمال الاذى منهن  
 ترجاعا لهن لقصور عقولهن  
 قال الله تعالى وعائروهن  
 بالمعروف وقال في تعليم  
 حقن واخذن منكم ميتة عبيدا  
 ميتة عبيدا







من ربه ثم موود ولد في الاسلام يريد بالمدينة ولادعة سى صلى الله عليه وسلم لخديجة ثم معروف  
 شهاده الاحاديث العجيبة (وكان يقول لها كنت لك كأي رزع لام رزع) وبه تطيب بنفسها، وايضا  
 لحسن معاشرته به وكان هذا للدوام في ذلك في ماضي وحياتها في وراثة واعتراض الاول ما به  
 لاحد به لانه صلى الله عليه وسلم أخبر بمضى الى وقت تكلمه بذلك وثيق المستقبل الى عالم تهتاد في  
 حاجته بذلك اه جعله للدوم وهو خروج عن سائر من غير دليل ولا ضرورة وما في ثبوت برقة غير  
 عامة ولا يوصل الى الصبر اني هو لشد في الاصل (براي لا طلق) استثنى الحالة المكرهه تطيبا  
 بما دخل فيه قلبها ودعا لانهم عموم بنسبه جعله أحوال أن رزع اذ لم يكن فيه ما منه النساء  
 سوى ذلك قال امر في هو متفق عليه من حديث عائشة زوج الامام ورواهه البردة الزبير بن سكار  
 والطبيب اه قلت ورواهه البردة أيضا جعله من أويس وهو الزبير لانه طلقها وألا طلق  
 وفي رواية الهيم من عدى به قوله كزرع في لاعة والوجه لاني البردة والجلالة وفي سبي النساء ومعهم  
 امرأى قالت عائشة يا رسول الله لست بحبر من أن رزع لام رزع وفي رواية الزبير بن سكار لست بحبر  
 من أن رزع لام رزع وهذا الحديث مشهور بحديث أم رزع والرفوع عنه هذه الحالة وفيه كلام  
 ودعته في الشرح اني ما في عليه (وكان صلى الله عليه وسلم يقول بسا لا تزودي في عائشة فانه والله  
 ما رزع على الوحي وث في حلف امرئة ما كس غيرها) رواه البخاري من حديث عائشة قالت رواد من  
 طريق سادات من بلال عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن ساء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كس خزي من غير منه عائشة وحده وصاحب يسود والخراب الا حرم سمة وسائر ساء رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وكان المطلوب قد علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة فادك كات عند أحد هدية  
 يريد تسامها لرسول الله صلى الله عليه وسلم أخرها حتى اذا كان في يومها بعثت هدية في كاس خمر ثم  
 ساء فقال لها كئي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم ليس من زاد في هدية فبعد له حيث كان  
 من يوم ساءه فكلمته أم ساءة فقال لها لا تزدي في عائشة من لوجي لم يأتي و تأتي فوب امرئة الاعائشة  
 الحديث بطوله (وقال انس) من لانت (رعى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرجم الناس بالنساء  
 والصبية) قال البخاري رواه مسلم هذا ما رأت أحد كتاب أرجم ما بعد من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 راد على من بعد العرب والبعري وصبية اه فست وروى ابن عباس كوفي تاريخ من حديث انس كان أرجم  
 اساس ما من والعدل دل سروي هذا هو المشهور وروى بالعباد كل منها جمع وواقع وفي قوله في  
 لادحاح عن عبيد بن رجم الناس ما من (انك لست أبريد عن احتمال لادى بالامانة وشرح وانداجية)  
 وكان هذه الاله ط قر س المعنى والدعاه بالصم اسم ساء ساء من المرح (وهي التي تطيب قلوب النساء)  
 ويسمى له (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحمهم) والمرح هو الاساط مع العبر من غير ايد  
 له وبه هوى بول ولعربة (ويزن الى درة عقولهن في الاعمال والاعلاق) وبه تقوب ويقارهن  
 في عقولهن في المعاملة والاعلاق من اه اعلم أن المداجية لا تنافي الكمال بل هي من تواضعه وتماته  
 اذا كتب حربة على القلوب لشرعى ان يكون على وفق الصدق والحق ويقعدت لثا قلوب وحبرها  
 وحسن المعشرة زاد حال السرور والرضى ونهى عنه من اراح ما يورث تحقرا ويسقط المهابة والوقار ويورث  
 كثرة جعل وسوء الغلب ولا عراض عن ذكره تعالى ومنحه صلى الله عليه وسلم سالم من جميع  
 هذه الامور يقع منه صلى الله عليه وسلم على جهة التدبر للصحة نامة من مؤانسة بعض نساءه وأصحابه  
 فهو هذا القصد سنة وما قبل الاسهر به صراح لا غير فصيف اذ لاص في تعاله صلى الله عليه وسلم وجوب  
 أو ع لثا سى به فيها لانه يل جمع من ذلك ثم ب اراح فديق غير الكلام واليه أشار الصنف بقوله  
 (حتى روى انه صلى الله عليه وسلم كان يساق عائشة) روى الله عنه (في العسر) وهو الجري الشديد

وكان يقول لها كنت لك  
 كأي رزع لم رزع غير أني  
 لا طلقك وكان يقول لسا  
 لا تزدي في عائشة فانه  
 والله ما رزع على الوحي وأنا  
 في حلف امرئة ما كس  
 غيرها وقال انس روى الله  
 عنه كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أرجم الناس  
 بالنساء والصبية (الثالث)  
 أن يزيد على أحفال لادى  
 بالمداجية والمزح والمداجية  
 فهي التي تطيب قلوب  
 النساء وقد كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يرحم  
 معهن وينزل الى درجات  
 عقولهن في الاعمال  
 والاعلاق حتى روى انه  
 صلى الله عليه وسلم كان  
 يساق عائشة في العسر

مسقة يوما وسقط في بعض

الايام فقال عليه السلام  
هذه تلك وفي الخبر انه كان  
صلى الله عليه وسلم من  
فكته الناس مع نسائه  
وقالت عائشة رضي الله عنها  
سمعت أصوات أناس من  
الحشيشة وغيرهم وهم يلعبون  
في يوم عاشوراء فقال لي  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أتسمعون أن ترون لعبهم  
فانت قلت نعم فإرسل إليهم  
فإذا بهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بين البابين  
فوضع كفه على الباب وند  
يده ووضعت ذقني على يده  
وجعلوا يلعبون وأنظر  
وجعل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول حسبك  
وأقول اسكت مرتين أو  
ثلاثا ثم قال يا عائشة حسبك  
فقلت نعم فإرسل إليهم  
فإذا بهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أكل  
المؤمنين أعيانا أحسنهم  
خلقا وألفظهم بأهله وقال  
عليه السلام خيركم خيركم  
النسائه وأنا خيركم للنسائي  
وقال عمر رضي الله عنه مع  
تخشعته يسقى الرجل  
يكون في أهله مثل العبي  
فإذا التمسوا ما بعده وحده  
وحلا وقال تعالى ومن  
الله يسرى للعاقل أن يكون  
في أهله كالعبي وإذا كان  
في القوم وجدر جلا وفي  
تفسير الخبر المروي أن الله  
يفض الجعاري الجوانم

(فببقته يوما وسقط في بعض أيامه قال هذه لك) قال العراقي روى ثور ودولسائي في الكبرى  
عن ما جئ من حديث عائشة بسند صحيح (وفي الخبر رضي الله عنه وسلم كان من أذكى الناس) وحلا  
(مع نسائه) كذا في القوت قال العراقي روى الحسن بن سفيان في مسنده من حديث أنس بن مالك قوله مع  
نسائه ورواه الثزار والطبراني في الصغير والأوسط فقالا مع صبي وفي مسنده من أبيه أنه رأى وقد تفرده  
وقدر واه ابن عباس كذا أيضا دون قوله مع نسائه ورواه في بعض نسخ مسند البراءة مع نسائه  
وايه بكاهة بأصم المراح ورواه كذا ذكره البخاري (وهي عائشة رضي الله عنها سمعت أصوات من  
من الحشيشة وغيرهم) ثم تخرج معهم (وهم يسمعون) ما حاربوا في (في يوم عاشوراء) وذلك في المسجد  
لنوى (وقال في رسول الله صلى الله عليه وسلم) ثم تخرج معهم فانت قلت نعم فإرسل إليهم فإذا بهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين فوضع كفه على الباب وند يده ووضعت ذقني على يده وجعلوا يلعبون  
وأنا وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسبك (أي كفك) (وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم  
قال يا عائشة حسبك فقلت نعم فإرسل إليهم فإرسلوا) قال العراقي متفق عليه مع اختلاف دون ذكر يوم  
عاشوراء وإنما قالوا كان يوم عيده ودون قولها اسكت وفي رواية للنسائي في الكبرى ثبت لا تفتل من رويته  
ما جئ من مسنده صحيح أنه قد تفرده البخاري في مواضع من الصحيح وفي بعضها قالت ربيعة أسي من الله  
عليه وسلم يستمرى ربه ثم تأملوا إلى الحشيشة يلعبون في المسجد حتى يكون أنا الذي سأله فندروا وقد  
الحار به الحديشة من الحرصة على اليهود في أمهات الحديث ليس نعم الله في حرصة على اليهود ولا جند  
في مسنده الحرصة للهوى وقول المصنف وضع ذقني على يده فاستخففت به ما أخرجه في هذا من دونه  
وبنقه وفي أخرى خدي على خده وفي أخرى فوضعت راسي على مكمه وكهفي في صحاح ولانسائي في مسندها  
فأوصت راسها على مكمه صوب بين يديه وعانقه فاستخففت ذلك صرح به على حده وسلم  
تذكر فإرسلها خده واستدله على حوار روية المرأة الأجنبية دون العكس قال النووي بطر لوجه  
والنكاح عند من أفتة من امرأة والرجل وعكسه حاروان كل مكر وهادها ما روي عن  
أكثر الأصحاب وروي في المباح التحريم ونسائه انتهى وأما طر عائشة إلى الحشيشة وهم يلعبون  
فليس فيه أنها تسرب إلى وجوههم وأذا منهم وما طرب إلى منهم وراهم ولا يلزم منه تعدد لغيره  
المسبب وان وقع الاصل صرفته في الخل مع ابنة له مع من أفتة (وهي صلى الله عليه وسلم) أكل المؤمنين  
أعيانا أحسنهم خلقا وألفظهم بأهله (قال العراقي روى الترمذي والنسائي والحاكم وقال  
رواه ثقات على شرط الشيخين) قلت ورواه أحمد والبخاري وأبو داود وابن حبان والحاكم وصححه  
من حديث أبي هريرة دون قوله وألفظهم بأهله ورواه الثزار من حديث أنس بن مالك فزيادة نفسه ورواه  
الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد بن جندب أخرى كذلك ورد ذكره السيوطي وغيره في الأحاديث  
المؤثرة وهذا الترمذي وابن حبان والحاكم وصححه بدون قوله وألفظهم بأهله وذكرهم بخياركم نسائه  
وقال الترمذي حسن صحيح (وقال صلى الله عليه وسلم) خياركم خياركم نسائه وخياركم نسائي (قال  
العراقي روى الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله وألفظهم بأهله من حديث عائشة  
وصححه خيركم خيركم لأهله وأخبركم لأهلي) (وهي عمر رضي الله عنه مع حشوشه) وصلاته في دين الله  
(يسعى للرجل أن يكون في أهله) أي يسهه وأولاهن (قال الصبي) في المدة عمة والعب (فإذا أتوا  
مأمنه) من أمور الدين (وحد حلا) أي كامل لرجوبه من العقل (وقال الصبي) الحكيم (يسعى  
للرجل حسن) وفي نسخة لا تفتل (أن يكون في أهله كالصبي) ولعل لقوب يكون العاقل في بيته ومع أهله  
كالصبي (وإذا كان في القوم وجدر جلا) أي في محفلهم (وفي تفسير الخبر المروي) عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (أن الله يفض بعض الجعاري الخواط) فان يعرفه روى أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من



وايضا قال ذلك لانه اذا طعم في عراشه في عهدها وقد نفس تار منه ملكه انة (٢٥٧) فليكن اسمه قدس في كبري لا مردود

انقضت وأطاع الشيطان  
لما قال ولا تمرنهم فليعبرن  
خلق الله اذحق الرجل ان  
يكذب ويدلنا ما بعد  
سبح الله الرجل قوامين على  
النساء وسبح الروح سيدا  
فقال تعالى واللباسيدها  
لدى اسنان فاداسن السد  
مسحر فسدن معه منه  
كفر وانفس المرافة على مثال  
نفسك ان أرسلت عندها  
طال تمتبك طويلا وان  
أرخت عذارها فخرها  
حد تلوس عذار كعنتها  
وشددت عليه من  
الشدة لمكتها قال الشافعي  
وصي الله به ثلاثا  
أكرمهم أهانوك وان  
أهنتهم أكرموك المرأة  
والخدم والنبطي أراذبه  
ان يهتفت الاكرام ولم  
تسرح علفك بهنك  
ودعه لمن يهتفت بك  
نساء عرب اعلن منهن  
الاختيار لا رواج وكات امرأة  
توليا لهن حبيرو رجل  
قبل الاقدام والجراة عليه  
وعرج رخصه وسك  
فتطاعى العم على ترسه فان  
سكت فكسرى العظام  
بسيقه فان سكت فاجعل  
لا كاف على طهره وامطبه  
فاما هو حمارك وعلى الجلة  
فبالعدل قامت السموات  
والارض فكما حور حده

وعبد اللههم اخذت روه لكرى من حريت في هرة اش وسرواه من هريق في كبرى عن  
عن أبي صين عن أبي صاخ عنه وفي بعد للعكرى من هريق الحسن عن في هرة من بدل حسن (واي  
قال ذلك لانه اذا طعم في عراشه في عهدها وقد نفس كسرا عبي احد في نفس فخر في أ ك على  
وحده وخر وقيل لانه قد دل برمه بشر (فب شتعل ملكه المرأة) وحملها كلاسيرة في يده وحمله  
قواما عبادا (ملكها فيه) ان صبر مطا بعيرها (فقد عكس الامر وقلب انقضت) وحده حكمه  
لله فاقب الامر عليه وكان به تد (أضاع شيعان) وواقفه (ب قال ولا تمرنهم فليعبرن حتى الله  
اذحق الرجل ان يكون متوعلانا فاعلم قد سمي الله لرحمة من دلي النساء) به فاعلمه عليهم من كل  
وحده امرأة سبعة ولا يسي اعانها و به حرقوه تعلى ولا تورا سعةها فوسم كبري النساء واسم  
وقد ورد طاعة النساء مائة (وسمي) منه (الزوج سيدا) فلا يجعل امرأته ويته فيكون عبد له لانه (فب  
ننه تعالى) في قصة سيدنا يوسف عبد السلام واسرة العز (دلفاس لذي السب) يعني يوسف عليه  
السلام وراحم سيدا هار ووجه (فد قلب اسد) ان لك (محررا) كيو ك (قد) جهود (ذل بعمة  
ننه كفرا) أشار به الى قوله تعالى الذين ذبحوا نعمة الله كفرا وخر حومهم دار سوار (و) لا يفي ث  
تعودها عادة فخرى عيبك وتمايب عه دسك اد (عس امرأة على مثال سسك) في الاحاديث سواء  
(ب أرسلت عاصها) فإسلا حمت بك طويلا وان أرخت عذارها فخر جديسك در عازب كعنتها  
أي كعنتها (وشددت بك عليه في محل الشدة لمكتها) فطوعا لثا وحبث ب رة على من  
أشعلاق النفس سواء فقد قال في معناه الابوصيري وجماعة تعالى

ولنفس كالعدل ان تم حله ش على • حب الرضا عوان عمنه فمهم  
(قال الشافعي رضي الله عنه) فاما يردى عنه (ثلاثة) ان كرمهم هارون وان هنتهم كرموب امرأة  
والخدم والباطي) هكذا قوله صاحب نقوب والمراد الخادم الذي يخدمك بالاحرة وسكنى حركه  
اسودى وهو الذي يخدم الارض بالراحة والحار نه وفي هذا المعنى ما نه على الانسية ثلاثة لا يسمع  
فيهم الا كرم الصوف والمرأة والصالح (راذبه) الشافعي (ب سمعت لا كرام) أي حطته (وم ترح  
عضك لبك وديا طما برونك) م لولا لم يبولك يوم يعزوك وديا لثا في رضي الله عنه فخير وما  
فاله الاعلى نخر به فخره وهو مشاهد محسوس لا يبراسق أحد هؤلاء الثلاثة وقد في لاجير  
سودا لوجوه دلم يبدوا وديا (وكات نساء عرب ان سائن اختيار لا روح) وديا من (كات  
المرأة تقول لاسنها) اد كعنت ياسي (اختبرى) حديث أي (زوجك قد الاقدام) أي قبل ان نقضى عنه  
(و) دل (أخراة عليه ارجح رخصه) وهو الخدم الذي د (فان سكت على ذلك) وم يهتفت (فقد سبي  
لعم على ترسه فان سكت على ذلك) وخر (فكسرى لعمام بسيفه صدم) وه يعصب عيبك  
(فاحمل الا كاف) أي امردعه (على مهره ومتطبه) أي اركبه (فاما هو حمارك) شتهه الحمار  
في كمال الدلالة وعدم الشعور ومن همارقول الشافعي رضي الله عنه من اسه تعصب فلم يعصب فهو حمار  
(وعلى اجلة فبالعدل قامت السموات والارض) وما بين ديه ثم تقدم لوم ولولا بعدل عدل لا حول  
(وكما حاور) اشق (حده نكس على ضده) وهذه قاعدة كلية مشهورة وهو المراد فوهم حب تنه  
اعلم اخبر الامور لوسا (فيبي أن يستحيل لافساد) وتوسا (في حماهتو لمواقفة) بالايوفتها  
في هواه كنية حتى نخر حه عن الدين ولا يتعالمها مرة فبوقعها في الخراج او ثم (د يتبع الحق في جمع  
ذلك ليس من شرهن) وكبدهن (فاب كبدهن عظيم) مص تقرب (وشرهن فاش) أي صاهر  
(والعبت عليهم سوء الخلق) وشرسته وجود انضاع (وركا كة بعقل) أي ضعفه (ولا بعدل ذلك

انكس على ضده فيبقى ان تلك سبيل الافساد في المحامه لمواقفة وتسمع لحن في جميع ذلك بسب من شرهن فاب كبدهن عظيم وشرهن  
فاش والغالب عليهم سوء الخلق وركا كة العقل ولا بعدل ذلك



منهن لا يزوجنهن (وحي) (مردوح بن عامر) وغيره (قال صلى الله عليه وسلم مثل امرأة الصالحة)  
 الموصوفة بالصالح والعفة والدين (في) جهه (السنة) كمثل اعراب الاصم بين يدي عراب يعني  
 الايض (الحن) هكذا في القوت قال عراقي رواه احمد بن محمد بن عيسى بن مائة بسند ضعيف ولا جد  
 من حديث حماد بن عيسى كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جمر الطاهر ان فاذا اعرابان كثيرة فيها  
 عراب نعم اعرابا لا يدخل احده من باب الا مثل هذا الغراب في هذه الغرابان واسناد صحيح  
 وهو الذي كبرى للسائق هـ قلت فاحدث في مائة الذي عبد الفراء في ركنه فاهله بعد قوله  
 كمثل عراب الاصم بيل رسول الله وما اعراب الاصم قال هو الذي حدثي رجابه بینه وفي سنده  
 معارض بن ربه قال الهيثمي وهو صحيح عن مسنده و ما حدثني عمرو بن اعاص فرواه ايضا الطبراني في  
 كبرى والحد كهم ومهم لا يدخل احده من باب الا كقوله هذا اعراب الاصم من هذه اعرابان  
 وروى احمد ايضا من حديث حماد بن عيسى لا يدخل الحصة من سبعة لاس كان منهن مثل هذا  
 اعراب الاصم من عرابان وعد الطبراني فيما من حديث حماد بن عيسى مثل امرأة اوسمة كمثل  
 اعرابا ياتي في عرابان سوداوية ولا يشبه لها الحديث واحديث في تفسير الاصم في الصحاح عراب  
 اصم الذي في حياضه ريشه بياض من جراح طائر عملة ذلك اهـ قلت وعن ابن الاعراب لا يصم  
 من الحبل يدي في يديه باص وعن الاصمبي عصفية ياض في دراجي سبي ولوعن روي من ياض في يديه  
 او احدهما كسوار قال روي عن حماد بن عيسى في حديثه هذا القول لكن وضع لرجل مكان يدهما  
 وعدا بزم وروى في عراب ثمانية لا يدخل احده من المحالاب انتم من الجنة اهـ (وفي وصية لقمان) الحكيم  
 (لا اله الا في المرأة لسوء فام النبيل) أي فوعل في ثياب الكثرة مكابدتك من سوء خلقها فتقع  
 في هموم وكدار وسرع الشب (فصل) باب (الشب وابق شرار النساء) وهن الفاحشات السليطات  
 لاس على ارواحهن (فمن لا يدعهن الى خير) أي لا يحيرهن ولا يطلب عندهن (وكن من خيارهن  
 على حذر) وخوف (و) روي معنى قول لقمان في قوله بيننا صلى الله عليه وسلم (قال صلى الله عليه وسلم  
 مستجود) ثمانية (من سوء افرائث) جمع هرة وهي التي تفقر الظهرا أي تكسر فقاره والمراد هنا  
 لدواشي ولكه وهي اقوامهم ايضا (وعده من امرأة سوء قائم الشبهة) لزوجها (قل الشب وفي  
 سداخر) هي غي (ان دخلت بيتك ثلث) أي اذلت بقول الفهر والسبب السبب المهمة  
 و واحدة للذبح (وارعت عمارتك) في مالك أو في حرجها من عبادك وهه ذلك وفي رواية وث  
 عن عمار ثم فبهار قبة الحديث حار في اقامة امرأته حصة دهبها وراى سبعة اذاعها وامام ث  
 احديث لم يرض عمار ثون اما بقتل ول عراقي رواه الدلمي في مسنده لقردوس بالهلا لاول من  
 حديث في فريزة بسند ضعيف والاهم الاخر واه الطبراني من حديث فضالة بن عبد الله من اعراف  
 دكر مهابد مرء ان حصرتك آذنتك وثعنت عنها حالك وسده حسن هـ قلت قال يوفى به  
 محمود بن عمام بن يزيد كره ابن في حاتم تحرجه ولم يوفقه و بقية رجاله وثقوا ولفظه اصدان احسن  
 لم يشكروا ابأسنتهم يعفرو عراب رأى جبرا دمه وان رأى شرأشه والباقي مثل سياق المستف  
 باللفظ اناي (وقال صلى الله عليه وسلم في خبر اب الساء) أي شبرهن (المن صواحب يوسف) مرد  
 ما كبر دليل ما من منق عليه من حديث عائشة وحصة فاه العراقي ورواية لانه في اشمال  
 وصوب حداد وكل مهمما جمع صالحة سكر اناي دليل (يعني ان صر فيك ناكر) روى الله عنه (عن  
 لتقدم) لمامه الصلاة (مبيل مسكن عن الحق في هوى) وتزيين داعواء كمال رجب حسن رادد  
 يوسف عليه السلام كان ذلك غرابه وهوى فقيه اعشار يوسف ويقع اللوم عليها كذا في القوت  
 وخرج الحديث موقوف لالترمذي في اشمال وروى شيخنا بعضه ومعه هذا بقول المذكور هنا وفيه

منهن الا بنوع لطيف تزوج  
 دامة وقال عليه السلام  
 مثل امرأة الصالحة في  
 النساء كمثل الغراب  
 الاصم بين يدي عراب  
 ولا يصم يعني الايض  
 الطن وفي وصفه ثمان  
 لا مائة في امرأة سوء  
 وام ان شيت بيل شيب  
 واتي شرار سوء فام  
 لا يدعون الى خير وكن في  
 تيارهن على حذر وقال  
 عليه السلام استعبدوا من  
 اسواق ثلاث وعد منهن  
 المرأة السوء فام الشبهة  
 قبل شيب وفي لسان  
 ان دخلت عليها مذنوبت  
 غيب عنهم حالك وقد قال  
 عليه السلام في خبر اب  
 النساء ككن صواحب  
 يوسف يعني ان صر فيك  
 اما كره عن يوسف في صلاة  
 مبيل مسكن عن الحق في  
 الهوى

قال الله تعالى حين أقسنت  
سر حول الله صلى الله  
عليه وسلم ان تتوباني  
الله فقصت قولي كما  
أمرني وقال ذلك في نصيب  
أزواجه وقال عليه السلام  
لا يفتح قوم ملكهم امرأة  
وقد زبرهم رضى الله عنه  
امرأته لما راجعته وقال  
ما أنت الا لعدو في صلب  
الرجال كائنات أنت  
حذرة لا حصة بك أنت  
فأدبهم ثم دبتهم صعب  
والسياسة والخشونة علاج  
الشرو والمباينة والرحمة  
علاج الضعف فالطبيب  
الحاذق هو الذى يقدر  
علاج قدر ابد ودايم  
يرحل ولا الى حذر  
يا حشره ثم ما هو  
بصليها كيتسببه حاشا  
(الخامس) الاعتدال في  
العبرة وهو ان لا يتعامل عن  
مبذرى الأمور كيتسب  
عونا ولا مع ساء  
طن والبعت وجس  
البواطن فقد نسي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان  
تتبع عسورات النساء وفي  
لفظ آخر ان تبغ النساء  
ولما قدم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من سفره قال  
قبل دخول المدينة لا تطرقوا  
النساء بلا تحمل حملات  
تسقا فرى كل واحد في  
مراه ما يكره

ان عائشة عاتية بانها كراستها لا يقدر على ان يقوم مقامه فانه كرر ذلك فكرت حوب فقال  
ما قال وفي البخاري فمر فليصل بالناس وانما كانت طمعة انما تقول ما قالت عائشة فقال له اسكن لاني  
صاحب يوسف فقالت لها قصص ما كنت لاصيب منك حيرا وانما جعلها كذا لك في ظهور خلاف  
ما في لباطن في في التطاهر والتعاون ثم هدد الخطباء وان كان سبب الجمع فلما رآه واحدا هو عائشة ووجه  
الشمه انما جفا ستدعت اسوة وظهرت بين الاكرام بانصبافه ومراعاة زيادة على ذلك وهي ان  
يطارن بحسن يوسف بعد زفافه في حبه وعائشة رضى الله عنها تطهرت في ان سبب صري الامامة عن  
نساء عدم اجتماعه بقرعة ومراعاة ردة على ذلك في ان كانت هم الناس فقد روى البخاري عن عائشة  
واحدة وما جرى على كثرة مراحت لا يلهى في ما في ان يحب بالناس رجلا قام به فمعه أم ولا كنت  
أرى نه لم يقيم خدمته عليه السلام ولا شاع بالناس به (وقال) الله تعالى في سانه (حين قسنت)  
في أظهر (مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تتوباني الله فقصت قولي كما أمرني) الى هوى  
فأمرهم بالنوبة للميل في هواهما (وقال ذلك في خبر واحد) وهما عائشة وحفصة رضى الله عنهما  
في طبعك من شاكته اجهاله ووصفه هوى والسياسة قال العراقي متفق عليه من حديث عمر (وقال صلى  
الله عليه وسلم لا يفتح قوم ملكهم امرأة) بذله صاحب الموطأ في نسخة فملكهم قال العراقي رواه البخاري  
من حديث أبي بكر بن عتوة اه قلت ينسب ذلك الى انه رواه بلقا لن يفتح قوم ولوا أمرهم امرأة وهكذا  
رواه أحمد وابن جرير وابن أبي عمير ورواه مالك بن أنس في مسنده في نسخة كسرى فذلك  
اعتبر في كبره من قتال مع عائشة في دفعه اخل واحص هذا الخبر وقال ينسب في شرح اشكاة هذا  
الخبر في الفلاح عن أهل فارس على ريت كيد وبه انتعار بالاله ح للعرب في كبره بحرة  
(وزجر عمر رضى الله عنه مرة لما راجعته) وجملة القوم وتكلم عمر مرة في من الامر في حديث  
امرأته راجعته يقول في روى (وقال ما أنت) وهذا انما (سبعة في صلب ابيك كاتبة ابيك  
حاشا والا حاشا كاتبة) وللعنة ما صم كل ما يلعبه كاستطرح وليرد وعبرهما وما هاهنا  
ليكون ما لله في وانما دونه سبعة (فأدبهم شر) وهو مخلق وجهه (ودب) ايضا (صعب) وعمر  
وقد نوري (والسياسة والخشونة علاج الشرو والمباينة والرحمة علاج الضعف والطبيب الحاذق  
في منه (هو الذي يقدر علاج قدر ابد) احداث (فب طر لرحل) قد في خلافها بحرية) والاختصار  
(ثم ايمتها بصليها) ولا يبع الخشونة على ضعف ولا رجة على الشرو عيها (كيتسببه) (كيتسببه)  
ويرها في مقدمهم من خلافها وعيها (الخامس) الاعتدال في العبرة وهي جمع مشتقة من غير قلب  
وهي ان اعصب كراهة شركة العبر في حقها واشدد ذلك في كبره وجره وبعده دأوره رجل  
قصر عن الواحد فانما لا اعتدال له في الوقوف على ذلك الحذاق الذي يخبره يقع في لتعصير (وهو ان  
لا يتعدى من واحد لا دور) وطواهرها (التي تحشى غوائلها) في ماله كها (ولا يبع في اساءة الطل  
والتمت) وهو دسار المشقة والادى على اعبر (وتحشى اسواق) في ايقاع الخشونة فيها في بعض  
باسم وتحشى البواطن (فقد نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تتبع عسورات النساء وفي لفظ  
آخر نسيتم النساء) في ان يصنع ما يوتنهن في ابعث في المشقة قال العراقي رواه الطبري في الاوسط  
من حديث جابر ان يطلب عن ساءة والحديث عند مسلم بلقا نهي ان بطرق لرجل أهله ليلا  
يقومهم أو يلب دترانهم واقصر لبحار على ذكر الهوى عن الطروق ليلا اه (ولم يدبر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من سفر) وهي عروة توك (قال قبل دخوله المدينة لا تطرقوا النساء  
رجلا من يلقاه قرأ في كل واحد منهما في مراه ما يكره) قال العراقي رواه أحمد من حديث من غير سند  
حديث اه قلت وما قوله لا تطرقوا النساء ليلا فقد رواه الطبري في الكبير من حديث اسد من وى













وما لمسه لوثر له فهذا أقل درجات الحزن والغمرة إذ لم ينعش ذلك حكمه لحسن عمره عريخ (١٩٥٠) انفس روح ولا يسوي أسرار

[illegible]

ذلك النعمان تربته خصوصاً في الأضيق (أي في الدورات) ويتبع أحارح الملب كين وخير  
وفقر الحارة (فهذا أصل الخير) وليس فيه كلفة (والمرءة أتعق) لأن تحكم الحلال من غير  
من الروح) في نعمات ومعها بروح فالأثم عيب الاثنية في الحر لا يحسن في استعصم من به الألب لا  
الربط الذي يحجب فسادها فان عفت من أدبه ورصاه كان لها مثل حره وان طعمت من عمارته كان له  
لاحر وعليها الورور (ولا تنح للرجل أب) (أي عن ذله) في سبب قل عن ذله (أي كونه طيباً ولا  
يلعبهم منه فان ذلك مما لو عرفوا) (أي يورثني صدور حدة وحرارة) (ويبعد عن ذله) (أي يورثني)  
ويوجب نوعاً من تنافر والتما كرفي بقوت (فان كان ذله) (أي كونه حبة) (أي  
(يحيى لا يعرف ذله) ولا يأخذونه غيره فهذا أصله وطبعه (ولا ينبغي) (أي أن يصعب عليهم ضما  
ليس يريد طعامهم) يتعاقب هو سهم به وكذا خال في سوس واما كهدو عرفت دور في خداع  
سعيان الشورى كيقدم في كتاب آداب لا نكل (وإذا نكل فليقتل) (أي لا يدرهم هل يـ صاعداً  
وكذا) (أي ما نكته) وهذا انهم حتى في لريق واكن اذا كان كل خادم عيب بعد حسم سـ عديم  
صحة وولاده وروحه ومن له من قرابه في كل معهم على سنة واحدة ثم يرمى بها وكمه اذ  
من في من الخدم وهذا في هذه الامثلة (أي في حاله) (أي في حاله) (أي في حاله) (أي في حاله)  
على رمل في كنهه صلب في كنهه (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
مما يورث الحركة وذلك الحركة حمله من حصور الاشكة وسنعتهم للآية كمن هو في ريدانه مع  
يخافه) (أي ما يجب على امرئ عاقبة في الاثني في كنههم من الحلال) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
اسوء) (أي منهم) (أي منهم) (أي منهم) (أي منهم) (أي منهم) (أي منهم) (أي منهم) (أي منهم)  
اسكاح) قرب (الساح) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
الوقوع في محذور (ويعلق روحه) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
ثم يات بقها مار) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
فان في لاهل اي عس واهل ان يشبه من تعبد الامر الذي في كنهه (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
وهو في تفسير علوه وان يوهي في خير كنهه في كنهه (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
وهو مسؤول عنهم) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
عقوبه رمال كنهه ذلك (ويزيل عن معانيه) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
من قوم قدر نعمته في قومهم (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
يكون سـ ما لا يشامر (وكونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
من احكام الخيض والاضافة ما يحتاج اليه (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
لاند من ارشد سـ اية بيا في الوب التي تقضي فيه منها (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
فضاء اظهر والعصر واذا انقطع قيل الصبح بخدار وكعة فـ اية انشاء امرت وشد هذا بل ما اية  
ان شاء) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
الاعتسار والبحر ية لان زمان الاعتسار هو زمان خيض ولا يجب الصلاة في دمتها ثم عرفت قدر ذلك  
لوقت وهذا الوجه من الصبح أقل من ذلك لان عرفت صوم ذلك يوم ولا يجب عليها صلاة العشاء وكان  
اصحبه وهي حاض ويحب عليها الامساك في (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة) (أي كونه حدة)  
ويعكس وكذا قبة اية فيسعى أن يجمع روح مو فـ الاختلاف والاختلاف في الأثني لاربعة فـ عفا  
لذلك لتكون هي على صيرة من دنها وحسن ذكر بعض من لمساكن من اصغر ذرات دنها فـ اية

يقول قاضى الهندى لابد من ارشاد النساء مبسه في امر الحشيش بين امهات عتيقتهن باقام ميعاد لقطع دمها في  
قضاء النهار والعصر وادا لقطع قبل صلاتها ارر كنه لعلها فضاء المعروض لعشاء وهذا كل ما مر عليه





ولا يحرم وقال: إحدى روية لا تحرم لأبى جعفر وأخبارها لحرق ولتأخير من طبع من  
 أطلق سراحه عنده ما تراه أساءه عند انقطاعه وهو انقطاع السعة وبنه عمه (فكان الرجل من  
 تعلمها فليس لها خروج) من مريضها (السؤال المصنف) لخصول لاكتفاء تعليم الرجل (وكان قصر علم  
 الرجل) بأن لم يكن علم في كثير من مسائل الكوفة (وكيف كان في السؤال) عن عبادة من يقرأها  
 بعده (وأخباره كقولنا في نفسها الخروج) لخصول لاكتفاء ذلك لاختلاف (فكان لم يكن ذلك) قال  
 لم يعلمها أول من سمعها في السؤال (فيما لم يخرج) حيث (السؤال) بل علمه ذلك ويعني لرجل سمعها  
 وينظر فيما إذا توفقت في خروجها من طهارة على رتبة خروج أيضا ثم روي بها في بعض النسخ  
 خصوصا في هذه الأزمنة (ومعها تلت ما بقي من الفرائض بدسة عليها فليس لها أن تخرج إلى مجلس  
 ذكر) ووعظ (ولا إلى تعليم فضل الأبرياء) مع الأمن من المفسدة الظاهرة (ومعها أهملت المرأة حكما  
 من أحكام الحيض أو الاستحاضة ولم يخرج من رجل خرج معها في ليلة) (المرأة) كان  
 نسوة) متعددة (فيستحب أن يعدل بينهما) بالسوية (ولا يميل إلى بعضهن) ويترك البعض (وإن خرج إلى  
 سفر وأراد استصحاب واحدة) منهن (أقرع بينهما) أي ضرب القرعة بار يكتف بمثلها في رفاع  
 يخصرهن ثم يري الرفاع مرة واحدة ويحددها مع بعض ثم يعدل بين حد ورفة بين علمها بعد  
 وذلك في كل طهر (كذلك كتب بعض رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان فرع من روافد واحدة إذا  
 أراد منها أخرجه بخاري ومسلم من حديث عائشة قالت وكذا أتود ودوس من بعدهم من كان  
 إذا أراد سفره أقرع بين نسائه فخرجت معهما خرج جميعا (باب من امرأة) (باب من  
 معها بل بالأسد غيرها) (نسخة) (باب من امرأة) (باب من امرأة) (باب من امرأة) (باب من امرأة)  
 أحكام النساء وذلك بعد ذلك (قال المصنف في بوجده ولا يجب بقسمه على من يرويه واحدة من نسائه  
 إذا كان لا يمكن استصحابها ولا يجب القسم من استصحابها ومن إمام ولا يجب ومن الكوفة  
 لكن لا أولى بعد ذلك وكذا لا بد من أن يكون مع كل واحدة من نسائه واحدة واحدة  
 لزمه ما لا يلبسها وتستحق الرخصة والرتقاء والمناص والنعمة وغيرها وتنفق في مهرها  
 طهر وكل من معها بشرع في كل ما لا يفتقر إلى ذلك وسكن دون نوافع وأما ما شرع للاستحقاق  
 ولو كان يدعوه إلى امرأته فأبى واحدة فقد حقه وان كان يسكن واحدة ويدعوها فبأنه في حوار  
 ذلك ترد إليها من يتعصب والمساورة غير أنه ما روي في حديثه في عرسه فقام واستحق  
 بقوله وكان في عرسه لم يستحق للقة في القول لا بد ويجب أن يفرغ من كل زوج قبل  
 شاذي وعن الولي أن يطوف بالمتزوج على نسائه ويرى العدل في القسم في كل زوج ولا يخص  
 واحدة سوية لأخيه كان معنوا ولم يكن وفاء في نوبة واحدة نصي فلا حرج ما حرم في الحديث  
 بقضاء من حقه وإنما كان القسم ولا يجوز له أن يجمع بين صريحتين في مسكن واحد لأنه لا يصح إراقة  
 وله أن يستدعيهن إلى بيته على أن يكون وأما ما به دعاه لئلا يفسد نسائه في حق الأقارب وأخبر  
 قال سكوتهم ما داموا ولا يحمل أحد في نوبتها على صريحتها في الأرض موقوفة وما داموا رجوعا مرض  
 مهم وإن لم يكن مرض وقيل بهر كالبين وبين لا حرج في خروجها إلى ضرتها ما لم يكن نصي  
 ذلك من نوبة لا حرج وأبى يكتف بما أخبره به ولا يصح في ذلك ولا حرج وقد ندد  
 لك الليلة في وجهه فلا يعتد بها وفي وجهه نصي الجميع ففعل في وجهه نصي ثلث ليلة لا يكتف في وجهه لأنه  
 تحت الأنبياء وأما مقدار فاداه بيله ولا يجوز تصيبه بالليله لأنه نصي بعضه وأما كثرة ثلاث بالليل  
 جميع وقيل لا تقدر بل هو لي اختيار ثم القرعة تنقسم بينه بداعة وقيل هو إلى خبرته لأنه عالم بيت  
 صندوق لا يبرم مشي لغيرها والله أعلم (وقد روي رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امرأتان فليل

فإن كان الرجل رجلا قائما  
 بتعليمها فليس لها الخروج  
 لسؤال العلماء وإن قصر علم  
 الرجل ولكن تاب عنها في  
 السؤال فأخبرها بحوائف  
 الفتى فليس لها الخروج  
 فإن لم يكن ذلك فلها الخروج  
 للسؤال بل عليها ذلك ويعني  
 الرجل سمعها ومعهما تعبد  
 ما هو من الفرائض عليها  
 فليس بها خروج إلى  
 مجلس ذكر ولا إلى تعلم فضل  
 الأبرياء ومعهما أهملت  
 المرأة حكمها من أحكام  
 الحيض والاستحاضة ولم  
 يعلم الرجل حرج الرجل  
 معها وأشار في في الآثم  
 (نسخة) إذا كان له  
 نسوة في حق تعدل بينهن  
 ولا يميل إلى بعضهن فإن  
 خرج أي منهن وأراد  
 استصحاب واحدة أقرع  
 بين كذا كان يفعل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ونسائه من امرأة إناها  
 نصي لها في قصاصها وح  
 عا به وعد ذلك بفتح أي  
 معرفة أحكام القسم وكان  
 يطول ذكره وقد قال رسول  
 صلى الله عليه وسلم  
 من كان له امرأتان فليل









[illegible]

عشر والى عشرين والى  
شهر فعمل ذلك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
اذا رسل الخزيب هدية  
فردتها عليه فقالت له  
اية هو في يوم لقراءت  
ودرب علي بن هذيل  
فدسكوا تصدعرتك فدل  
صلى الله عليه وسلم  
أهون على الله ان تقضي  
ثم غضب عليهم كلهم شهرا  
الى ان عاد اليهم (العاشر)  
في آداب الجائع ويستحب  
أن يدعو باسم الله تعالى



ولكل من الجمل الثلاثة شواهد في أحسن إجابة دوت في مسائل مسعود بن سالم بن عطاء من جهة  
 أبي بلقي لرجل جاء فلاب أنه عن مسعود بن وكته وشاهد لجله الشابة ثلاث لأورد الله والوسادة  
 واليس رواه الترمذي عن ابن عمر وشوهد أحله أسئلة سبعة كرهه فرسا (ويكرهه إجماع في نزل  
 ليل من أشهر الأول والأخر والصف قبل ابن الشياطين عصر جاع في هذه الليالي وقتان  
 لشياطين يجامعون فيها وبرد في كاهن ذلك عن علي ومعاوية وفي هريرة رضي الله عنه ٤٠٠ م) كذا قوله  
 من حب انبوب (ومن العلماء من يحب إجماع يوم الجمعة تحقيقا لأحد ما في دين من قوله صلى الله عليه  
 وسلم رحم الله من غسل وغسل الحديث) أي غسل كذا في الغوث وقد تقدم في باب خمس من  
 صلاة لمقد رحم الله من بكر واستكر وعسل وغسل في رده فحاصل من حديث أنس بن مالك  
 من غسل يوم الجمعة وعسل وكروا شكر الحديث وتقدم الكلام عليه هذا (نريد نصي ومرة) من  
 إجماع (طيفة على هذه) وينوب (حتى تقضي بقصصها) في صحتها كقصة هو ممتنة (فأما رواها  
 وعيا تخرج) بعد الرأل الرح (وهي بقصصها ثم تعود عنها أيتها) وسبب تكرارها للرجل فان  
 علم أنها قد مضت من مشهوره ثم يفتح في توصف (والاختلاف في مع لارال بوحب التاجر) من المرأة  
 وكرهه (معها كان الزوج حاقا لارال) وقد كان بعض العلماء لا يشاركون في ذلك حتى يستمرها  
 وهذا التاجر الذي ذكره هو لا كثر من زوجين وما نزل رجل سري منه (وسوفي) بأنها في وقت  
 الارال (ألا عند هذا) وروى ما يكون بها وخدمه (استعمل رجل سريه معهما فاعلمنا - حتى) أي  
 رواها إذا كان الرجل مدبر مع من وطئه وخدمه فلو كان لا يكره أن يكون المرأة من طمعهما فلو كان  
 والرجل من طمعه سرعته ولما وافقنا وهذا هو المصير لها وما كان بالعكس فالمرء من طمعهما فلو كان  
 أن المرأة يحسن لهما يوم بعد ولها ونسقل لروح وأكن نصر والدواء لنافع من كان سري مع الارال  
 والمرأة طيفة ما قدم أولا لا تقدم على إجماع الأعداء من كلامه ومجس في الحديث ودعاء  
 النديس ونزير يسهما ومضى شقني والاب وصعدني صدر مرارا وهو في شأن ذلك بحث فارجعها بذكره  
 من غير رلو يفاخذها ويمنع منها فمكا كذا ثم يمر ببطنة على بطنها مع امرئ في بعد من ياره وبارة  
 في الحاصر من وارة في الظهر حتى إذا رأى أنه تغير لونها وأحمرت عيناها وصارت نارم وجل وتمخر من  
 تحته أو خرج روي لا يلامع الذكر حتى ينتهي إلى الآخر فترسل مرة واحدة ثم يعزل بعد الرأل من  
 عبر إخراج مع هذه الهيئة لا تنق مرة ولو كانت بطنة لا تربت فيكون سببا لا لحال واللذة ولا قويا  
 فيكون أنهم بعد الارال ولا يزلون لا عند قصدهم ولا لا كلام معهم وينبغي ما يشاء  
 وقد يكون سببا شاعر بينهما فصار له كرمه فمعهم الرحم ثم دفع كذا في صرحه ذلك فيحصل التاجر في إجماع  
 (وينبغي أن ينتهي إلى كل أربعين مرة فذلك عدل فقد حار ابن جبر في هذا الحديث) وغدا قوت ومن  
 لم تكن له الا واحدة فان استحب أن يهضي إليها في كل أربعين مرة من له أربع نسوة ومن لم يقضي  
 عمر من الخطايا رضي الله عنه ونسب من مسوول للرجل أن ينتهي إلى كل أربعين مرة (نعم سعي في  
 أو يقص بحسب حاجتها في التحصيل فان تحصنها واجتنبه) وبعد القوت فان علم حاجتها أني كثر من  
 ذلك كان عليه أن يفعل ما هو أحسن في تحصيلها وتوهم إعفائها فان علم منها كرهه ذلك وقوله ههنا ثم يكن  
 لا دواعيهم إلا في كل شهر مرة عند طهره (وان كان في بيت البطنة لا يوطئ بذلك لعسر البطنة ونوفاة)  
 وليس عليه لا يبيت عند هذا الليل وعليها أن لا تضع بلاء ومار وثبات صانع ولا محل لها أن تصوم إلا  
 ما دبه (تسب) فان صاحب القوت ومن تم تم كفايته واحدة صمد اليه أخرى فان لم تكن معهما عينة  
 وغنام ماله وتخصيه إذا ناله إلى الاربع فان الاربع في نوقان النس إلى كذا وكذا ونوفاة شهوتها في استنق

ويكرهه إجماع في ثلاث  
 ليل من الشهر الأول  
 ولا تحروا الدنف يقال  
 اشيطان يحضر إجماع في  
 هذه الليالي ويقال ان  
 الشياطين يجامعون فيها  
 وروى كراهة ذلك عن علي  
 ومعاوية وفي هريرة رضي  
 الله عنهم ومن أجمعهم  
 استحب إجماع يوم الجمعة  
 والله تعالى أعلم  
 أن تأري من قبله صلى الله  
 عليه وسلم رحم الله من غسل  
 وغسل الحديث ثم د  
 نصي وطهره فليكون على  
 شهة حتى تقضي هي  
 ثم يمتنع من الرأل وعما  
 ثم يرحم شهوتها ثم  
 الله مودعها إبداء لها  
 والاختلاف في طبع  
 الارال يوجب له درهمها  
 كان الزوج سارها في الاول  
 واسوف في وقت الارال  
 ألا عند هذا يستعمل الرجل  
 بنفسه عنها فانها ربما  
 تستحي وينبغي أن ينتهي إلى  
 كل أربعين ليلة مرة فهو  
 أعدله أفتد النساء أربعة  
 فإذا التاجر إلى هذا الحد  
 نعم ينبغي أن يزياد أو ينقص  
 بحسب حاجتها في بعض  
 فان تحصنها واجتنبه  
 وان كان لا يبيت البطنة  
 ما يوطئ بذلك لعسر البطنة  
 والواظم



بما كثر ثمره لو حدة وان لو حدة مع وقوع السكبه ووجود الاستعانة بغيره لا ربح كذلك دبر  
 انه صورة النفس فيه عليه حمله وهاهنا من الطباع عليه جهات ثمة قدره وحكمته في الجمع بين  
 الاربع لاجل الحائض لاربع لكل حدة واحدة عترة وحركتها ووقوفه من عندنا ولا قص على  
 بعد ذلك اذ هم على ما بين وبينهم يحفظون من النقص واليبس كل الشريعة دلالة على قوته  
 وتكملة في ذلك وهذا طريق الاقرباء والنفقة من تقدمه وثمة نعم (لا يأتها في الحوض ولا في القطار  
 وعمل غسل فذلك محرم من كتاب) يشترط قوله تعالى لا تدبرنوهن حتى ينهارن أي من الحيض فادا  
 انهارت هي ما شاء قوله حتى ينهارن كبد الحكيم وسببها وهو ان غسلها بعد ان ينقطع ويبدل  
 على ما يحسنه قربة حرة وليكن من وعده يظهر أي يظهر على غسلها وانما ما يولد مالي فاد  
 انهارت في قوتها يقتضي تحريمها الا ان من غسلها في الحوض فوطأ بالاعتساف يتصرم  
 لا كثره بل قوته حتى يظهر الحوض غسل النهر به للحرمة وما بعد الدابة كما في ما يولد ولا في  
 الحوض لانه من عترة حكمته انما قطع باسم اوله قطع ولا بد حتى يغسل أو يغسل عنها  
 أدنى وقت صلاة لان الدم يدنو من الماء ويقطع أخرى دلالة على انقطاعه لاداء حدث شيئا من أحكام  
 يظهران وذلك لاحتساب خورقة القرية أو عترة عليها وقت صلاة كماله لو حوت على صلاة في  
 دمه وهما من أحكامه ولا يخفى ان استدلالنا بدلالة الآية لا يثبت بالنقص وهي تنقص انقطاع  
 الدم لا غير ذلك شديد على ما في ما انقطاع لاف من عشرة أدم ويخفف عن ما في انقطاع لعشرة  
 بوجه من القرية وثمة علم (وهو في ذلك يورث الحرام في الولد) وهذا القول يقال ان من جامع في  
 آخر الحيض ومن ظهور المرأة وعملها من الحيض كان يولد الحرام له وهو قول الحكماء قالوا وعة  
 الحائض والحائض يولد حرام في لو نولد لربو من أخصاها في شرح السكبه وانها في الحوض يستحب  
 له ان يصدق بدينار ولا يحب ذلك ودينار كان في قول الحوض يصدق بدينار وكان في آخره يستحب  
 دينار وابسعدائه تعالى ولا يعود ومن كان له ثوب يصدق بدينار وكان ثوبه يصدق بدينار  
 وكان ذلك ورد في الحديث وهو لروى في روضة ومتى جامع في الحوض تعدد عالمه انحرى من دة ولان  
 شهو رعد لا يحرم عليه ان يمسح برقبته وتوب لركن يستحب أن يصدق بدينار جامع في قوله أو  
 يصدق بدينار جامع في قوله وهو قول القدم بمره عراشته وبها قولان شهو رما دة استحسانه في  
 الحديث وان في ربه كل حال ثم الدار لو حب أو لمحب من عمل الاسلام من الذهب لخالفه بصرى  
 الى المقر او المساكين ويحوز بصرى الى واحد على قول الوجوب بحسب على لزوم ربح ربحه في اداء ماله  
 واداره وهو ان يصدق المعروف ان قبالة قوله وشده واداره ضعفه وربه من الانقطاع انقبوا انشى  
 قول الاستاذ أي محو ماله ما لم يقطع واداره ان يصدق ولم يغسل أمان وطهها ما أوجبها لا يضرهم  
 فلا شيء عليه فاعا و قبل يوحى به بحسب الحرم (وله ان يستفتح بجميع دين الحائض ولا يأتها في غير  
 لثني) مفعول من الاثبات أي موضعه وهو الفضل (احرم غشيان الحائض لاجل الادنى) يشترط به الى قوله  
 تعالى ويستلذون الخوض فل هو ذى أي مستلذ مؤد فاعتزلوا المسامحة أي محض أي احتسوا بمحامتهم  
 اذا حضروا ثم قال تعالى فأتوهن من حيث أمركم الله أي التي التي أمركم به وحكمكم (والاذى في غير  
 المأني) وهو الدبر (دائم) لا يقطع (هو) شدة غشيان ثياب الحائض وهو تعالى) ساذكم حرمكم  
 أي مواضع حرمكم تشبهن ما تشبهن الما يلقى في رءوسهم من السدور (وتواحرزكم) أي فأتوهن كما  
 تاتون المحارث وهو كالبيان لقوله تعالى فأتوهن من حيث أمركم الله (أي شتم) وهو يحمل ثلاثة معان  
 معانها هاتكون أي بمعنى كيف أي كيف شتمت مقبلة أو مدبرة بعد أن يكون في موضع المحارث روى  
 أن اليهود كانوا يقولون ان من جامع امرأته من دونه في مدها كان ولدها حول دمه كذلك رسول الله صلى

ولا يأتها في غير  
 ولا بعد قضاءه وغسل  
 الغسل وهو محرم من  
 الكتاب وقيل بذلك  
 يورث الحرام في الولد  
 ان يستفتح بجميع دين  
 الحائض ولا يأتها في غير  
 المأني اذ حرم غشيان  
 الحائض لاجل الادنى  
 والاذى في غير المأني دائم  
 فهو أشد تحريم من اتيان  
 الحائض وقوله تعالى فأتوهن  
 حرمكم أي شتم









مذهب الشافعي رضي الله عنه في هذه المسئلة اتفاقا سوى في ارضه وأما الاستنجاء بالخائض فضر بات  
 أحدهما - ع في من ح حجره و ينقح حجره أي أن ينقع الخيض وتعتدل أو تقيم عند حجرها عن القبل  
 لمخرج شئ ما فوق السرة وتحت الر كبة وهو جازئ صانه دم الخيض ثم يمسح به وفي وجهه شاذي حرم  
 الاستنجاء بالموضع المستطعم بالدم اه وقال أصحابنا وبمسح الخيض فربان زوجه ما تحت ازارها و يحرم  
 مباشرة ما بين السرة والر كبة عند أي حيلة وأي توسل خلا لجمده وقد تقدم ذكر قوله وما احتج به  
 و احتجنا على محمد بن وهب بن عيسى بن عبيد بن مسلم لا يرى له نجس يحل له من امرأته وهي حائض لك ما فوق الاراز  
 وموله صلى الله عليه وسلم بعائنه عدي بن عبد الله اذ لو كان الموضع مومع الدم لم يكن لشد الاراز معنى  
 (وه أن كل المرأة الحائض وكما يطهر في استنجاءه وعبره وليس عليه اجتنابها) وهذه القوت  
 وضاحية ارجل الحائض كمن شاء وتروله ما بين يديها ولا يجزئها شئ الا جامع كاد كرا  
 (واب أراد ان جامع أهله مرة واحدة) أي أراد لعود للجماع نابا (بمسح فرجه) وقد  
 امر بمسح فرجه وتوضيحه مسحا لم يتناول الماء فهذا هو لادب (وناحي) ور دأت يستوفي ما بقي  
 من الموضع (فلا جامع حتى بمسح فرجه أو يبول) يخرج ما بقي من القوت في عروق الدكر  
 وبعد القوت قال صاحب هذا الكلام من عبر بمسح فرجه نجس حتى يذهب منه كل من جده أو يمسح به  
 لم من الشاذل (و كرهه الجامع في قولنا لا يسل حتى لا يدم على غير طهارة) فان ادورح تعرج أي  
 لغرض من كان ما هرا أدله وهو دون مسك جسده لم يأنس له (فان أراد موم أو لا حل)  
 مداح (فليتوضأ وضوءه صلاة فريضة) فله صاحب القوت (قال) عدائته (من عمر رضي الله  
 عنه) اقل للشي صلى الله عليه وسلم أيام أحد وهو حائض قل دم ادنوص (قال العراقي متفق عليه من  
 حديث ابن عمر سالت عن عبد الله هو السائل اه فاحديث من رواية ابن عمر عن أبيه (واكن قد ورد فيه  
 رخصة) أي في يوم بعد جامع من غير أن ينس منه (فان شئت رضي الله عنها) كتاب النبي صلى الله عليه  
 وسلم يوم حسام خمس من) فان لم يردوه فودد وترمدى واسماحه وقال يزيد بن عروبان وهن  
 وقرا ينفق عن اخيه له من دمه قال وهو صحيح من جهة الرواية اه قلت وأخرجه كذلك أحمد  
 وبسند في مسندهم كتاب سام وهو حسب ولا ينس ماء وفي رواية بحكم قال من القيم هذه (رواية طه عند  
 أنه الحديث قول الحافظ ابن حجر ان حديث صحيح وثوداد وهم يريدون خضاً وأخرجه مسلم  
 كتاب سام وهو حسب دون قوله ولم ينس ماء وكأنه حديث أحمد اه وكتبت بسند ابن المارد قوله لم ينس  
 ماء أي للعسل وهذا لا يمنع كونه مني به عليه وسير كتاب يتوصأ وحيث انه صحيح من جهة الرواية فالعقبي  
 كذلك صحيح به فعن ذلك نشر بحالاه غير ان هذا لا يلائم حقايق اصناف شام (ومهما عاد  
 في فرائضه) أيام (في جامع وجه فرائضه) اصطف زره (فانه لا يرى ما حدث بعده) وهذا قدرناه بـ  
 هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في كتاب ترتيب الاورد عند ذكر آداب النوم  
 ولعله انما جاء أحدكم الى فرائضه فيصنع صفة فونه ثلاث مرات الحديث رواه الجماعة وانما مسلم  
 طاب حذاره فليست من فرائضه وانما هي له لا يعلم ما يخصه بعده على فرائضه الحديث وصيغة الثوب  
 كسرا موم صرحه وقيل خاشه (ولا يمسح حتى يتكفي) شعر منه (أو يمسح به) (ويستعمل  
 موسى الحديث وفي معناه الشوير (أو يمسح بالدم) بالصد أو الخامة (ولا أبين من بصره جزئ) قطع  
 (وعبر ذلك) (اذا ترد اليه سائر أجزائه) شعره ودمه وظفروه (في الاخرة فيه ودجا) أي مما سقط عنه  
 من ذلك وهو حجب رجع اليه جسد (ويقال ان كل شرة تطالب بكتابتها) فله صاحب القوت وزاد وقد  
 روي جماعة عن هذا حديث مقطوع موقوف على الارزاعي قال كما نقلت لاس من ثبوت الجنب حتى سمعوا  
 هذا الحديث والنسب فيه على السببي أي أن يمسح لرجل حيا اه (ومن لا أدب أن لا يعزل) في جماعه

وله ان يؤا كل الحائض  
 ويحاطها في المضاجعة  
 وغيره اذ ليس عليه حتمام  
 وان أراد أن يجامع ثانيا  
 بعد أحوى فليقبل فرجه  
 أو لا دون احده لم يلاجمع  
 حتى يعسل فرجه أو يبول  
 ويكره الجامع في أول الليل  
 حتى لا ينم على غير طهارة  
 فان أراد انتم أو لا كل  
 ذلك وضوء ولا وضوء الصلاة  
 حديث سنة قال ابن عمر قال  
 للشي صلى الله عليه وسلم  
 أي لم يمسح به وهو حسب  
 قاله يوم ادنوص واكن قد  
 وردت فيه رخصة قالت  
 عائشة رضي الله عنها كان  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 ينام جنباً لم يمس ماء ومهما  
 عاد الى فرائضه فليجمع وجهه  
 فرائضه أو لينفضه فانه  
 لا يرى ما حدث عليه بعده  
 ولا ينبغي أن يحلق أو يقلم  
 أو يستخذ أو يخرج اللحم  
 أو يمس من نفسه شيء وهو  
 جنب ادنوص اي به سائر  
 آخرته في الاخرة وعود  
 جسده ويقال ان كل شعرة  
 قد يمسحها من الآداب  
 أن لا يعزل









وهم بالروام منع واستفاد حبانهم حوفا من خضر احمق وقد ثبت بسبب مهابته في شدة الخوف من كثرة الخرج سبب كثرة الاولاد  
 ولا حرج من الخرج الى العقب في كسب ودخول مداخل لسوء هذا ايضا غير مهيبة عنه فان له خرجا معي على الدين ثم الكمال  
 وانفس في تنوكل والافقة الصواب (٨٢)

الكلال وترك الافضل  
 ولكن النظر الى العواقب  
 وحط المال وانذاره مع  
 كونه مافضل للتوكل لا تقول  
 له مهيبة عنه في الرابعة  
 الخوف من الاولاد الامات  
 له عتدي تروكهم من  
 المنة كما كانت من عدة  
 اعربى فيهم موت  
 في عدة مافضل لوزن  
 هو اصل سكاك واصل  
 اوفى في الاخر سكاك  
 وابوءه وكذا في العزل  
 واهل في اعقاد عرق  
 سمع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في سدد ويرل معوله  
 امرأة تركت سكاك  
 اسند كاف من اب يهود  
 ربح وكانت تنهال من  
 ولا ترجع البكره الى  
 عن ترك السكاك والحامه  
 انتم امرأة تنهال  
 ومما عتدي استافه  
 وانحر من اطلاق مفس  
 والرمح وكان ذلك عدة  
 بسبب الخواص بسبب  
 في سعمال مباح حتى كس  
 يقرب صواب ثم لحض  
 ولا يدخل الخلاء الاعواء  
 فهدى بدعة تحذف السنة  
 في ربة ماله وصدقت  
 واحدة من على عائشة  
 رضى الله عنها لما قدمت  
 بصره فمذنت بها كبريا  
 مخافة ان يفسد ما كان  
 وقد قال صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك لو ادخني وفرأ ذا المؤدة مثلت وهو في الصحيح قد سوي الصحيح ايضا بخبر صحيحه في الاباحه

لهم اومهم بالروام اجتماع) مبرك ذلك اعمه فانه لم يمت من سقوط (واستبقه حبانهم حوفا من خضر احمق)  
 وهو لو خرج الحاصل عند روضه (وهذا ايضا بسبب مهابته في شدة الخوف من كثرة الخرج) ولصرف  
 (سبب كثرة الاولاد ولا حرج من الخرج الى العقب في كسب) وما عرى حمره (ودخول مداخل  
 له و) والتمه بسببه (وهذا ايضا غير مهيبة عنه فان له خرجا معي على الدين ثم الكمال وافضل في  
 توكل) على الله تعالى (والافقة الصواب مة تعالى) لردعه وورق ولاده (حاشا ل) تعالى (ومما دانه  
 في لارض لا على تهروم فلا حرج فيه سقوط عن ذرة الكلال وترك الافضل) كسباني يانه في موضعه  
 من دنا ساد وكن سطر لعوف) في لامور وملاحقة فيها (وحديث لائل والاعارة) بسببه أو  
 عاله (مع كونه مافضل لا وكن) اساهره (لا قول له مهيبة عنه) وقد ثبت الله صلى الله عليه وسلم اذ حمر  
 فوثب من غير حرج وهذا البحث ايضا في بيانه في موضعه من هذا الكتاب (الرابعة الخوف من الاولاد  
 الامات) خاصة (ما في تروكهم من العزة) وبعث (كما كان من شأن العرب في اخذها من الجواهر) في  
 وبعث الامات) وادعاهم حاسا المعرة يوم (فهدى بدعة فاسدة) من أصله (لترك سببها اصل سكاك و  
 من ابوءه ثم لا يترك سكاك وابوءه وكذا في العزل) وساد في عقد امرة في سبب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم (شد) وأقرب من اعتقد هاشي عبرا والى سكاك من سبب لم يرس (و) يرل معوله امرأة  
 تركت سكاك (واما) (من) في العز واصل وحل وكن تنهال بالرحل فلا ترجع البكره الى حبيث في  
 ترك سكاك) وفي بعض اصناف ترك ترك سكاك (خامسة بدعة مارة) عن سكاك (نعرها)  
 وسلمها ر محقق في الدين (وصالعتي في مافضل) ما سعمال كثرة ان في ابطارة (فتر) بذلك (من  
 انفس) في الوضع (دلفاس) وهو حرج الدم عقب المؤدة (دارماع وكان ذلك عدة بسبب الخواص  
 ساعفتي في استعمه المايه) الكثرة للعاهرة ودخول الحمامات ومما رة لحد للظهور (حتى كسب  
 صواب أيام لحض) وبعث في حدهر ولا يصلي في ثياب لمحض حتى يحسب (ولا يدخل الخلاء) في  
 موضع ماله (لا عوا) حاشا من الامات (فهدى بدعة تحذف السنة في ربة ماله) وهن ابسط  
 من أهل الهردان (و) سددت واحدة من على عائشة رضى الله عنها لما قدمت لبرصة) في فدمتها  
 حالت بها عيا رضى الله عنه (فمذنت بها) ماله صاحب القوت (يكون انفسه هو اساد دون مع  
 لولادة فان كنت قد قال صلى الله عليه وسلم من ترك سكاك مخافة ان يفسد ما كان  
 مرس تقدم ذلك من حديث الحسن بن أبي سعيد في ترك سكاك دون قوله (فما قال  
 كثرة السكاك وقوله ليس ما في ليس موثق على سنن وطريقنا وسنننا) وهو سكاك  
 واركه مارك لا فصل (فان قلت قد قال صلى الله عليه وسلم في العزل) لماسل عنه (ذلك لو ادخني وفرأ  
 وذا المؤدة مثلت وهو في الصحيح) قال العراقي رواه مسلم من حديث جرادة مذهب اه فانت وكذلك  
 أخرجه أحمد ونود ود وترمذي والسنن واسماحه والهراني واسم مذهب وابيه في قال العراقي  
 في شرح الترمذي هي أحسن عكاشه وحديثه مرد وقد اختلف في زيادة العزل فيه فلم يخرج ماله (فما  
 وفي الصحيح) صا حمار مريجة في لامة) من حديث جرادة مذهبه سكينة وسبب في ذكره في آخر الفصل  
 ومنها حديث سعيد وحديث في هريرة بشير الى أن حديث جرادة قد عورض بأحاديث وقد صرح  
 الهم في ذلك فقال رضى حديث في هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العزل قال ان يهود

ببصره فمذنت بها كبريا  
 مخافة ان يفسد ما كان  
 وقد قال صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك لو ادخني وفرأ ذا المؤدة مثلت وهو في الصحيح قد سوي الصحيح ايضا بخبر صحيحه في الاباحه

نزعهم بعزل هي مؤودة الصعري كدست به رد قال له بقي وبشبه أن يكون حدث حادثة على طريق  
 البرية اهـ وحزم الطعاري ما به مسوخ ونعقب عكسه اس حرم وحل بعري في شرح بن مدي حديث  
 جدامة على عزل عن الحزم بر وال لعني الذي كان يحذره من حصوله الخ وفيه تصحيح للعم ٧ بعده  
 فقد يؤن لموته وضعه واذا خبوا انما المصطفى الى وجه الخ مع من حذره بنجدامة ومن طاعت  
 الاباحة مع ورود كل من ذلك في الصحيح بوجه آخر فقال (وقال صلى الله عليه وسلم) في اهل ذلك (لؤد  
 الخي كقوله في) الرباه (الشرك الخي وذلك لوجب كراهه) تسمى ترك لادس (لا تعريما) وقروه  
 العراقي في شرح الترمذي بوجه آخر فقال قول اليهود انهم المؤودة الصعري يقتضي انه وأد ظاهر لكنه  
 صعب ما يسهل الى دس المؤودة بعد وضعه حيا على قوله عدم الالام انه مؤود الخي به يدل على به يس في  
 حكم الصهر فلا يترتب عليه حكمه وهذا كقوله ان الرباه هو شرك الخي وعي - - - - - مؤود من وجه  
 لا فيه طريق قطع الولادة اهـ (قال في فتاوى ابن عباس رضي الله عنه انه مؤود الصعري مؤود لا صغر وان  
 لم يوسع وجوده به هي مؤودة الصعري) أي بوجود العزل بعدم فصل لؤد ان كان صب عدمه لانه  
 معن ما يثني منه لؤد فذهب فصله وحسب غاية فله وهذا بقول عن ابن عباس رضي الله عنه صاحب مؤود  
 ورواه المتوفي نحوه في المعرفة عدم (قال هذا من منه لدفع لوجود على قطع هو قياس صعب) عدم  
 الاثنية (ولذلك أسكره) عليه (على) في طاب رضي الله عنه لما سمعه (يقول ذلك) (وقال لا تكون  
 مؤودة لا بعد سبع أي بعد سبعة أحوار وتلا) على رضي الله عنه (لا تية بوردة في أطوار الحقة وهي  
 قوله تعالى ولقد حافظ لاسباب من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في فراكم يكن الى قوله أنشأناه حقيقة آخر  
 أي معافيه الروح ثم لا قوله تعالى في الآية الاخرى واذا المؤودة سملت) فانها ذكرت بعد سبع من قوله  
 د شمس كترت فان فلا تكون مؤودة أي مقتولة الابد عام هذه الخصال من تمام الخلقة هكذا ذكر  
 صاحب القوت ورواه اللفي نحوه في المعرفة ود كر ابن عباس رضي الله عنه قال لا تكون  
 مؤودة حتى تأتي عاها الخالاب السبع فضاله عمر صدف مال الله قال اهـ (و) ينزل الى المعافيه  
 في طريق القبر ولا اعتبار ظهور ذلك في موت مصعب على واس عباس رضي الله عنه في العوص على العالي  
 ودولة العلوم) وحسن الاساطير وهذا من دقيق العلوم تعريده على ربه الله عليه نور علمه ومادده  
 ونفي استدلاله (كيف ومن المتوفى عليه في الصحيح عن حار رضي الله عنه) قال (كان عزل) أي عن  
 تساننا (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واقرأ ابن) أخرجه الاثنية عنه خلافا ود من  
 طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن حار وخرجه البخاري في مسند طريق حار  
 ومسلم من طريق معقل بن عبيد الله عن عطاء عن حار وخرجه البخاري في مسند طريق حار  
 آخر كالعزل) على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (بلغ ذلك في امة صلى الله عليه وسلم فلم يمسها)  
 وهذا الامتداح خرج مسلم وحده من رواية حار بن هشام عن أبيه عن ابن عمر عن حار وخرجه مسلم  
 بصار يادقو كان شبا في عهده ما عدا القرآن وفي هذا الحديث ثوابه لاولي عداه بدل من عي  
 بأخيه لعزل يكونهم كانوا يعلونه في زماني صلى الله عليه وسلم وهذا هو الذي عليه جمهور العلماء من  
 المحدثين والاصوليين ان قول الصحابي كانه فعل كذا مع صدقته الى عصر الرسول مرفوع حكاه وخالف في ذلك  
 فريق منهم أنكر الاسماء على فقوله انه موقوف لاحتمال عدم اصلاعه عليه سلام على ذلك لكن هذا  
 لاحتمال هو مرفوع لقدمناه من رواية مسلم فباع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يمسها ذلك  
 طلاء وتقر به وهو حجة لا بدع في شبه قد وضع قوله والقرآن بعزل قوله في رواية مسلم لو كانت  
 ينهي عنه بها عنه لقرآن وانما هو ان معناه ان الله تعالى كان يطلع بسبب من صلى الله عليه وسلم على فعل  
 وينزل في كماله المع من ذلك كيقع ذلك في صيا كثره وهذا قال ابن عمر كان في الكلام ولا يسهل الى

وقوله المؤودة الخي كقوله  
 لشرك الخي وذلك لوجب  
 كراهه لا تعريما فان  
 فقد قال ابن عباس العزل  
 هو المؤودة الاصغر فان  
 الممنوع وجوده به هو  
 المؤودة الصعري قلنا هذا  
 قياس منه لدفع الوجود  
 على قطع وهو قياس ضعيف  
 ولذلك أسكره عليه على  
 رضي الله عنه لما سمعه وقال  
 لا تكون مؤودة الابد  
 سبع أي بعد سبعة أحوار  
 وتلا الآية الواردة في  
 أطوار خلقة وهي قوله  
 تعالى ولقد حافظ  
 من سلاله من طين ثم جعلناه  
 نطفة في فراكم يكن الى قوله  
 أنشأناه حقيقة آخر  
 أي معافيه الروح ثم لا قوله  
 تعالى في الآية الاخرى  
 واذا المؤودة سملت  
 فانها ذكرت بعد سبع من قوله  
 د شمس كترت فان فلا تكون  
 مؤودة أي مقتولة الابد عام  
 هذه الخصال من تمام الخلقة  
 هكذا ذكر صاحب القوت ورواه  
 اللفي نحوه في المعرفة ود كر  
 ابن عباس رضي الله عنه قال لا  
 تكون مؤودة حتى تأتي عاها  
 الخالاب السبع فضاله عمر صدف  
 مال الله قال اهـ (و) ينزل الى  
 المعافيه في طريق القبر ولا  
 اعتبار ظهور ذلك في موت  
 مصعب على واس عباس رضي  
 الله عنه في العوص على العالي  
 ودولة العلوم) وحسن الاساطير  
 وهذا من دقيق العلوم تعريده  
 على ربه الله عليه نور علمه  
 ومادده ونفي استدلاله (كيف  
 ومن المتوفى عليه في الصحيح  
 عن حار رضي الله عنه) قال  
 (كان عزل) أي عن تساننا  
 (على عهد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم واقرأ ابن) أخرجه  
 الاثنية عنه خلافا ود من طريق  
 سفيان بن عيينة عن عمرو بن  
 دينار عن عطاء عن حار وخرجه  
 البخاري في مسند طريق حار  
 ومسلم من طريق معقل بن  
 عبيد الله عن عطاء عن حار  
 وخرجه البخاري في مسند طريق  
 حار آخر كالعزل) على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (بلغ ذلك في امة صلى الله  
 عليه وسلم فلم يمسها)  
 وهذا الامتداح خرج مسلم  
 وحده من رواية حار بن هشام  
 عن أبيه عن ابن عمر عن حار  
 وخرجه مسلم بصار يادقو كان  
 شبا في عهده ما عدا القرآن  
 وفي هذا الحديث ثوابه لاولي  
 عداه بدل من عي بأخيه لعزل  
 يكونهم كانوا يعلونه في  
 زماني صلى الله عليه وسلم وهذا  
 هو الذي عليه جمهور العلماء من  
 المحدثين والاصوليين ان قول  
 الصحابي كانه فعل كذا مع صدقته  
 الى عصر الرسول مرفوع حكاه  
 وخالف في ذلك فريق منهم أنكر  
 الاسماء على فقوله انه موقوف  
 لاحتمال عدم اصلاعه عليه سلام  
 على ذلك لكن هذا لاحتمال هو  
 مرفوع لقدمناه من رواية مسلم  
 فباع ذلك النبي صلى الله عليه  
 وسلم فلم يمسها ذلك طلاء  
 وتقر به وهو حجة لا بدع في  
 شبه قد وضع قوله والقرآن  
 بعزل قوله في رواية مسلم لو  
 كانت ينهي عنه بها عنه لقرآن  
 وانما هو ان معناه ان الله تعالى  
 كان يطلع بسبب من صلى الله  
 عليه وسلم على فعل وينزل في  
 كماله المع من ذلك كيقع ذلك  
 في صيا كثره وهذا قال ابن  
 عمر كان في الكلام ولا يسهل الى



على موضع الربا خرقه، موصوفة في الريش وبأدوات تلج بطنه، تملأ بشره ويقوى جلده، وإن كان  
 ذكرا فيكثر ولا يبلغ أنفه ولا يمشي بمسك الماء، وتروى بغيره بأصابع مقله الاطمار ويقطري عيبيه  
 شيئا من زيت الادهان ويدعى في دبره ليسخ للزهر وداطع عبرت عصارة لافق وشكل كل عضو  
 على أحسن شكله ويدعى صمغ عيبيه شيئا كالخر بر ونعمر شانه ليسهل اتصال اسنول عنانهم به  
 أو يقاتل ويوم في بيت معتدل قرب من الماء والظلة ما هو بعض الجهد بالحرق الا مما يحويته  
 أن يتفقد في نومه وبقية، فاذا وجد حذبه اصبر من ذي من قل أو بق أو غير ذلك من ذلك لم يسكن  
 وصار يسكن بذلك املو جوع ناله أو خرد أو جوع هو جوع أن يسد أو يدفعه وما لرصاع فصاع  
 وضع ما يمكن بلن أنه فانه أشبه الاعدية نحوهم ما سامع من عذاته وهو في لرحم أعنى طمنت منه فانه  
 بعينه هو المستحيل سلاشترك الرحم والامني في الوريد عادي ومما هو جوعه دم الطمات  
 بالسكاية الى لرحم اعداء الحبيب وتعدا فضاله الى تدبير عذاته أيضا وهو قبل ذلك وآف حتى به  
 بانقرية ان في اقامه حياه منه عطية الناح حد في دفع ما يؤده لانه يلهيه ويشغله عما يؤديه ويحبس  
 رايه في تعديته بلن أنه من يكون بين كل مرة ومرة من ما يصمغ العذاة الاول قبل اتحاد الثاني  
 والا حود ثل لعق بمسك ولا ثم رصع لحلاء العذوة ومما يحسب أن يلزم اتصال شيئا به من لغوي به  
 مرحة أحده ما انخريلك اللطيف والاخر انخريلك الذي حوت به عذاته وروا الاطال وقادة  
 انخريلك تحلل الاخلاط وانتعاش الحرارة له بر به دفاعة ليس تعري النفس ويساعها وان منع  
 مانع عن ارضاع أمه من صفتها أو سداسها وميلها الى الترفه وأرضعها أشبه العيصية البدن المعتدلة بين  
 السماء والارض الحسنة الاخلال و... حتى أن لا تتجمع اشنة ذلك تحرك منها ذم، فتمت بعد ذلك  
 ووما حلت وكان من ذلك ضروري الولدين جميعا أما رضعه ولا ضرر اللطيف الى عده من غير وما حلت  
 فانه ما ياتي به من اعداء لا شياخ الاخر الى اللين والاشنة في العاقل غير الى عاقل تدرج به يستد  
 عليه ثم تظلم، قل الى ما هو ضعيف من الاعدية ويكون افعام تدرج به في العمل بلا يطة متحدة من الحبر  
 واسكرها أعنى الى الذي لم يبال لرعليه ولقد اعد العذبة للرضع صواب لانها عذبة نبات أكثر أسنانها  
 وتصل أعصابها واداسكت الاباب تعاطى مؤا كفة صلب المصع و... رصع المقدم في معالجة أمراضهم هو  
 تدبير المرضعة فيستغنى عن مداواتهم عداواتهم فاذا انتقلوا الى سن اصابت راي حلاتهم من حدوث عصب  
 وخوف شديد أو دم وقرب ابيه ما يحبه ويحبى عنه ما يكره فاذا شمس يومه يحلى به من بين اللعب به ثم  
 يظلم ثم يحلى به ومن اللعب الاطول ويحبون عن شرب الماء على الطعام وادان عليه مستسبحين يقدم الى  
 المؤدب والمعلم ولكن تدرج ولا يعمل على ملارمة الكتب مرة واحدة فهداهو سرح في تدرج بهم وهداه  
 فتدبرهم تدرب الانماء وبعده الصفة قال المصنف رحمه الله تعالى (أداب لولادة أربعة لأول لا يكثر  
 درجه بالولادة كرحونه بالاشي) كما كان أهل الحاطلة على ذلك واليه الاشارة بقوله تعالى ود شر  
 بعدهم بالاشي طل وجهه مسود وهو كظم توارى من القوم من سوء ما شره (له لا يدري ان اخيرة  
 له في أيامه) الله كرا والاشي (وكم من صاحب اس ينشئ أن لا يكون له) ولا يوجد له سوء خلاقه وحله على  
 امكاره ولا تعاب وتشويه عرصه (أو يكون) الولود (سائل السلامة من كثير) للروم من الخاب  
 (واشواب يهن أجزل) وأومر في مقالة مكادنه وصبره على تربيته (قال صلى الله عليه وسلم من كاسه  
 امة فادم ان احسن تاديبها وغذاها فاحسن عداها وادم عليه الدعمة اني أشدح الله عليه كانت له  
 مائة وميسرة من لدر الى الحسة) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير والخراشي في مكارم الاخلاق  
 من حديث اس مسعود بسند ضعيف انه قلت وفي رواية في ذهابوا أحسن آدمها وعلماها أحسن تعلماها  
 ووسع عليها من نعم الله اني أشدح عليه كانت له مائة وسفر من اسار (قول اس عباس وصي الله عنه

وهي خمسة في الاول ان  
 لا يكثر فرجه بالذكور ورحته  
 بالانثى فانه لا يدري الحبرة  
 له في تهمافكم من صاحب  
 اس ينشئ ان لا يكون له أو  
 تندي ان يكون تندي  
 السلامة منهم أكثر  
 والثواب يهن أجزل قال  
 صلى الله عليه وسلم من كان  
 له ابنة فادمها فاحسن  
 تاديبها وغذاها فاحسن  
 غداها وأصبح علمها من  
 الدعمة اني أشدح الله عليه  
 كاسه ميسرة من  
 النوار الى الحسة وقال ابن  
 عباس رضي الله عنهما قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم









من حديث ثيس "هو السقط ينقل الله به ميراثكم" فيه بين يوم يقيمه يقول في رب تصدعوى ولم يسموه  
هكذا رواه مسند من علي في مشيخته عن أبي هذبة عنه ورواه عنه أبي بكر بن فضال بن سنان عن أبي  
عساكر في الترمذي عن أبي هريرة بلفظ "هو السقط ينقل الله به ميراثكم" من إقراركم ورواه عن العنبري عن عبد الله بن  
أبي عمير عن أبي هريرة وبعثني ضعيف ورواه أيضا بلفظ "هو السقط ينقل الله به ميراثكم" من إقراركم ورواه المصنف  
الأول قال ابن القيم وأما المشهور في عائشة رضي الله عنها سقطت من أسنن صلى الله عليه وسلم سقطت أسنانه  
عبد الله وكذا ما به ولا يصح (وقال صلى الله عليه وسلم اسمكم نذعوب يوم القيامة اسمائكم وسماء آباءكم)  
لأن الدعاء بالآباء أشد في التعريف والمعنى في التمييز ويروى عنه خبر ما رأى اسم ينادون اسماء مؤمناتهم  
لأنه ضعيف بالاتفاق ولا يعارض بالصح في حديثه وأسماءكم ما تسمونهم وأسماءهم ما تسمونهم وعندهما من  
وهما من لا يجوز مرة وحرف قال أبو داود في الحديث ويستحب تعبير باسم هذا الحديث قال يعقوب بن  
يونس ومن حديث أبي الدرداء قال المروزي ما سألت جدي وقال البيهقي به من روى أنه روى كذا في أحد  
كلاهما من حديث عبد الله بن مسعود في الحديث قال أبو داود في الحديث كذا في الحديث  
اسماده جدي وقال المروزي وروى المروزي أنكره عائذ لكن لم يسمع من أبي الدرداء في الحديث  
منقطع وأبوه اسماء أبياس وقال الخطابي في الصحيح وحاله ثقات إلا أن في مسنده انقطاعا عن أبي بكر بن  
الدرداء وأنه لم يذكره ووجدت تحت الحديث اسم يعقوب بن هاشم يعني عبد قول البيهقي به من روى في الحديث  
من حديث (ومن له اسم بكرة) من جهة الخطأ أو من جهة المعنى (يستحب تسميته) به من روى في الحديث  
الله صلى الله عليه وسلم اسم بعض عبده (قال يعقوب بن رواد السهقي من حديث عبد الله بن الحارث بن  
خزاعة بندي سمع رجلا يقول في حديثه من روى في الحديث من روى في الحديث من روى في الحديث  
من الحديث المذكور ما نصه حديثنا أحمد بن عبد الرحمن قال حدثنا يعقوب بن عبد الله بن وهب عن أبيه  
سعد بن زيد بن أبي شبيب عن عبد الرحمن بن الحارث بن خزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عزى بيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على القفر ما سمعتم فقال لعاص قال رسول الله صلى الله عليه  
وما سمعتم قال لعاص وقال لعبد الله بن عمر بن الخطاب ما سمعتم قال لعاص قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أبو رواف ثم عبد الله قال فعرفنا دوارا بأصاحبه ثم خرجنا من القفر ودخلت أسماؤنا وقد خرج هذا  
الحديث من طرق أربعة كلها تنهي إلى اللبس من صدور كذا في ترجمة سهل بن سعد الساعدي مسنده  
إليه قال كان رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى سود فسماه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أيضا وذكروا في ترجمة عبد الرحمن بن عوف في مصنفه به قال اسمه عبد العزى فسماه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجمعوا اسمي وكبري) قال  
يعقوب بن رواد واسم صاحب حديث أبي هريرة ولابن دود وانه قد وجد في حديثه ورواه  
حديثه من تسمي ما سمى فلا ينسبني بكيتي ومن تنسبني بكيتي فلا تسمي ما سمى اه قف ما حدثه ورواه  
من حديث عبد الرحمن بن أبي عميرة الأنصاري البخاري ولقد في عهد صلى الله عليه وسلم ولا رتبة له ولا رواية  
بل رواه عن عمه رفعه وقد قال الهيثمي رحمه الله في صحيحه وأما حديثه عن أبيه حسنه المروزي وقد  
حسنه أيضا لطالب السلي وأحمد وأحمد أيضا أحمد بن حنبل وأحمد بن حنبل من حديث أبي هريرة وأحمد  
ابن سعد في الطبقات من حديث البراء ورواه ابن سعد أيضا عن أبي هريرة بلفظ لا تسموا اسمي وتكنوا  
كنية بني هاشم أبي تميم بن الاسم والكنية (وقيل هذا) أي اسمي عن جمع بين الاسم والكنية (أيضا  
كان في حياته) صلى الله عليه وسلم وما بعده فلا تسموه وهذا الحديث لا يوافق المسئلة (قال أبو هريرة)  
رضي الله عنه (كان اسمي برة) وهي زينة اسم أي سلمة تحت عمر من تسمونها ثم يزوج  
لنبي صلى الله عليه وسلم ولدت بأرض حبشة وكان اسمها برة (وقال صلى الله عليه وسلم لا تسموها) أي من

وقال صلى الله عليه وسلم  
انكم تدعون يوم القيامة  
باسمائكم وكنيتكم وكنيتكم  
فاحذروا أسماءكم ومن  
كان له اسم بكرة يستحب  
تبديله بأبدل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اسم بعض  
عبده وكان اسم زينب  
به فقال صلى الله عليه وسلم  
بسمها





(وَحَلَاوة) مهملة كانت (وروى عن حماد) بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (المهاجرات ولدته) الله من الربر بقباء) وهو الموضع المعروف بمرج المدينة فعدد كراهي آخر كتاب الحج (ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ثم دعا بقرعة مصعوب) في الله اشريف (ثم نقل) به (في فم فكان أول شيء دخل فيه) وقد رسول صلى الله عليه وسلم) ثم حكة بقرعة (ثم دعا به وبارك عليه وكان أول مولود ولد في الاسلام) في المدينة من فرس ولد في السنة ثمانية (وهو حواء) في جماعة مسلم (ورد شديدا لانهم قيل لهم ان اليهود قد هزركم فلا يولد لكم) روه البخاري ومسلم وروى بخود ذلك من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال ولد في عام فابت به النبي صلى الله عليه وسلم سمى ابراهيم وسموه بقرعة وادعاه بقرعة وكان أكبر ولد في موسى (في عشر مائة) وهو في اللغة ربيع القليل يقال طاق الفرس والاسير وفي الشعر عزم لقيد انما شرعنا ما كنع وقوله شرعنا بحرح ما قبل حسا وهو جبل اليونان والكناح بحرح يعنى لانه رجع بعد ثمانية شرعنا كنعلا شمس كنع واستعمل في الكناح لهذا الفعل في غيره بالاول ليهذا اللفظ في لغة قريظة ولول حقهها فلا بد منها وفي شعر وعية الكناح مصحح بعض الديباجة والديباجة في لغة قريظة الكناح والادند لا يوفقه الكناح فمثل الخلاص عند تباين الاخلاق وعروض الاما والوحدة عدم اقامة حدود الله ولكن من ذلك راحة منه سبحانه وفي شعره عدد حكمة بديعة لال الشمس كدرة في انفسهم عدم الحجة الى المرأة والحاجة الى تركها ونسرها هاد ونع حصل عدم وصاق بصدرة وعيل احمر فشرعه سحره وتعالى ثلثا ليجرب نفسه في امرة الاولى فان كان انواع صمدية استرحى في نفسه العدة ولا يمكنه ان يدرك بالرجوع ثم دعا بقرعة من قبل الاول وعلمته حتى عاد الى علاقها بقرعة في كبريت في نوع الثلاثة الا وقد حارب ووقع في حياضه ثم حررها عليه بعد انشاء له رد دل في تروح آخرا في جانبها به وهو الروح الذي على ما عابه من حيله في حوبة بحكمة وانما تعان بها (والا فم انه) في الما في (مباح) فدا ما به الشارع عند كرم من الحكمة (وايكه) بعض الناس الى الله مان) خير لي حديث بعض اخلاق الى الله فاذي والمراد ما اسجد داخل اسيرة ثم افرجوا عنه كان كذلك من حيث ذوقه اني طلع الوصل وحل بعد النعمة المؤدى الى ما مل اليدرة تكبر هذه الامه لان حقيقة في الله فانه ليس بحرام ولا مكره اصله بل تجري فيه الاحكام الحسة وودعه صلى الله عليه وسلم آذ وصاق وهو لا يفلح محطوا والمراد ما معنى هذا في لاه ذوقه من صفات المحبوب والدرى سبحانه وتعالى مره عها والقالب في أمثاله أن جميع الاعراض العسية كعصب ورحه ودرج وسرور وحياه وكبر واستبراء لها قول ونهايات وهي في حقه سبحانه مخوفة على العباد ذابا في وقت تدمت الاشارة الى كتاب قواعد العقائد والحديث المذكور ورواه أبو داود عن كثير من عبيد عن محمد بن خالد الوهبي عن معروف بن وايل عن معاذ بن دينار عن ابي عمر وكدار واه عن كثير عن في داود واس في عاصم والحسن اسحق كما أخرجه الطبري عنه انكر رواه اسماحة في سنة عن كثير جمع ليل معلوم عبد الله من لوليد الرضا وكذا هو عندنا في مؤثته من حديث سليمان بن عبد الرحمن ومحمد بن مسروق كلاهما عن الرضا في وهو ضعيف ومن جهة ورده اس الخواري في العلل المشابهة وقال الله تعالى في الغالب المرسل فيه أشبه وكذلك صحيح سبقي رساله وقال ان المصل ليس بمحط وورع انو حاتم لزي ايضا مرسل وقال الخطابي انه اشهر روايته علم (واما يكون مساجدا فيكون فيه يدع باسائل ومهما صنفوا فداها) لانه قطع وصلتها وحل فبدعتهما (ولا يسح ابداء العبادة بحرية من جيبها أو بصرة) شديسة (من حننه قال الله تعالى فان أطعمكم) أي بالتزويج والابداء والتجبر في اصاحد و صرب (فلا تسو عليهن سيلا) أي هز بلوا عين لتعرض واحملوا ما كان منهن كأنهم يمكن ان اسائب من ذلك كس لادب

أو حلالة وروى عن  
 الله ما كانت ولدته  
 الله لم يبر بقباء ثم أتيت  
 به رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فوضعه في حجره ثم دعا  
 بقرعة مصعوب ثم نقل في فم  
 فكان أول شيء دخل حوفه  
 ربيع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم حكة بقرعة ثم  
 دعا به وبارك عليه وكان أول  
 مولود ولد في الاسلام فخرجوا  
 به فرحا شديدا لانهم قيل  
 لهم ان اليهود قد هزركم  
 فلا يولد لكم (ان في  
 عشر) في مائة علم  
 انه مباح ولكنسه أبيض  
 المباحات الى الله تعالى وانما  
 يكون مباحا اذا لم يكن فيه  
 ابداء بالباطل ومهما طلقها  
 فقد آذاها ولا يباح ابداء  
 امير الاجناد من جانبها أو  
 بضرور من جانبها قال الله  
 تعالى فان أطعمكم سيلا  
 تبعوا عليهن سيلا







يعني وانما به فاعا كجفت كنه بدل تحجب من حسن حركت هو، وقول أومر هـ وصل امر من عاقله  
 رت همزة نوص وسكت همزة لاصبة كفي دونه تبه وثمر هيش، بسلافة كمن استعظمه عرب بلا  
 همزة فقالوا امر لكثرة الدوران ولا تهم حذروا أولا الهمزة لا ينكتب انهم حذروا همزة لوصل استعاض عنها  
 لتعرك ما بعدها (فليراجعها) والامر اللدني عندنا في دفعه وحسنه وقال في كية وصحبه  
 صاحب الهداية من طلبة لواء حوسو بحري مراحمه ما يؤمن العدة شئ قاسم لقاسم واشتهب  
 وابن النواز يجبر عند ما بالضرب والسجن والتعذيب اهـ ودليل الجماعة قوله هـ فامسك بعروق  
 دعه يرهاس لا تزن من يديه للغير من لا يمسك بالرجعة ويسرق من كها يجمع من لا يمسك  
 واخذ يثب تحمل الامر على قدر ولا يراحمه دس درك ككاح وهو يبرح في الانشاء قاسم امام  
 الحرس ومع استعذب الرجعة لا تقول ان تركها مكرره كمن دس في لوصه دس انارو معي كراسته  
 لصحة الخبر فيه وقد وقع دساء وسبقه لا يحسن دخول دس في وقول الشيخ في الدس في شرح  
 العدة ويتعلق بالحدث مسأله تصدوا ومعنى الامر لا امره في حق هو ثم يدرك شئ فلهان سبي  
 من عه عليه ويبرح لوصه مكره ثم يدل على ذلك هذه المسألة وحسن من المخطب دا  
 بوجه كنه ان امره ككاحا مع فعل في كل كلف الاول منه مكره وان في مكرره انوع  
 كنه او ان فوجه من شاع ككافان ثم عيبه ككاف ككاف مكره ولاد كنه صلاه مع لم يكن  
 الامر بالامر بانش ثم ياتي في الاول عيب من مكره ولا يحسن لوجه بواو توجه الحبيب من غير  
 الشارع ثم يبرح له عيب في امر من ثم يؤول سببه كمن الامر بالامر بانشي ثم ياتي في  
 وهو مكره ثم ياتي في امر من ثم ياتي في امر من ثم ياتي في امر من ثم ياتي في امر من  
 شاء ما فها وان شاء فها ككافان في ككافان (فمن عده) في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 امراته) في ككافان (فمن عده) في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 وحسنه صاحب القوت حيث قال ذلك عند دس ككافان في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 الحاضر اي (دس امره) ثم ياتي في امر من ثم ياتي في امر من ثم ياتي في امر من ثم ياتي في امر من  
 الخ به في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 عرض العدة لا يوصل في قول العده بخلاف يظهر في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 الرجعة فيه ولا يحسن لوصه في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 من غير لم يكن بعد تحريمه وان حبس في عده وهي منه لوصه (ان  
 ظهوره بكذا في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 ورجعه بقطع المني مع رد ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 في حبه وفيه بوجوه في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 اعراق الحديث في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 الخلاف حدث ان من عده في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
 ذلك بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 وانما صهيها من ان عده في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 ما مع عن من غير عده من ثم عده في ككافان عده وهي منه لوصه (ان  
 سلم مره في حبه في ككافان عده وهي منه لوصه (ان

فلا يراجعها حتى تطهر  
 ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء  
 طلقها وان شاء أمسكها  
 واما العدة التي امرته ان  
 يطلقها للنساء وانما امره  
 بالصبر بعد الرجعة تطهر من  
 ثلاث يكون مفصود الرجعة  
 لطلاق فقط



به لي حدث من الله اعل وانفعل كذا كذا قد ورد صاحب نفوت وهو صحيح روى جردود داود عن علي  
و نمردي عن مسعود و نمردي يصح عن جردود عن تفسيره الذي يروى مطلقا فلا يشترط ان  
يكون بعد وقت كذا لاول كره من نمرود و قد ورد في بعض النسخ ان كره  
لاول بعدة عن جردود لا يجوز ايضا (ويكون هو الساعي فيه) و خالف على هذا (ثم كره قلبه  
معاقرة زوجة الغير و طليقة أعني زوجة المحل بعد زواج ثوبان و ذلك غير مراد و قد  
ذلك من محض روى (و قد لا يثبت) و قد ورد في بعض النسخ ان الله تعالى يسلطون اعدائهم ثم قال لا يرى  
لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا يعني مع ما في بعض النسخ (و قد يواحدة كذا في المقصود من غير  
محمود) و قد ورد في بعض النسخ ان الله تعالى يسلطون اعدائهم ثم قال لا يرى  
جديد من غير زوجة ثم قال في بعض النسخ ان الله تعالى يسلطون اعدائهم ثم قال لا يرى  
في جواز الرجعة كذا كذا

(الصل) و قد ورد في بعض النسخ ان الله تعالى يسلطون اعدائهم ثم قال لا يرى  
ولا قوله في حرام ذلك و قد ورد في بعض النسخ ان الله تعالى يسلطون اعدائهم ثم قال لا يرى  
عن كره من نمرود و نمردي يصح عن جردود عن تفسيره الذي يروى مطلقا فلا يشترط ان  
يكون بعد وقت كذا لاول كره من نمرود و قد ورد في بعض النسخ ان كره  
لاول بعدة عن جردود لا يجوز ايضا (ويكون هو الساعي فيه) و خالف على هذا (ثم كره قلبه  
معاقرة زوجة الغير و طليقة أعني زوجة المحل بعد زواج ثوبان و ذلك غير مراد و قد  
ذلك من محض روى (و قد لا يثبت) و قد ورد في بعض النسخ ان الله تعالى يسلطون اعدائهم ثم قال لا يرى  
لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا يعني مع ما في بعض النسخ (و قد يواحدة كذا في المقصود من غير  
محمود) و قد ورد في بعض النسخ ان الله تعالى يسلطون اعدائهم ثم قال لا يرى  
جديد من غير زوجة ثم قال في بعض النسخ ان الله تعالى يسلطون اعدائهم ثم قال لا يرى  
في جواز الرجعة كذا كذا

و يكون هو الساعي فيه ثم  
يكون قلبه معاقرة زوجة  
الغير و طليقة أعني زوجة  
المحل بعد زواج ثوبان ثم  
يورد ذلك ثم يرد  
أرد حصة و كل ذلك ثم  
الجمع وفي الواحدة كفاية  
في المقصود من غير محذور





نبي صلى الله عليه وسلم اثنتان واحدة فارفعها رداء أحد وأبو يعلى وضعه بعضهم وأجاب ما من  
 الحق وشجعه مخيف منه مع معرفته بفتوى ابن عباس بوقوع الثلاث كإساقى وبانه مذهب شاذ فلا  
 يعمل به انه هو مسكر ولا يصح ما روى "نوداد والزمدي" وسدحه من ركانه طلق زوجته اسنة ففقه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مأزاد لا واحدة فردها ليه ففقهها شابة في من عمر وان اشبه في زمن  
 عثمان قال "نوداد" هذا أصح وعورض ما به نقل عن عبيد بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وزبير  
 كما نقله امره وثبت في كتاب الوفاق به وفيه اس المذبح عن أصحاب ابن عباس كعطاء وعاصم وعمر بن  
 ديار بن قيس من طريق عبد الرزاق عن معمر بن عبد الله بن طرس عن ابن عباس قال كان الطلاق  
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وثي بكر وسنن من ثلاثة عمر طلاق الثلاث واحدة فقل عمر ان  
 ابن عباس قد استنبوا في أمر كل لهم فبما دة في أو عصبه عبيد بن مسعود فمساء عليهم وقال اشيع خذيل من أمته  
 الى الكعبة في توصعه وحكى التمسى عصبه ولا يانه داومع الثلاث في كذا امه بكرة واحدة وذكر به في  
 لنوداد ومن رآه والخجور على وقوع ثلاث بعد بن دود سند صحيح من طريق ابن جاهد قال  
 كنت عند ابن عباس لما دخل فقال له طلق امرأته ثلاثا كذا كذا حتى طلق امرأته به ثم قال سطايق  
 أحدكم فيركب الا جوفه ثم يقول ابن عباس ما من عبد من عبد الله تعالى قال ومن يثق بالله فله خير  
 واثم يثق به ثم حدثنا بخبر ما نصبت ركنه ما من عبد الله تعالى قال ومن يثق بالله فله خير  
 طريق به ففى الروم الثلاث من دفعها بمجموعة في الموضع الا انه قال ابن عباس في طلق من ثمانية  
 طلقه فذا ترى فقال ابن عباس صفت من ثلاث وسبع وتسعون يحد بها آيات الله هو وقد حث  
 عن قوله كان صلى الله عليه وسلم واحدة ابن عباس قال في ربه صلى الله عليه وسلم يلقون واحدة فبما  
 كانوا في زمان عمر كانوا يلقون ثلاثا ويحمله أن الملقى أن الطلاق الموضع في زمن عمر ثلاثا كان يومه فقل  
 ذلك واحد منهم ملامهم كانوا لا يعمرون الا ثلاثا أصلا وكانوا يستعملونها نادرا وأما في زمن عمر فكثر  
 استعمالهم له ومما به فمساء عليهم بعد به صريح من الحكم بايقاع الطلاق ما كان يصح قبله  
 وهذا الكلام من حرم تأويله رسول الله صلى الله عليه وسلم في أن طلق كانت طالق كان واحدة في الزمن  
 من بعدهم ثم كذب في ذلك زمان ثم صاروا يقصدون بتعدد قارمهم ثم بعد ذلك به بقصدهم قال  
 وما قيل في تأويله ان الثلاث التي يعرفها لا تثبت في زمن الاقرب واحدة تسب على تغير  
 الزمان وبمعرفة اسنة وبشكل ادلائحه حشد قوله فمساء عمر واختله مع الاتجار على الوقوع ثلاثا  
 هذا ليركبه "ديحرم أو يساح أو يكون عيا ولا يقال لشافعي يجوز جمعها ولو دفعه وقال للحد من  
 كنية اية عايشين مكروه والثلاث مجموع غوبه تعالى لا تزدى نفس به تحدث بعد ذلك أمرا أى من  
 رعة والمرحمة والدم على امرأى ولما هو تعالى حجاج عليكم ان تطلق النساء ودا طلقتم اسنة  
 فطلقهن لعدنهن وهذا يقتضى لامة وحاق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وكان الصهاة يلقون  
 من غير كبير حتى روى أن معمرة من شعبة كان له أربع نسوة فافاهن بي بده صها فقال ثلث حسمات  
 لاجل ما عاها الارواى طلق ثلاث لا عاق ادهن فاقا طلاق وكل هذا يدل على لامة مع الاصل  
 عندنا فبما أن لا يطلق كثر من واحدة يخرج من الخلاف وقال لحنه يكون دعيا ان أوقعه بكاهة  
 لحديث من عمر عبدالله رضى الله عنه رأيت لوطيها ثلاثا قال اذا قد عصبت ركنه ما من عبد  
 امرأته ولا طلاق اما جعله عدد بمكة التدارك عند عدم ولا يحسن به نوريته في حديث محمود  
 بن سبب عندنا سبب رجليه نقاب قال "أحمر سبب" انه عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث  
 نكبات جميعا مقام مفصا فقال "يلعب ككاهة والله وأدس مهركم والله أعلم" (ثالث) وتختلف في  
 لتعلق تطليقها من غير تعيب (أى مهر عتق) واستحقاق (بشائها) وتطليق قلها من عدية على سبيل

• الثالث من تطليق  
 • على تعاقبها من غير  
 تعيب واستحقاق وتطليق  
 • قلها من عدية على سبيل

الامتناع والتجرب مجملها من أدنى امر في حال تعالى وتنوعهن وذلك وحيث مهم لم يسم به مبر (٣٩٩) في فصل السجاح كل الحس

ابن علي رضي الله عنه -  
 مطلقاً فادمنكاً ووجهه  
 ذات يوم بعض أصحابه  
 لطلاق امرأتين من نسائه  
 وقال قل لهما عتة أو أمره  
 أن يدفع إلى كل واحدة  
 عشرة آلاف درهم ففعل  
 فلما رجع إليه قال ماذا  
 تمت قال أما أحدهما  
 فسكربت وسوونسكربت  
 وأما الأخرى فسكربت  
 ومعناها تقول ما عليل  
 من حسب مهاري فأطرق  
 الحسن ورحم له وقال لو  
 كنت من أجد امرأة بعد  
 ما فارقتها لراجعتها ودخل  
 الحسن ذات يوم عي -  
 الرحمن بالحزن من هشام  
 فعنه المذمة ورثه هو ولم  
 يكن له ما -  
 صرنا للمثل عشتري  
 أنه عشتري حيث كنت لولم  
 أسرمه برى ذلك لك  
 حسب لي من كروبي  
 ستة عشر كروبي رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم مثل  
 عبد الرحمن من الحزن من  
 هشام فدخل عليه الحسن  
 في بيته فعظمه عبد الرحمن  
 وأجلسه في مجلسه وقال لا  
 أوملت إلى ففككت  
 جيتك فقال حاجة ما قال  
 وما هي قال جئتك خاطباً  
 ابتك فأطرق عبد الرحمن  
 ثم رفع رأسه وقال والله  
 ما على وجه الأرض أحد

لا تلتصقها بزوجك فكنت تحسروا وحرج وقال بعض أهل البيت عليه السلام وهو عيسى بن قول ما روي عن عبد الرحمن بن أبي بصير  
أنه طوقا عتيق وكان على رعيته (٤٠٠) عنه بعض من كثرة تطايقه وكان يعتمره على امرئ بن قول في خطبة له عليه السلام

ولا تسكحوه حتى قام رجل  
من همدان فقال والله  
بأنه يومئذ يسكنه  
ما شاء أحب أمسك  
وان شاء ترك فذكر ذلك عليا

وقال  
لو كنت بوابا على باب الجنة  
لأنت همدان الذي - لام  
وهذا يسمونه من همدان  
في حبيبه من أهل وولد  
مروعة - لا يسكن  
يوفق عنه فهذه الموافقة  
قبضة بل الأدب الموافقة  
ما أمكن فان ذلك أسر لقلبه  
وأوفق لاطن ذاته واقتصد  
من همدان أن أطلاق  
منح وودعه في أعين  
انفسراق والسكاح جميعا  
فقال ونكحوا الإيالي منكم  
والصالحين من عبادكم  
واما أنكم ان يكونوا فقراء  
بمنهم الله من فضله وقال  
سعد بن عبد الله بن جابر  
من ته كلاما - عنه  
\* اراهم أن لا يقضي سره  
لا في العدا ولا في الكاح  
فقد ورد في إفشاء سر النساء  
في الخبر الصحيح وعبد العظيم  
وروي عن بعض الأصحاب  
أنه أراد إطلاق امرئ فبين  
له ما الذي يريد فبين له  
العاقلة لا يبتلى ستر امرئ  
فلما طافها قبل له لم طلقها  
فقال ما - ولا امرأة غيري  
فهذا باب ما على الروح  
\* (نفسه اني من هذا

صمت في (أه تصفقه روجك) ونفسه نقوب فقد نكحت (فكك الحسن رعيته الله عنه وقام) من  
الحسن (خرج فقال) ولقد انقوب ثم قامه صرف فتوكل عني (بعض أهل البيت) قال (بعضه يقول  
وهو مول) بظهره عيسى (يقول ما أراد عبد الرحمن الأبن يعص الله طوقا عتيق) هكذا قاله صاحب  
القوت بنما هو هذا الرجل مع جلاله قد ورد له لم يوفق إلى أن نعلب حبه الاختباري عن حبه الاصطوري مع  
كثرة سانه تصرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير اجابة وتعليل لا يملكه هلا فعل من بني همدان  
كذلك المصنف ومن يتبع من الله بوزائله من نور (وكان على رعيته الله عنه بعضه بعض من كثرة  
تصفقه) اسما جديا من أهل (فكك يعتمره على ليرى أن قال) يوما (في خطبته ان) اني  
(حسب من روي فلا يسكنه) أي لا روجوه (يعتمر من) بن (همدات) يفتح فسكون واهمال  
الذي يملكه كثيرة من الهن (وهل رويته) أمرا ومسير يسكنه ما - وقال أحب أمسك وان أحب  
ترك) ولها القوت ومن كره فاروق (فسر ذلك عليا) رعيته الله عنه (فقال) من هذا  
(ولو كنت بوابا على باب الجنة) لقلت همدان دحلا اسلام

هكذا روي صاحب القوت بنما هو ذكر السجدي في قوله ما خطبه عنه عن الصادق عن عيسى بن قال  
أهل الكوفة لا تزحوا الحسن يعني انه روج حل من بلاد بصرى له رجل والله برؤيه عيسى أمسك  
وما كره خلق (وهذا يسمونه من همدان في حبيبه من أهل وولد مروعة) وأمرا حريه بذلك  
تأديته وفوقه (ولا يسكنه) أي لا يوفق على ذلك) انه لا يوافق عليه ولو من ما ومن (هذه المروعة) من  
لادب لمحمد ومهما أمكن فان ذلك أسر قلبه وأروق باطن رأيه (هذا هو الحق وقد علمنا به) كثير من  
(وهذا من هذا) الذي ذكره (باب إطلاق مسج) لا يجوز في حديثه من قوله عن أمير المؤمنين  
وولد رعاها ابنه صلى الله عليه وسلم خلق حصة وسودته وبعثه كانوا يلقونهم ولا يسكنهم  
وكان الحسن كان يطلق في كثر من هذا واما ذلك (وهذا عدايته في أعين في الكاح وعروا  
حده قال في الله) (وابن عيسى بن كرام من سعة) رأيا في الكاح ففعله تعالى وكما لا ياتي  
منكم ولصالحين من عبادكم وما أنكم ان يكونوا فقراء بمنهم الله من فضله وقال  
يعني في القلب ويكوب العبيد ويكوب المستعني كل واحد منهم على صاحبه - يحصيه به الله من نبي  
الله (الراحم) لا يقضي سره عند الكاح ولا في إطلاق فقر وردي فشاء سر الكاح في الحسرة الصريح  
وعبد عيسى) قال لعراق روي من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعدم  
الامانة عند الله يوم القيمة لرجل نصي الى مرتبة وتقصي اليه ثم يقضي سره (وهو روي عن بعض  
الصالحين انه أراد إطلاق فقير ما الذي يريدك) أي يوفق في ربيته (مما روي عن بعض الصالحين انه  
امرته) أي لا يقضي سره للاعجاب (وان خلقه قبل له ثم طلقها فقبل ما - مرة أخرى) أي لما يات  
مستلم يوقله تعقبه له وما حتى يد كره (فهذا باب ما على الروح) من الحقوق للروحة (لقسم  
ارثاء من همدان الذي) ذكر (حقوقي لروح على الروحة) فقد قال تعالى ولهن مثل الذي عليهن  
بما عروهن أي من الحقوق (ولقول شافعي في الكاح روح وهي رقيقة) وقد روي عن الحسن بن الحسن  
عوا في أبي بكر أي سره وتقدم ذلك وهو على انثى (فعلها طاعة الروح مطلقا كل حال) وفي كل وقت  
وفي كل مكان (ما طلب منها في نفسها مما لا معصية فيه) وما سطره (وقد ورد في تعصم حق الروح  
عليها) ذكر كبرية) وتشرعها منها (قال صلى الله عليه وسلم أي مرة) دائر روح (ماتت روحه  
عوارض دخلت اخية) أي مع عوارض السابق والافضل من مات على الاسلام لاند من تحوله حله

الباب في حقوق الروح منها) هو قول شافعي في الكاح روح وهي رقيقة تعصم عن كل ما طلب منها ولو  
في نفسها مما لا معصية فيه وقد ورد في تعصم حق الروح عليها خبر كثره هل صلى الله عليه وسلم في امره ماتت وزوجها عوارض دخلت اخية







أدبه اه. وكان نحو رابعت نحو سرائي وفسا يريون عصور من المعنى لروح منه وله اخروح ودهم  
 مقتصر على مد كرفي الحق انه لا يحب عليهم ان ينفذ من نحو ضح وسلاح يت وصل بوسن وعده وهو  
 مذهب لشافعي وعامه بغير ما يقتضي وهو بدلت على ابدت قال العري روه البيهقي مقتصر على شاعر  
 الحديث ورواه عنه من حديث اس عرو فيه ضعف اذ قال عنه البيهقي من حديث اس عرو  
 اروح على الرواية لا تمنع منها ولو على قتله فاعلمت كات عليها ثم وان لا تعلى من بيته لانه  
 ولغا حديث ابن عمر ان لا تمنع من ما رواه كات على ظهره في الاصول وما اذا كان لانه من فعلت  
 اثبت ولم يتقبل منها وان لا تمنع من بيته لانه من فعلت اثبت ولم يتقبل منها وان لا تمنع من بيته  
 الا باذنه فان فعلت لعلها الله وملا كذا من حديث ثوب ان ترجع في لوب كات على قال وان كات  
 طائما هكذا رواه ابوداود واه اس عرو كروى انه من ثوب لداري رضى عنه رفعه فان حق  
 الزوج على المرأة ان لا تمنع من فرائضه وان تفرقه وان تطيع امره وان لا تخرج لانه وان لا تدخل  
 به من نكره رواه الطائفي في كذا ونوا شيخ والديلي واس النجار (وقال صلى الله عليه وسلم لو امرت  
 أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها) قال ابن العربي فيه تعليق الشرط بالعمل لان  
 السجود من عبادة الله وحده ولا يجوز غيره أبدا ووجود تعظيم ذلك جائز وأما خبر صلى الله  
 عليه وسلم في ذلك لا يكون ولو كان عمل للمرأة في دعوى الزوج (من عدمه) هكذا  
 في اقرب من قبله حديث ورواه في نسخة لعراق روى عنه والوليد لانه من عدمه فقهه عليه من  
 لم يرهه لرواه في سنن الاحمد لم يوجد عندي ولا في اقرب من لعراق رواه الترمذي واس حبان من  
 حديث أبي هريرة دون قوله ووليد لانه لم يرهه وكذلك رواه ابوداود من حديث اس عرو واس  
 ماجه من حديث عائشة واس حبان من حديث اس عرو في ما عدا من حديث اس عرو واس  
 امرأه في رواية امرأه أحدان يسجد لأحد لامرأة ابوداود وحده ولو امره بقتل من حمل  
 أبيض الى حمل أسود ومن جبل أسود الى جبل أبيض لكان ينبغي لها أن تفعله ولا يرد في حديث  
 عمر مفعلة ابوداود ورواه غيره وكذلك رواه من أبي شدة وامرأه من حديث عائشة ورواه أحمد  
 معاد واه كرم عن بريدة واه كرم والبيهقي عن أبي هريرة في حديث ابوداود ولو كان ينبغي  
 يسجد لامرأة لرواه عن ابوداود وحده فادخل عليه ما فصله عنه عنها وأما حديث اس عرو  
 معاد قال أبي الطيرة وأبنتهم يسجدون لزوجهم فثبت وثقات في حديث اس عرو فثبت ذلك فقال  
 لو كنت امرأة أحدان يسجد لأحد لامرأة اس عرو فثبت وثقات في حديث اس عرو فثبت ذلك فقال  
 الحق روه ابوداود واحد كرم والترمذي والبيهقي في رواية نو كات امرأه يسجد لأحد لامرأة  
 امرأة ابوداود وحده كرم صحيح وقره لدهي ورواه أحمد من حديث اس عرو ما عدا ما عدا  
 وفيه قصة حل الذي كان لأحد من الاصول يسجد عليه فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم لم يسجد  
 وقالوا نحن أحق أن يسجد لك فقال لا يصح شراب يسجد بشر ولو صح لامرأة امرأة ابوداود وحده  
 حقه عليها الحديث وهذا حديث اس عرو لو كنت امرأة أحدان يسجد لغيره لامرأة ابوداود وحده  
 روجهما والذي من حديث ابوداود في المرأة حق روم حتى تؤدي حق زوجها كما حتى لو لم يسجد  
 وهي عن قتله لم تمنعه وكذلك رواه أحمد واس ماجه والبيهقي (وقال صلى الله عليه وسلم أقرب ما تكون  
 المرأة من وجه روم) هكذا في اقرب وفي نسخة عرو من روم (الأكبر في غير بيتها) أي وسطه  
 (وان صلاتها في غير دارها) وهو ما رومها (أفضل من صلاتها في مسجد وصلاتها في بيتها) داخل  
 الصحن (أفضل من صلاتها في غير دارها وصلاتها في مسجد أفضل من صلاتها في بيتها) هكذا ما صاحب  
 بقول قال لعراق روه اس حبان من حديث اس مسعود أول الحديث ورواه آخره روه ابوداود

وقال صلى الله عليه وسلم  
 لو أمرت أحدا أن يسجد  
 لأحد لأمرت المرأة أن  
 تسجد لزوجها من عظم حقها  
 عليها وقال صلى الله عليه  
 وسلم قرب ما تسجد المرأة  
 من وجه زوجها إذا كانت  
 في غير دارها وصلاتها في  
 صحن دارها أفضل من  
 صلاتها في المسجد وصلاتها  
 في بيتها أفضل من صلاتها  
 في صحن دارها وصلاتها في  
 مسجد دارها أفضل من صلاتها  
 في بيتها



عرفته كالا وما عرفته راها ولد بوزق يذهب لا كال وبيق الرافق وخمسة عشرة سنة فعيل محمد بن أبي الخوارى وذكره  
ذلك ما كان فيه من عبادة وقال له والله ما لي هم في النساء شيئا (٤٠٠) فكانت بي لا تسهل بحالي من وما لي

شبهه ولكن ورثت حالا  
حريلا من روي قد روت  
ثم بسطة على احوال  
وعرف لي الصالحين  
فيكون لي طريقا الى الله  
عروحل فقال حتى استأذن  
استأذني فارجع الى أبي  
سلمان الداراني قال ولكن  
يهاى عن التزويع يقول  
ماروح حدم من كذا ما  
الاتع لم اسمع كلامها قال  
تزوج ماها يوديتها هذا  
كلام الصديقين قال  
وتزوجتها وكاتبى مبرا  
كن من حصن ففى من  
عسل أبدي مستخدمين  
للخروج بعد الاكل وبعلا  
عن عسل بالاشنان قال  
وروي عن ابى الاثنية  
وكاتب قطع من الطيبين  
وتطابى وقول اذهب  
سائط وقول ابى روي  
وكاتب رابعة هذه تشبه في  
أهل الشام برابعة العدوية  
بالبصرة ومن الوجبات  
عليها ان لا تفسرط في ماله  
بل تحفظه عليه قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا يحل لها ان تلم من  
بيته الا ما ذه الالط من  
الاعمال الذي يحجب سداه  
فان أطعمت عن رضاه كان  
لها مثل أجره وان أطعمت  
بغير اذنه كان له الاجر  
وعليها الوزر ومن حقها

أى مدة معرفتي اياه (عرفته كالا وما عرفته راها ولد بوزق يذهب لا كال وبيق الرافق) كذا نقله  
صاحب البتوت فيه دلالة على ان ساء السلف كفى في معرفة وبيقين وتوكل على خلاف وصفهم بيوم  
وقال أحمد بن عيسى الخراز رحمه الله تعالى ما روي بامرته الى أي ثنى تزوجته ووعيت في فانت على  
أن أقوم بصدقك فقط علمت حق (وخطبت رابعة ستا عشرين) من هاشم (أحمد بن أبي الخوارى)  
وكلاهما من رجال الخلية (فكره ذلك لما كان فيه من العبادة) والتجلى في العذبة (فقال بها وبنه ما  
هذه في انساء بشي تحارفت) بهذا (بى لاشع على من) أي من شعبت بحالها (وما سهوة) في  
رجال (وركن ورثت ما لا حرا لا) أي كثير (من روي) من حلال (أردب سبعة) عيك (على احوال)  
لصوفية (وأعرف لي الصالحين فيكون لي طريقا الى الله) أي يصل لي لاهوان في امة تعنى (والحق)  
استأذنت استأذني فارجع الى أبي سلمان (الداراني رحمه الله تعالى) ذكر له قوله (فان وكان لا سدي منى  
عن ابن روي وبقول ماروق حدم من أجداد الانبياء) عن مرتبة انى هو من (فما سمع كلامها قال  
يا جد تزوجهم فانها رايته تعالى هذا كلام احمد بن قيس قال تزوجتها وكاتبى مبرا) روي  
مبرا (كن من حصن) أي حل منه (هوى من عمل أبدي المسجدين للعدو بعد الفراغ من) (الاكل  
وصلا من) (بعد عدو) (عسل بالاشنان) في بيت (قال وتزوجت عليها ثلاث سنة وكانت تطعمني  
لاطعمة بطيبة وطيبى) (حسن ما عدها من الطيب) (وتقول ذهب سائطن وتوكل الى هيت) أي  
أرواحن (وكاتب رابعة) (هذه) من أرب القلوب وكان لصوفية يسكنونها عن الاحوال وكان أحمد  
يرجع اليها في بعض المسائل وقد تباين سلب الداراني وبعض أرباخ ان أي الخوارى في وقتها  
معه (تشبه في أهل الشام رابعة العدوية في الصورة) رجه الله تعالى هكذا نقله بنماه صاحب بقول  
ومما يحكى عن رابعة البصرية هات تابت من روحها وأعدت طعاما حسن البصري فبا مع ثمانية  
على يها ودفنوا لها عجم فكانت من سائب تقواها فاعيا ما هذا الحسن البصري ساء من  
ما عبال فكانت بهم من وراء اسباب فو له طر شهوية ماله وتزوجها ما يوم مث قوله تعالى  
فابصر فاحسن حسنا (ومن الواحات عبال لا تعرفه في ماله) أي لزوج مدحرا كان أو كولا أو  
مالموسا (لي تحب عبال) هذه أحسن صفات المرأة (فارسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لها ان  
تلم من) (غيره) (من ماله) (الصريح) وماله حكم الصريح (الارصب) طارى من الاطعمة  
(الذي يحى في سداه) وتغير تحت حصى صاقي يوم اصيب بلاد ع (فان طومنه عن رضاء) صريح  
أو كناية (كان لها مثل أجره) أي رسول الله تعالى (وان جعلت بعد اذنه كان له الاجر وعليها الوزر)  
أي عقاب وروى ثوداد والطيب السبي والمتقى من حديث ابن عمر في حديث فيه ولا يذود من حديث سعد  
الاماني فان بعد ذلك كان له الاجر وعماها نور وقد تقدم قريبه قال ابن روي ولا يذود من حديث سعد  
فانت امرأة بار رسول الله اه كل على آية وأسما وأزواج ما يحل لنامس أموالهم قال الربيع بن كعبه  
وتحديده وضح الدارقطني في العلل أن سعدا هذا رجل من الانصار ليس أبجد فاصود كره البرقي  
مسدس في واصل واختار داس لفظان وسلم من حديث عائشة ذاتها لمرة من طعام بيتها غير  
مفيدة كان لها خمر بها فحق وزوجها خمر بما كسب ه (ومن حقها على لو ليس تعلمها حسن  
المعشة) في يتزوجها بتدبير وانطلف (وأدب البصرة مع لزوج كروي عن أمهات من خارجة  
بقراري) وكان من حكماء العرب (قال لينة عند رافها الى) بيت (روحها) بابية فكانت وادنت  
أحق بتأديك معنى ان لو كانت ماقية فاما الآن فأنا حق بتأديك من غيري ابعي عنى ما قول (ان)

على لو ادين تعميها حسن بن شرة راي العشرة مع الروح كروي  
ان أمهات من خارجة بقراري فاسلا لينة عند الروح الى



فيه درجت دهر بالي  
وراشم نعر فيه وعر من  
نابعه كوي له أرض بكر  
لك سما وكوي له مهد  
يكن لك عمادا وكوي له أمة  
يكن لك عمدا لا تنقي به  
فيقلك ولا تبعدي عنه  
فيقال ان دما منك فاقربني  
منه وان ما ي فاعدي عنه  
واحتظي أفعه وبعصوينة  
فلا يشن منك الاطبا ولا  
يسمع الاحسان ولا ينظر الا  
بجلا (وقال رجل لزوجته)  
خذني العمومي تستدني  
مودني

ولا تنفاني في سورتي حين  
تصعب

ولا تنفاني في قول يد مر  
فالمناذرين كيف المعب  
ولا تنكثني لك كوي  
دعك مودي

وياك علي وقعب قال  
دي رأيت لحبي في القاب  
والادي

ان حرمك يلمت لحب مذهب

فانقرت اخم معي آداب  
ابن قيس عير قاتول  
يكون فاعدة في نهر  
ينها الارسة عير لها لا يكر  
صعودها واطلاها قليلة  
الكلام لغير انها لا تدخل  
عاهم الا في حال يوح  
احول كعصاها في عات  
وحصرت وتطلب مسرعة  
في جميع أمورها ولا تحويه  
في نفسها وماله ولا تخرج  
من بيتها الا بأذنه فان  
خرجت بعده فحفظه

خرجت من العرش الذي فيه درجت  
يرى مبرل ويسبها يدى درجت فيه ومثله بش يسبعث  
ودرج (وصرت زهراني لا تعرفينه وجرى) أي روح (لا يقبسه وكوي به أرضا) أي مطبوعه  
كساعة لأرض أود له مقادة فريده هبة وبشته جعل وحافه لاله وفي كل ذلك أمثال صرث قالو  
موج من الارض وذل من الارض ونس من الارض وأنت من الارض وحفض من الارض (يكن  
لك سما) أي يس عذب وقتد رفعة كاطلال السماء أو عطر عليك ماحده ونعمه أو يستعابن  
كباستر سماه لارض (وكوي له مهد) أي فرش (يكن لك عمادا) تستدني به (وكوي له أمة)  
أي حريمه (يكن لك عد) أي كاهن في الاقبال (لا تحي به) أي لا تهي عليه في شئ والاخاف به به  
في الول (يقلك) أي يبع لمن (ولا تبعدي عنه) كايه عن امتناعه في الفرائض (يوسن)  
أي جعل لك من بعد عن اعيى بعد عن نفل (بدنا) من العال بالاساط (فادي) أي قربه  
منه (دعك أي عذب) فخص وشبهه (فاعدى عنه) أي كوي منه على حذر من فاته (واحفظي له  
وبعصوينة لا ينم من الاصب) أي به لك ان كبره استعملها الماله بالاعين قال مذهب طيب  
الطيب عند عرب (ولا يجمع) ملك (الاحسان) خاربه الى عافه في الفات ثلاثه كالم الايج برصي  
(ولا صر) سيد (لا جيل) يبره خاربه الى حسن البهية وبري ما وقع عليه بصير وحسبه (وقان  
رحس روحه) هكذا في ترسح الكتاب وهو علة واصوب وأما ذلك قول لامل ايه انما بها  
عكدا عوفي ثوب وهكذا هو شعب لتسقي

(خذني العمومي تستدني مودني • ولا تنفاني في سورتي حين تصعب)  
أي اسورة رافع شعب عصب قول لها رافع خطبي عند مدحها غصني فاني لأملك نفسي اذ ذاك  
در عا • عصب لا يدي وكون مسال لمرن

(ولا تنفري بقرنك لطف مرة • واللاذرين ككعب عيب  
ولا تنكثني انك كوي فتذهب الهوى • فاني نفسي والقلوب تغلب  
هي وأنت احب لي القاب والادي • اذا حتم عالم يستحب بهد)

فكدا ورده صاحب قرب تمامه مع ذكر الاباب وفل يفي في شعب ان السماء من خارجا البراري  
م راداه اذ انته الى زوجها فان بها نية كوي لزواج مة يكن لك عدا ولا تدي منه فميت ولا تداوي  
عنه فتغني عليه وكوي كالف لامل

خذني العمومي تستدني مودني • ولا تنفاني في سورتي حين تصعب  
هي رأيت لحبي صدر وادي • اذا حتمت من الحب يذهب

(وقول الخاص في آداب المرأة) مع روجه (من غير نطاول) بالاحتدال على كل مسئلة بحديث و  
حكاية خو (ان يكون فاعدة في نهر ينها) أي حله (لارمة لمر لها) كسر ييم ما ير له الصوي  
وسكان من اجل النساء كانه للرحا (لا تنكثن معوده) أي الاستغناء والمواضع المرفعة ولا تنكثن  
(اعلاء) عن بون الخبر والاسوي وسكن من نقب وكوي وشبابك ومن يكر ذلك من النساء  
عينة كهمرة ومنه قول بعضهم لبعض كئي بي او اعلقة جفاء (طيلة) كلام لغيرها أي لا تنكثهم  
لا في صرة دعت أي الكلام (منحدر عليهم) أي عن خبرت (لا في طالة فوحب الخول) ويكويون  
عني من دخولها ولا تنكثهم باله خول (تجعد عليها) أي روجه (في حال عيشه) حال (حصرت)  
أي حوره عده (وتعصب مسرعه) أي سروره ورماه (في جميع موره) وسائر احواله (ولا تنكثوه  
في عهدها) أي لا تنكثن عهدها (ولا في ماله) بأن تعطي أحدائهم من عهده (ولا تخرج من بيتها)  
لا بد منه بصريح (وان خرجت مادته) في رورة والنبها وعصير ذلك من أفعالهم (فمعتقبة) أي



في ربيع البرار (وقال الاصمعي) أيضا (رأيت بانهادية امرئ عليا فيص حجر وهي مختصبة) باخياء  
(وسدها سبعة فقلت ما أعددت من هذا) أي من اللبس والخصاب تعانف أحد سحرة اليد (فقات)  
في الجواب (ولله مني جانب لا أضيعه \* والله معني وبالطاقة جانب)

و بروي وشه عددي بدل مني والخلاعة بدل البضاعة (قال فقلت لها ما مرة صالحة لها زوج تفرس له) وقد  
أشارت بقولها ن س عليا حق مولاها وحق نهلها هي تعالي لكل ذي حق حقه (ومن آدام ملازمة  
اصلاح) واعنة (والاقتصاص) واسكون (في عزة زوجها) (والرجوع الى اللعب والانساط)  
والله قد (وأناب الله في حصوره) عدها بان تقه شمره ونسرا صلدروا طهار تالم في اقلوب بل عيسه  
عدها بان تزل متصرفه حصوره ثم لمادة الى ما يدق من خدمته من احصاء ما به من عده عمار لاسوان  
فادخل على قلبه فليتها وادخلها نونا فقصته وطوبه ثم دفت من يديه مراعية لما سجدى بها (و) من  
آدابها انها (لا ينبغي ان تؤذى زوجها بحال) قولوا فعلا (وروي عن معديس جيل) رضى الله عنه (قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذى امرأته زوجها في الدين) ما وجدته كان (لا قلت روحته من  
الحور العين لا تؤذيه فانثائه انه هو عندك دخیل) وهو الذي يدخل على قوم يعزق لصباحه (يوشك)  
كسر شين أي يقرب (ان يسرقها) قال ابن ابي عمير رواه الترمذي وقال حسن عريب واسماجه  
(ومن بعد عليا من حقوق الكاح اذا مات عنها لا تحدد ما كثر من أربعة أشهر وعشرين ليل تختب  
في تلك المدة طبيب ولرب) وهذا معنى الاحداد وأصل الحد المنع وقبه لعنان أخلت المرأة على زوجها  
احداد فهي محد ومحد وحده من باب مدر ونسل وحدها بال كسر وهي حاددها برهه ان تركت  
ارسه لموته وشكر الاصمعي الاثني ومصرعي روى وهي ترك لربسه والطيبو كعب والذهن  
لا عدد والحد من من المصغر والزعفران كانت مائة مسلة بقوله صلى الله عليه وسلم في المتفق عليه ان  
لا تكحل ولا ن س نونا بصوة لا تؤد عصب ولا ن س طيب لاد صهرت مدة من مسط او طمار وعده  
أحد وى داود وسائق المولى عمار وحال الاناس المصغر من اشيب والامشيق والاخي ولا تختب  
ولا تكحل واختاف في الرضا تحت والش يرج لحد وحين وعبر دليلها واصلها لانها تلى الشعر  
ويكون رية الا اذا كانت صرطها ورواها لا تنشط بالاسنان لصيقة من بالاسنان الواسعة لمائة لاس الصيقة  
نحس الشعر والزينة وانشاء مدة لا تقع الاذى ولا تلبس الحر ولا تلبس زينة الا ضرورة مثل أن يكون  
م الحكة أو دل وكذا المشق وهو اصوع بالمشق وهو امرأة ولا بأس لبسه للضرورة دسترا العورة واجب  
والمرأة بان لا تكون الحرة ماما لو كان حقا بحيث لا تقع الزينة فلا أس به وقول المصنف كثر  
من أربعة أشهر وعشرين ليل هذه المدة هي عدة موت الزوج سواء كانت الزوجة مسنة أو كاهية تحت مسلم  
صغيرة أو كاهية قبل الدخول بعده لقوله تعالى ولدين يتزوجون مسلم يدرون أزواجهن نفسن نفسهن  
أربعة أشهر وعشرين والحديث لا تزيها هذا مذهب الشافعي والى حبيبة والآية باطلها ما  
على ما لقي في ككاسة حيث أحب الامراء عدها فقلت كانت مدتها لانا ولم يوجب شيئا على غير  
المدحولها وقال لا راي عدة الوفاة أربعة أشهر وثلاثة أيام وعشرين ليل أحد من قوله تعالى أربعة  
أشهر وعشرين الحديث لا تزيها هذا مذهب الشافعي والى حبيبة والآية باطلها ما  
لايم ضرورة قلنا ما دل على بل يدخل ما بارأها من الايام وكذا العدة والتاريخ بالبالى فلهذا حذف  
ثناء (فان ريب بنت أم سلمة) هي ريب بنت أم سلمة التي سلمة عند الله عند الاسد المحر وميتو بسمة التي سلمة  
الله عليه وسلم ولدت أرض الحنيفة وهي التي كانتا عمارة مساه لى صلى الله عليه وسلم ريب بنت أم سلمة  
وعن أم سلمة وعن زينب بنت جحش وعن أم حبيبة وعدة وعنها عروة وأم سلمة وأوسمة فوفيت سبعة  
ثلاث وسبعين روى لها الجماعة (دخلت على أم حبيبة) رمله بنت أبي سفيان القرشية الاموية (روح النبي

وقال الاصمعي رأيت في  
ابادية امرئ عليها فيص  
أجر وهي مختصبة وبعدها  
سحرة فقات ما أعددت هذا  
من هذا فقات

وقه مني جانب لا أضيعه  
والله معني وبالطاقة جانب  
فقلت انما امرأته صالحة لها  
زوج تفرس له ومن آداب  
الملازمة اصلاح  
والانقباض في عيتر زوجها  
والرجوع الى اللعب  
والانساط وأسباب الله  
في حصور روحه ولا ينبغي  
ان تؤذى زوجها بحال  
وروي عن معديس جيل قال  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا تؤذى امرأته زوجها  
في الدنيا الا فانت روحته  
من الحور عيسى لا تؤذيه  
فانثائه فعماره عندك  
دخیل يوشك أن يفارقك  
اليان \* ونما يحب عاها  
من حقوق الكاح اذا مات  
عمار زوجها لا تحدد  
عليه أكثر من أربعة أشهر  
وعشرين ويختب طبيب  
والريسة في هذه المدة فالت  
ريب بنت أم سلمة دخلت  
على أم حبيبة روح النبي







(من) مكان سكي عذ (ثلاثي فروع) شعبة ثم صار بعد ثلاثة أيام وكل ميل أربعة آلاف خطوة قالت  
ولم أزل أنظم (حتى أرسل إلى أبو بكر) بعد ذلك (تخذه) أي مئة سوداء (فكفني) ولقد نحاري  
يكفني (سباسة الفرس فكانت أعطني) ثم ألتفت إليها فبما كان يشق عليه (وقبيل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ومعه أصحابه) وألفط الحماري فبنت يوما (واسوي على زحبي) فقبيل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ومعه من الأصار (فقال صلى الله عليه وسلم) وسط البحر ري دسلي فقال (ع ح) بكسر  
الهمزة وسكون الحاء للمجدة (بفتح باقة ويجمل) عليها (حذفه) وفتح بحر ري بعد ا ح الحميمي  
حذفه (فاستحييت أن أسير مع) رجال ود كرت بر وبر وعبرته وكان أسير (من) أي سبعة إلى عشرين  
لئلا يسهل جسده بعد الانسحاب على المسير (عبر أساس) فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى  
قد استحييت (مضي) الخبار بر فكتب له ماجري) من أخته بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى  
رأسي لنوي ومعه نفر من بني فلاح لاركب فاستحييت منه وعرفت عبرتنا (فقال) له روبر (وأنه  
جاءك النوي على رأسك) كتاب (شدي) من ركون معه) صلى الله عليه وسلم دلاء روبر بخلاف حمل  
النوي فإنه رعايتهم منه خمسة مئة ومائة شعبة واللام في الجمل لك كيد وحيث صدر مصنفنا عليه  
واسوي معه وله وفي بعض روايات أخرى شديت زيادة لكاب وفيه ان على سائر القيام فغفمة  
ما يحتاج اليه ليعاود ويزيد فغفمة رضى الله عنه كونه ما تلقى من ربح وأجر ورعي اسم مطوعة  
بذلك أو يختلف باختلاف عونا البلاد وهذا أحدث أخرجه الحارثي يضاف إلى مقتصر على قصة  
النوي ورواه أساني في عشرة الداء وبه تم كتاب الكج واجدته آدمي سمعته ثم صاحبا وباتمة  
الكريم يحسن الاستدات والاحتشام وصل الله على سيدنا محمد وآله الكاثر وعلى آله وصحبه وآله  
وله وقد توسلتهم وتصنف هذا كتابا بشي مرصا ومرضى المسلمين بربع عاين الداء جمع  
آمين وكان الفراع من آية في يوم الجمعة بعد الصلاة ثبت في من شهر رجب سنة ١١٦٨

(بسم الله الرحمن الرحيم) ومن الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم -

جده لله لدى جعل الله في الرواح التي تكسب مدرا للمعيش وأقام أسعى دية عدة نهضت منه ش  
كل نهضت اندثر بالاحياء الارياش ثم فسله على نهضت عواطلة والارواح لا تكسب حده سبحانه  
على ما نعم ومن حله اسم أن رشح إلى طريق الكسب والتمس به أمور العادوزاش وأنشور ان لاله لا  
أنه حده لا شريك له شهادة تؤنس الواحد سدني عرته عن الاستعاش وانه هذا مجدرا عليه ورسوله  
وسبحه ونحاله الذي كابد كل الظلم ونقش في لاسوان ولم يكن به سولا لحاش صلى الله عليه وعلى  
آله وصحبه صلاة دمة كاميه تبريد لرحاب ونقى طم لالعاش وسهم نسيم كثير اماحي بح  
قد كره وعاش أمد بعد هذا شرح (كتاب آداب الكسب والمعيش)

وهو الثالث من الرواح شى من كتاب الاحياء لربار هذه الامة جبر لا يام حجة الاسلام وعلم لانه  
الاعلام أو ساد محمد بن محمد بن محمد العراني سفي الله حده صوب العصران التولى بريل عن مشكلاته  
الحايا وبحقق ما اعه قول من قال \* كتم في روبا من حده \* ثم تديل المعنى حقه مع قصر  
الباع ومكافئة عوائق الزمان الموجبة لقلة الاتساع حتى تكثرت المعاش وضائقنا المناكب وكسدت  
الاسباب \* وأما صفة الكسب فروع دما رصا وصروب الاوصاف \* فاعذر فيها بحسب حاج  
الاعمال لحلى \* فقد شذت من المسكر اسعالم يكن سفي \* في الموتى لحبيب عصمه هذا كتاب  
أقول ويحده عنده به اتوصل بانه كفي وعن قصه وانا انه الحقة أعتمد وأقول كل انه على فرحي  
ودر وهو نعم الموتى وم اصير \* فأقول قد المصعبر حده الله تعالى كتابه هذا كذا كسبه بكر  
الله تعالى فقال (بسم الله الرحمن الرحيم) بعد وقد اعونر كذا فتعاه ثم أعقبه ما حده فقال (الحمد لله) وفي

من ثلثي فروع حتى  
أرسل إلى أبو بكر  
فكفني سباسة الفرس  
فكانت أعطني  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوما ومعه أصحابه  
والتوى على رأسي فقال  
صلى الله عليه وسلم أخرج  
ليج باقة ويجمل خذفه  
فاستحييت أن أسير مع  
الرجال ود كرت البر  
وعبرته وكان أسير  
فعرف رسول الله صلى  
الله عليه وسلم إلى  
قد استحييت  
فبنت يوما ومعه  
أخواتي  
من أخته بي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعرفت عبرتنا  
(فقال) له روبر  
جاءك النوي على رأسك  
كتاب (شدي) من ركون معه  
صلى الله عليه وسلم  
دلاء روبر بخلاف حمل  
النوي فإنه رعايتهم منه  
خمس مئة ومائة شعبة  
واللام في الجمل لك  
كيد وحيث صدر مصنفنا  
عليه واسوي معه وله  
وفي بعض روايات أخرى  
شديت زيادة لكاب  
وفيها ان على سائر  
القيام فغفمة ما  
يحتاج اليه ليعاود  
ويزيد فغفمة رضى  
الله عنه كونه ما  
تلقى من ربح وأجر  
ورعي اسم مطوعة  
بذلك أو يختلف  
بختلاف عونا البلاد  
وهذا أحدث أخرجه  
الحارثي يضاف إلى  
مقتصر على قصة  
النوي ورواه أساني  
في عشرة الداء وبه  
تم كتاب الكج واجدته  
آدمي سمعته ثم صاحبا  
وباتمة الكريم يحسن  
الاستدات والاحتشام  
وصل الله على سيدنا  
محمد وآله الكاثر وعلى  
آله وصحبه وآله

مصابي  
\* (كتاب آداب الكسب  
والعاش وهو الكتاب  
الذي من رابع اعداد  
الاحياء علوم الدين)  
\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
محمد الله

جهد موحده الخلق في  
توحيد ماسوى الواحد  
الخلق وتلاشي وجوده  
تجسيد من يصرح بأن  
كل شئ ماسوى الله  
باطل ولا يخشى وان كل  
من في السموات والارض  
س خافوا ولوا اجتماعوا  
له ولا فرشا ونشكره اذ رفع  
السموات لعباده سقاميتيا  
ومهد الارض بساط لهم  
وفرشاه وكنز الليل على  
النهار فجعل الليل لباسا  
وجعل النهار معاشا \*  
ليشرو في اتقائه فضله  
ويتعشوا به من ضراعة  
الحاجات انتعاشا \* ونصلى  
على رسوله الذي يصدر  
المؤمنون عن حوضه واه  
بعبور ودهم عليه عطاشا  
\* وعلى آله وأصحابه ليس لم  
يدعوا في نصر دينه شهرا  
وانكاشا \* وسلم تسليميا  
كثيرا (أما بعد) فان رب  
الارباب ومسبب الاسباب  
\* جعل الآخرة دار الثواب  
والعقاب \* والديار دار  
التمهل والاضطراب \*  
والشهر والاكتساب  
\* وليس الشجر في الدنيا  
متصورا على المعاد دون  
المعاش بل المعاش ذريعة  
الى المعاد ومن عليه فالدنيا  
ضريعة الآخرة وذريعة  
اليها

بعض سبع محمد الله في كرس وعلا الخدي (جهد موحده) قد وحه عن صميم اعتقاده ورط  
سجته على تفرده في اصداره وايراده (الخلق) يتشبه باليهم فله الخلق قد عنت النور في الله  
ولا تتجاف ذهابا شئ كنية بقوة صفوة (في توحده) أي في اعتقاده في تفرده (ماسوى الواحد خلق)  
في الحق فهو كل ما يوصف بعبودية (وتلاشي) أي صار كل شئ بأن لم يتخلل به ومن سواه سمية بوحه  
لا فرق بينه وبين (وحدته) أي عظمته (تجسيد) أي جسم (من يصرح) أي ان تخليقه في عباداته  
واسارانه وحركته وسكاته ولا كنى (ب ماسوى الله) أي قد خلق (بطل) أي لا ماله عند المحض  
عنه (ولا يخشى) أي لا ياتى نصير بجهده لك امة قد دعو خلق لادى لا يجيد عنه وقد شارب ذلك في قول ابيد  
بى الله على الله عليه وسلم أصدى كنه \* لا كل شئ فاحلا لله ماض \* ومن حالات ماسوى الله  
حدوثه ونوعه من حال الى آخر وما كرمه من الله فلا ماله أصلا ولا قيامه به به (وان من في  
السموات والارض) من ملأ وحسن واس وغيرهم (سبحوا) أي سبوا وحد (دنيا) سبوا وحدته (دو  
احمره) ونوع من نعم (ولا فرق) وهو كسب ما يتاخر من يوم حولى صوة الشجر واسراج  
(وأشكره اذ رفع السماء لعباده) فجعله (سقاميتيا) أي هيئة الفقير المبر مثل أمة المحيطة كعواص  
لارض (ومهد) لهم (الارض) تهيئ كسب (سقاميتيا) أي صيرها من وسطية بين الصلاة  
والعبادة حتى رتب متبينة لادى تفردها وياها كالمفرش المسوط ومن تلاشي وبخشي روم  
مالا يلزم وبين فرشا ورشده (وكنز الليل على النهار) أي داره وصم حصه لبعض جهار ككوز  
العبادة (فجعل الليل لباسا) أي تفردها من رذالا حياء (وجعل النهار معاشا) أي وقت المعاش  
تقاسم به بغير من مشروبه (استشرو) أي مشروبه (في تفردها) أي ما قسم من لرق  
(ويشروا به من ضراعة الحاجات) أي الحاجات (المعاش) أي تفردها وعشرتها \* منها صوة قد بعث  
والتمش قام عنه الله وشبهه دمه من معاشه شروبه مالا يلزم مع ماى كل من اجل كورة  
من لا تفتت شرعة من لا تباله فرة وراعه لا تتلألأ وغير ذلك من أنواع التذبيع (ونصلى على  
رسوله) سيدنا محمد (صلى الله عليه وسلم) (رواه) ما كسر والد معوله شئ أي مرفوس (بعبور ودهم عليه)  
الاول والاصدار من الاراد والى نصر دينه (عن حوضه) الاصل وهو الكوز الذي وعد الله سبحانه  
له صلى الله عليه وسلم (رواه) ما كسر والد معوله شئ أي مرفوس (بعبور ودهم عليه) أي على  
الحوض (عاشا) من طول الوقت بحر حسن ورحم بعبور مع حساسهم وقد ذببت شههم ونذت  
استنوم ويستلجدهم بشر رب من ذبب الحوض حتى تحرك ابرى في طهرهم ثم بصرهم اى الجنة  
(وعلى آله وصحبه) أي لم يدعو (في نصر دينه) أي في نصر دينه (أشكره) أي أشكره بسرعة  
والعبادة (واكتب) وهو مع وكلاهما كناية عن الاجتهاد الدائم وبذل الوسع (وسلم) عليه وعليهم  
(كثيرا) كثيرا (أما بعد) أي بعد لارباب (أي سيدا سادان) ومسبب الاسباب (أي مهبطه وانوقت  
له) (حل حلاله) أي عدم وجهه من الاستقيا (جعل) الدار (الآخرة) أي صيرها (دار ثواب)  
لم أحسن (د) دار (العقاب) أي دار (د) جعل (الديار دار العمل) للمشتاقين وصروب المكذبات  
(والاصحاب) في الارض بخصه لاهلها من (د) لا كساب وس الشجر) عن ذيل الجد (في الدنيا  
مقصود على هذا دور المعاش من المعاش) عند انصر بجمع والتأمل اصريح (در بعة) أي وسيلة (الى  
المعاد ومعين عليه) أي في الحق بقة (مررعة للآخرة) أي صالحة لادى بزرعها بجهدهم و  
اذ آخرة (ومدرجة اليها) أي بتدرج من اليها بحسن مسيرته في سلكها واولى أعنى قوله  
الذي امر رعة للآخرة المشهور انه حديث وليس كذلك وزعم النابوى في ترجمة المصنف من طبقاته  
ان هذا الكلام من مشكرات المصنف وفيه بظاير قد ورد ذلك في كلام غيره ممن هو قبله والمعنى بجهده

والناس ثلاثة رجل

شغل معاشه عن معاشه فهو  
من الهالكين **رجل**  
شغل معاشه عن معاشه فهو  
من الفائزين والاقرب الى  
الاعتدال هو الثالث الذي  
شغل معاشه لمعاده فهو من  
المقتضدين **رجل** ولن ينال رتبة  
الاقتصاد من لم يلزم في طلب  
المعيشة مع ما سجد  
وس ينهض من طلب الدنيا  
وسله الى الآخرة ودرية  
مالم تدب في طلبها كتاب  
الشرعية وهناك ورد  
آداب التجارات والصناعات  
ومعروب الاكتسابات  
وحما ونشرها في خمسة  
أبواب **الباب الاول**  
في فضل الكسب والحث  
عليه **الباب الثاني** في  
علم صحيح البيع والشراء  
والمعاملات **الباب**  
الثالث في بيان العدل في  
المعاملات **الباب الرابع**  
في بيان الاحسان فيها  
**الباب الخامس** في  
شفقة التاجر على نفسه ودينه  
**الباب الاول** في فضل  
الكسب والحث عليه  
**أما من الكتاب** فقوله  
تعالى وجعلنا الهامه انا  
ذكره في معرض الامتنان  
وقال تعالى وجعلناكم  
فيها معاشا قليلا ما تشكرون  
فجعلها ربك نعمة وطلب  
الشكر عليها وقال تعالى  
ليس عليكم جناح أن تنكروا  
صلاص من ربكم وقال تعالى

في ابقى اعقبى ومكارة لاحد لا لا لا وانما هو مرمى في الامانة من حديث طريق س مشهوره  
اعتدال الدار الدنيا من تروم الاخرة الحديث وهو عندكم وصحح يمكن نفعه الله به منكر  
قال وعند خبر عني روي لا يعرف وفي حجة لابي نعم في ترجمة سعيد بن عبد بن مولى عمار واه  
عقبة من عاقبة عنه ابي بصير عظمة الآخرة وعمدته هو الحجة الثانية من بين المصنف وهو قوله ودرجة  
الهاماني العبدوس لا صد عن اس عمر من جونا الله بياقطة الآخرة فاعمرها ولا تعمروها واما اربع  
في كتاب الدريعة لا بأس من روجه في دباه حارث وعمله حزنه ودينه حزنه وقت الموت وقت حصاد  
والآخرة يذره فلا يفتد الامارعة ولا يكتسب الا ما يحصد من عمل الآخرة يورث في كبله وجعل منه  
راد لا يذوم على دباه حارب واطل عمله به شأوا صفت قوله (وساس ثلاثة رجل شغل معاشه  
عن معاشه) ولم يلتفت الى الدسوك حل عمله سعي في أمور الآخرة (فهو من عاثرين) كقول تعبه  
وس اورد الآخرة وسعي به سعي الآخرة وهذه رتبة الانبياء والمرسلين ومن على قدمهم من الصديقين  
والشهداء والصالحين (ورحل شغل معاشه عن معاشه) فذكر كسبي يد باو اعلم في شغلها واعتدال  
ملاذها واسبى ما خلق لاجله (فهو من الهالكين) الحاسرين في الآخرة واسبى الاشارة قوله تعالى من  
كتاب يريد الخيانة الدنيا وزينها ووف اليهم نعمهم فيها لآية وهذه رتبة الكفار ومن ساء بهم ومثل عمل  
الدنيا مثل شجر خلاف بل كالدفي واشتغل في الربيع يرى بعض الاوراق حتى اذا جاء حبل الحصاد لم  
ينس طائلا وان احضر بجناه اليد لم يفدنا تالا ومثل أعمال الآخرة مثل نخرة الكرم وحسن المستقيم  
المنظر في شستاه ودا حان وقت لقصا والاحتساء فاذك راد او اتخرت منه عدة واعتدال (والاقرب  
الى الاعتدال هو الثالث الذي شغل معاشه معاشه عاده) في لاجل معاشه (فهو من مقتضدين) أي انشوطين  
بين المرتبين وهي رتبة أهل صلاح من اؤمه من بعد سائر الهدى بترتيب صاحب اقوت وفي ربيع الارار  
للمختبري هوام بدن والدنيا بعد الكسب من رصصهما وطل سعي (لهذا يعلم وتوكل لا كسب  
ودفع في الجهن وانما مع (وس يبال) العبد (رتمه انه قد تمام لازم في طلب نفعه من معاشه السداد) في  
طريق الصواب في قول واعمل (وس ينهض طلب الدنيا وسيله الى الآخرة) ومدروحه ايها (ودرجة)  
في ان وصل بها (مالم ياد في طام ان ادرا شريعة) وان وفق للعمل به (وهناك ورد ثواب المعازاة  
والصناعات) المخالفة (ومعروب الاكتساب) أي نواعه مما يحصل به الله من (وسب) شرعية مما ذكره  
عليه الله الحمدي (ونشرح ذلك في حجة نواب الباب الاول في فصل الكسب والحث عليه) ودينه من  
الاخبار والآثار (اسبى شاي في علم صحيح اسبيع وانشره والمعاملات) وما يتعلق به من الرما والسلم  
والاحارة والشركة والقراض وما شاكل ذلك من الشروط (الباب الثالث في بيان العدل في المعاملة)  
واحتساب نظام فيها (الاسب الرابع في بيان الاحسان فيه) وفي بعض نسخ جيب أي المعاملة (الباب  
الخامس في) بيان شفقة التاجر على دينه (فيما يخصه ويعم آخوته  
**الباب الاول** في فضل الكسب والحث عليه)

في الكتاب والسنة (فما في الكتاب فقوله تعالى وجعلنا الهامه انا  
سببا للمعاش وانصرف في المعاش اوجبا في معنوت فيها من فهم (ذكره في معرض الامتنان) والسم  
الخدائيات حيث قال لم تجعل الارض مهدا والجبال زينا وحلقكم زوا وحلقكم يومكم سنا وحلقكم  
ليل لسانا وحلقكم بهامه الى آخر الآيات (وقال تعالى وجعلناكم فيها) في الأرض (معيش)  
أي معيشة وهي مقفلة من اعيش أي صرو يا من مكاسب (فلبلا ما تشكرون) جعلها ربك نعمة وطلب  
الشكر عليها (ولا يكون اشكر الا مقابلة النعمة) وقال عمرو وحل ليس عليكم جناح أن تنكروا صلاص من ربكم  
ركم) أي رزقه كمن عن ابن عباس وقيل اراد به المذبح من الله باسمه است كل واشتد وقيل هو ذلك





الحاجة لهم لا تتجوز عن بدل (فهو في سبيل الله) لأن هذا ينفذ من جملة أعمال الخير (وب كان يسعي على  
توابعه في سبيل الله) لا يتابعه في سبيل الله (أو على ذرية) صعد (صعد) على القوة (التي هي)  
عن السنة (ويكفهم فهو في سبيل الله وب كان يسعي مكارها) على ثمره وثمرته (ومعاجرا) يحصل  
ماله (فهو في سبيل الله) هكذا أورد صاحب الحديث قال يعرف رواه بطريق في معاجلة الثمرة  
من حديث كعب بن عجرة بسند ضعيف وثقه في الكبير أن كان خرج يسعي على ولده صرا فهو في  
سبيل الله وب كان خرج يسعي عن توابعه في سبيل الله وب كان خرج يسعي على نفسه  
يعني فهو في سبيل الله وب كان خرج يسعي راء ومة حزة فهو في سبيل الشيطان (وقال صلى الله عليه وسلم  
أن الله يحب العبد يجد المهمة لله على من الناس) أي عن سؤهم ولا يحتاج لهم (وب بعض لعبد  
يتعم يعلم يتعمه مهمة) أي لا يعلم من أمور الآخرة فدا منه حصل له دين فقد وضع الشيء في غير  
محلّه وقد ورد في ذلك وعيد شديد في الجمع الكبير للصبر من حديث جرير بن سنان عن مردوعا بن  
سنان قال يا رجل لا تنظر في وجهه ولا في ثوبه ولا في أهله ولا في أهله ولا في أهله ولا في أهله  
أورد صاحب القوت قال لعراق لم تحده هكذا ورد في مسند الرودس من حديث عائشة  
تحت أن يرى عبده بعد في طلب الخلال ومحمد بن سهل بن عبد الله بن وهب كان يصح الحديث  
فان والتعب في كسب خلال تصيب ثوابه بعد من سمن وعن صهر الخاجة أكن شره  
أعده الرور من زري لاس لكسب ومها صال الميعاد إلى غير ما رواه لخرة و تهمة أسهم ومها  
إسلامة من أمثلة والهر ومها كسرا منس بقل طعين ومها انفع عن دل لسوب (وفي الخبر  
أنه يحب المؤمن المحترف) أي الذي له معاد يكسبه من غير أن يكون من غير شغل أو سقائه  
علاجه من سمنه لرى وسقائه لعقل واستبذاه المهمة قال عرف رواه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
حديث ابن عمر ومعه هقلت وكذا رواه الحكيم الترمذي وسبق في ذلك ثم رده ثواب يسع عن عاصم  
وبساقوه من وقال من الخواري حديث لا يصح وقال في الخبر أن أبو الزبير سمع قال جد منطرب  
حديث واسن لا يكتب حديثه وأما الذي مترد في رواه ثم يكذب ثم أورد له بما أنكر عليه  
هذا الحديث وقول ركني تضعه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
الخاطا يحادي كنهه شواهد قلت ومها ما يروى عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
المشبه للمعروف الذي لا يلبس رواه لم يبق من طريق أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
ما كل الرجل من كسبه وكل يسع مبرور) هكذا أورد صاحب القوت قال يعرف رواه أحمد بن  
حديث رافع بن خديج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكتب أجر رجل يبيع مبرور رواه  
المرار وهاكم في رواية سعيد بن عمرو عن عمه قال الخكم صحح لاس دها وكره من سعيد بن عمرو  
سعيد بن عمرو عن رواه سعيد بن عمرو عن عمرو بن عمرو عن عمرو بن عمرو عن عمرو بن عمرو  
من قال عن عمه وكلا عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
صديق وأنه علم اه قلت وروى سعيد بن عمرو عن عمرو بن عمرو عن عمرو بن عمرو عن عمرو بن عمرو  
أطيب لكسب قال عمل الرجل يده وكل يسع مبرور هكذا هو في نسخة الجامع الكبير للسبوي عن أبيه  
وأحاله مع ما عن سعيد بن عمرو وأنه علم (وفي خبر آخر) ربه ما القوت وفي الخبر (أجل ما) كل العبد كسب  
يد الصانع إذا نفع) قال عراقى رواه أحمد بن حنبل في خبر يه لعملا حيا لكسب كسب العامل إذا  
صح وسنده حسن اه قلت وكذلك رواه سفيان والديلمي وأبو حنيفة وقال لم يبق رجلا ثقات ولقطهم  
كسب يد العامل وفي قوله إذا نفع أي ما عمل عمل اتقى واحسان متجسدا لعملا وادى بحق الصفة

فهو في سبيل الله وب كان  
يسعي تقاضا وتكافؤا فهو  
في سبيل الشيطان وقال  
صلى الله عليه وسلم إن الله  
يحب العبد الذي يفتقر الله  
بسعيه عما عن لاس  
وب بعض لعبد يفتقر الله  
بسعيه ففتقر الله في الخمر  
الله تعالى يحب المؤمن  
المحترف وقال صلى الله عليه  
وسلم كل رجل من  
من كسبه وكل يسع مبرور  
وفي خبر آخر أن كل  
العبد كسب يد الصانع إذا  
نفع

















يُعدون من ضمنهم فيكون قلوبهم خير من قلوبهم في عددتهم في سبب في هذه الامور فان حلالا  
كأخرى يعني هذا ان لا يتعدى من على الدين ويحطى بعظيم من غيب قلب ومن اطع عن هذه المعاني أمه من يتعرف حال نفسه  
ويستخرج من هذه ما هو لا يتعدى (٤٢٢) بالاصح ان حله وروى هذه تعيله فكيف وليكن اعتقد الذي به الا كذا من صاعدا وروى

عليهم (يُعدون من ضمنهم فيكون قلوبهم خير من قلوبهم في عددتهم في سبب في هذه الامور فان حلالا  
دقيق (ويستخرج من على الدين ويحطى بعظيم من غيب قلب ومن اطع عن هذه المعاني أمه من يتعرف حال نفسه  
ويستخرج من هذه ما هو لا يتعدى (٤٢٢) بالاصح ان حله وروى هذه تعيله فكيف وليكن اعتقد الذي به الا كذا من صاعدا وروى  
عليهم (يُعدون من ضمنهم فيكون قلوبهم خير من قلوبهم في عددتهم في سبب في هذه الامور فان حلالا  
دقيق (ويستخرج من على الدين ويحطى بعظيم من غيب قلب ومن اطع عن هذه المعاني أمه من يتعرف حال نفسه  
ويستخرج من هذه ما هو لا يتعدى (٤٢٢) بالاصح ان حله وروى هذه تعيله فكيف وليكن اعتقد الذي به الا كذا من صاعدا وروى

(٤٢٢) بالاصح ان حله وروى هذه تعيله فكيف وليكن اعتقد الذي به الا كذا من صاعدا وروى  
عليهم (يُعدون من ضمنهم فيكون قلوبهم خير من قلوبهم في عددتهم في سبب في هذه الامور فان حلالا  
دقيق (ويستخرج من على الدين ويحطى بعظيم من غيب قلب ومن اطع عن هذه المعاني أمه من يتعرف حال نفسه  
ويستخرج من هذه ما هو لا يتعدى (٤٢٢) بالاصح ان حله وروى هذه تعيله فكيف وليكن اعتقد الذي به الا كذا من صاعدا وروى  
عليهم (يُعدون من ضمنهم فيكون قلوبهم خير من قلوبهم في عددتهم في سبب في هذه الامور فان حلالا  
دقيق (ويستخرج من على الدين ويحطى بعظيم من غيب قلب ومن اطع عن هذه المعاني أمه من يتعرف حال نفسه  
ويستخرج من هذه ما هو لا يتعدى (٤٢٢) بالاصح ان حله وروى هذه تعيله فكيف وليكن اعتقد الذي به الا كذا من صاعدا وروى

عليهم (يُعدون من ضمنهم فيكون قلوبهم خير من قلوبهم في عددتهم في سبب في هذه الامور فان حلالا  
دقيق (ويستخرج من على الدين ويحطى بعظيم من غيب قلب ومن اطع عن هذه المعاني أمه من يتعرف حال نفسه  
ويستخرج من هذه ما هو لا يتعدى (٤٢٢) بالاصح ان حله وروى هذه تعيله فكيف وليكن اعتقد الذي به الا كذا من صاعدا وروى  
عليهم (يُعدون من ضمنهم فيكون قلوبهم خير من قلوبهم في عددتهم في سبب في هذه الامور فان حلالا  
دقيق (ويستخرج من على الدين ويحطى بعظيم من غيب قلب ومن اطع عن هذه المعاني أمه من يتعرف حال نفسه  
ويستخرج من هذه ما هو لا يتعدى (٤٢٢) بالاصح ان حله وروى هذه تعيله فكيف وليكن اعتقد الذي به الا كذا من صاعدا وروى

تأخر الحجة والعقل  
والاحد من حيث الحقيقة  
على الدين ويحتمل مقتضى  
كل واحد من مقتضى كثر  
أسباب الحق في كتاب الشافعي  
(الكتاب الثاني في علم  
الكسب بطريق التبع  
والزبا والسلم والاحارة  
واقرب من الشركة ومن  
شروط شرعية في صحة هذه  
الاصرف التي هي مدار  
الكسب في الشرع)  
اعلم ان مقتضى علم  
الكسب على كل قسم  
مكتسب ولا يطلب العلم  
في هذه على كل مسلم وانما  
هو طلب العلم المختار اليه  
والكسب يحتاج الى علم  
الكسب ومهمها حصل علم  
هذا الباب وفهمه على  
مصاديق المعاملات فيفتقها  
وما يستدعيه من شرائع  
مستكملة ويقع على سبب  
اشكالها فيفتقها الى  
أقسامها اقسامها لم  
أسباب الفساد يعلم على ذلك  
بما يري من مقتضى التوقف  
والسؤال ولو قال لا أقدم  
اعلم وانك انما تروى الى  
تقع على الواقعة بعد هذا تعلم  
واستثنى يقال له ومن تعلم  
وموقع الواقعة في علم  
جن مصاديق العقود فانه  
يسمى في التصرفات ويطبقها

تأخر الحجة والعقل  
والاحد من حيث الحقيقة  
على الدين ويحتمل مقتضى  
كل واحد من مقتضى كثر  
أسباب الحق في كتاب الشافعي  
(الكتاب الثاني في علم  
الكسب بطريق التبع  
والزبا والسلم والاحارة  
واقرب من الشركة ومن  
شروط شرعية في صحة هذه  
الاصرف التي هي مدار  
الكسب في الشرع)  
اعلم ان مقتضى علم  
الكسب على كل قسم  
مكتسب ولا يطلب العلم  
في هذه على كل مسلم وانما  
هو طلب العلم المختار اليه  
والكسب يحتاج الى علم  
الكسب ومهمها حصل علم  
هذا الباب وفهمه على  
مصاديق المعاملات فيفتقها  
وما يستدعيه من شرائع  
مستكملة ويقع على سبب  
اشكالها فيفتقها الى  
أقسامها اقسامها لم  
أسباب الفساد يعلم على ذلك  
بما يري من مقتضى التوقف  
والسؤال ولو قال لا أقدم  
اعلم وانك انما تروى الى  
تقع على الواقعة بعد هذا تعلم  
واستثنى يقال له ومن تعلم  
وموقع الواقعة في علم  
جن مصاديق العقود فانه  
يسمى في التصرفات ويطبقها





بعد ذلك يشتري الرجوع منه على بعد لاه الماشر للفقير وجعل الرجوع على = دلائله يداسيد  
 وعمارته مستعرة في اوساط وفي طلبة السيد ثلاثة روجه تحته به يطلبت يتمالان العقده حكاه  
 انا مع واقفاص للثمن وان لا يطلبت لابل السيد بالاذن قد عطاه استقلالاً بشرط من يعامله قصر  
 الصبح على يده ودمته وانما ثمن كان في بعدد دونه ولا يطلبت السيد حصول غرض المشتري  
 والاقتضا ليد له لاروجه ثلاثة هكذا رتبتها الامام في حياته وعن سريته ان كان السيد قد  
 دفع ليه غير مال وكان بها رغبة او تحريكه او من شتره به ساعه ونحوها وانحرى عنها ففعل  
 ثم مهر لا يستحق وطنه يشتري بالثمن فله ان يطلبت السيد منه الذي لا بد دفعه في هذه امره  
 وان اشترى ما حثيره ساعه وباعها ثم ظهر الاحتقاق فلا واد افرجهت طلبته على بعدد لم تدفع بعقته  
 لكن في رجوعه مرسوم بعد ما عني وجهان أحدهما يرجع لا يقطع الحقدان بعد العتق ومهرهما  
 لا يرجع لان المؤدى بعد ما عني كالسحق والصرف السابق على الرق وأما الفصل الثالث فاعلم ان  
 ديون ماله دون مؤدة مما في يده من مال بخلافه وسواء به لاربع الحاصلة بخلافه ورأس المال  
 وهل يؤتى من كسبه غير سري القارة كالاصطاد والاحصاء به وجهان أحدهما لا كسائر  
 أموال السيد فحقهم نعم كيتفاق به مهر ووثوب كساح نعم ما يصل من ذلك يكون في دينه ان يفتق  
 وهل يتعلق ما اكتسب ما بعد الحرق فيه وجهان قال في التهذيب أحدهما انه لا يتعلق ولا يتعلق برقته ولا  
 بدنه السيد أما ما لا يتعلق برقته فلا بد من رضا من له الدين فو حاشا ان لا يتعلق برقته خلا لا في  
 حقيقة وماله لا يلقى بدنه السيد فلا بد من رضا من له الدين فو حاشا ان لا يتعلق برقته خلا لا في  
 العبد كاسته في اسكاح والمسائل الخ لا بد من رضا من له الدين فو حاشا ان لا يتعلق برقته خلا لا في  
 ينصرف لنفسه وسيد له بعد ان حصة تصرف له عنه وعند شفعي به به وذلك به قول لا يبيع  
 مسدة ولا بدون غي ان ولا يسلط على ائتماره الا بدن السيد ولا يمكن من عرقه بحلاف الوكيل  
 والله اعلم (وأما الاعنى فانه يبيع ويشترى ما لا يرى) به (و لا يبيع) به ولا يتراه (بشرطه ان يوكل  
 وكيله) عن نفسه (بصرا) بعينه (بشترى له أو يبيع فبصير فوكيله) عنه (و يبيع ببيع وكيله فاعمله  
 التاجر بنفسه) من غير اقامة وكيل (فالعاملة فاحدة وما أحده منه معصوم عنه بعينه وما سواه الب  
 أيضا معصوم له بعينه) وقال توحيدة ومالك جذا الاعنى ان وصاه يبيع وهو معصوم وهو قول الشافعي  
 أبو سليمان أظهر الوصية من ماد كره نصفها وكان رد في بيع الاعنى وشتره حر قال أحدهم  
 على قول شتره بعينه وانى انقطاع البيع ودون لا يبيع بيع الاعنى وشتره لا يبيع منه الا حارة  
 ولزهر وايهية يصاويل له ان يكتب عبده قال في التهذيب لا وقال في التتمة له ذلك فان لم يرد وهو  
 الاصح ويجوز له ان يتره نفسه وللعبد الاعنى ان يشتري منه وان يقبل ان كتابه على نفسه لانه لا يحل  
 نفسه ويجوز له ان يسكنه وان يزوج موليته تعريه على بال اعنى غير مدح في الولاية ومصدق غير مال لم  
 ثبت المسمى وكذلك لو مال الاعنى على مال وماذا انشئ في شيء او ما ع- باسفلار اعنى ولما طلع من التمييز  
 وهو صحيح لان سيم بعد الاوصاف وهو والحالة هذه يميز بين لالوان ويعرف الاوصاف ثم يوكل من يقض  
 عنه على الوصف بشرط وهل يصح دونه بنفسه ويوصف بها أحدهما لا لا غير من المسحوق وغيره وان كان  
 كنه وعنى قبل ما لمع من التمييز فو حاشا ان لا يبيع سله به لا يعرف الاوان ولا غير به وهو  
 قال لم يري ويحكمه عن سريته وان حثير وان شتره واختاره صاحب التهذيب وأحدهما عند  
 امرائين وغيرهم انه يبيع ويحكمه ذلك عن سريته لم يردى واليه مال المصنف في الوجيز لانه يعرف  
 الصفات والالوان بالسمع ويختل في رأييهما فعلى انه يبيع انما يصح اذا كان من المال موصوفه فعنى  
 احل انما كان معصوم وهو كسبح عن الفتنة قال سوي ولو كان اعنى رأى شيئا لا يتعبر به

وأما الاعنى فانه يبيع  
 ويشترى ما لا يرى  
 ببيع من ذلك فله  
 ان يوكل وكيله  
 ليشترى له أو يبيع  
 فوكيله ويبيع ببيع  
 فاعمله استأجره  
 فاعمله فاحدة وما  
 منه معصوم عنه بعينه  
 وما سواه الب  
 له بعينه









الفهد) وهو حيوان معروف يقبل شغاب في حكمه لصقرو ساري (د) في بح (لاسد) والدنت  
والفرخ خلافه في معنى سياق المصنف هنا حورازيهم ومقتضى سياقه في الوحر بح منه قال يوسع السباع  
التي لا تصيد باطل أي لا تنفع للاصطاد ويقال ولا ينظر إلى النساء الميول للهستوا بساعة فليست هي من  
السباع معتبرة وعن القاضي حسن حكاية وجه في حجة بيها ذهب طائفة والانتفاع بحدها متروك في  
المسائل (وما يصلح للصيد) أي لا يصيد (أو به مع حله) أي ولو في مسائل ولا يجوز بيع حله  
ولحمة وبعرات وإن كان في حجة بعضها فأنه جاء بها الوجه الذي حكاها فخاص بحس وهكذا قال لأمام  
الكني بينهم حرو لان حله قد نزع وعطير ولا يبين أن تصير لاحده فأناسوا في الزيادة ان لم يوجه  
الجواز الانتفاع به في النبال فانه وان قضاها بحسب حجة الجواز الانتفاع به في سائر دونهما وانه عم (ويجوز  
بيع القيل لاسل الخ) عليه فانه يحمل أصناف ما يحمله الجمل فلا يبيعه خاص (د) من الحيوان  
ما يبيع بوجه أو صوته ولبه أشار المصنف قوله (يجوز بيع الطوطى وهو يبيع) أي لحسن صوته ما  
البعاء فهو حديث شاذ من عدة مسنوعة فمن معجزة طائر معروف وتعرف في الطوطى به غريب  
والطوطى لم تعرفه العرب ولا ذكره في كتبهم وقد نقل الطوطى في كتابه الحيوان في عدة حركات  
من رآه على صاحب حية لطبان وعرفه إلى غير ذلك قال وهو أبيض وهدى له من المعروف في بلاد  
البحر ويسمونه هكذا وهو صغير صفر من العصفور وله اختلاف الألوان قال في حقه حسن أصوب بوجه  
في الأصناف ومنه ما هو صغر من جنس الأصناف للون طيور من عدة ما هو كذا كتاب من بلاد  
الحبس ويعلق على الكل اسم الطوطى وذكاة كونه عربية فيكون من عدة ما هو كذا كتاب من بلاد  
من الصبر كذلك كثير الأصناف يعلق وحده في بعض الأصناف ويعلق في بعض الأصناف وهو يبيع  
يكون يسمى باسم صوته والله أعلم (والطوطى) لحسن لونه وذكاة صوته مدعرا (د) (أو يبيع)  
المليحة الصور) الحسنة الألوان (وان كانت لا تؤكل فان (مخرج الصور) ومعناه (د) سائر الأصناف  
من سود و (ح) شرعا ويلقى بالهدى أو الهرة فربما لا يبيعه بل لا يبيعه من عدة ما هو كذا كتاب من بلاد  
أي الألوان الحسنة عرضة في عدة ما هو كذا كتاب من بلاد (أو يبيع) على هذا الوصف وهو لا يجوز  
فأنه حديث ضعيف للعبور عنه حديث (أو يبيع) كذا كتاب من بلاد (أو يبيع) كذا كتاب من بلاد (أو يبيع)  
(يبيع) رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه (في قوله من أذى كذا لا كتاب ما يبيعه أو صرنا بعض من عنه كل  
يوم في طائر رواه مالك وسأى - د - وجرو وشعبان والترمذي والنسائي من حديث ابن عمر وروى  
حسن وترمذي وسأى من حديث أبي هريرة من أبي إسحاق بن بكيب كذا كتاب صيد ولا ماشية ولا أرض فانه  
يقص من آخره براء من كل يوم وروى العنبري في الكبير من حديث عبد الله بن مسعود وروى ابن عباس  
في صحيحه ما من أبي كذا ليس كذا صيد ولا ماشية ولا أرض فانه يقص من آخره براء من كل يوم وروى  
سفيان بن أبي زهير رضي الله عنه رفعه من أذى كذا لا يبيعه أو صرنا بعض من عنه كل يوم وروى  
د رواه مالك وسأى في شعبة والشيخان وسأى في ماجه بن مسعود من حديث أبي هريرة  
من أذى كذا فانه يقص من عنه كل يوم فباطل لا كتاب حث وما هو كذا كتاب من بلاد (أو يبيع)  
لشاذ في المعنى لا يجوز ابتداء الكتاب لا لصيد وما يبيعه أو صرنا بعض من عنه كل يوم وروى  
عن حوراشة لهذه اللفظة دعي ابتداء لعالم الصدوق والاصح حوراشة لهذه اللفظة دعي ابتداء لعالم  
وتربية الحرو والكتاب وحرية ابتداء قبل ابتداء سائر الأصناف وكذا كتاب صيد ولا يبيعه أو صرنا  
بيع العود) وهو باصم من آلات الهوى معروف وجمع عود عود (د) (يبيع) مع سائر الأصناف  
وسكوب سائر الأصناف قال الطبري هو ما يجمع مدوزا صرنا بعض من عنه كل يوم وروى في أضراف  
الذي من الأصناف من قرصه صرنا بعض من عنه كل يوم وروى في أضراف

فهو لا يبيع ما يصلح له  
د. يبيع بحاله ويجوز  
سبل لأجله ويجوز  
بيع الطوطى وهو البقاء  
والطوطى وأد والمليحة  
أصود وان كانت لا تؤكل  
فان التفرج بأصواته والنظر  
بها عرضة متصوفا  
كذلك هو الذي لا يجوز  
قتلها أبدا حوزة  
له في رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عنه ولا يجوز  
بيع العود والصبيح







وان سده ثم بقه في الخصيرة فان كانت الخطيرة كبيرة بحيث لا يمكن أحده لا تحمله لا يجوز لانه مع مالا  
 وقد راعى تسامحه في حقه بعد ذلك ينبغي ان يكون على الروايتين في بيع الاتق بمائة على به ما قبل و  
 سده وان كانت صغيرة بحيث يمكن تحمله بعد حله لانه ماع ملكه وهو مقدور التسليم ويشان للمشتري  
 ان يراى به ثم لا يبعد بقرينه وهو في المبال سئل يتجاوز في الماع وحرجه وكذا لو دخل  
 في الخصيرة باختياره ما به سده عليه فوجه لغيره قد موثع السحول حتى لا يمكنه الخروج على هذا  
 من قبل لانه ان حلتس فيه بحيث لا يصار أحده وملكه غير له ما فاقاه به وجب لا يجوز لان هذا القدر  
 من حوز له فصار كغيره من حيث فاقا على امار وهذا الخلاف فيما اذ لم يبي الخطيرة للاصبياد  
 فانها ملكه مالا جاع ويكوب على ما ذكرنا من تفصيل فان اجتمع اسهل في الحدية بسببه من غير  
 سده لم يسدعا المداخل يجوز به موامكة الاخذ بغير حيلة أم لا لانه لم يملكه وأما كلام  
 في حقه ما في عدم حوز بيعه في هو اقل لانه غير مملوك له قبل لا حد و بعد غير مقدور تسليم وهذا  
 كان نظير ولا يرجع وان كان له ذكر عند غيره في هو اقل ثم يعودا به حاز لانه يمكن أخذه من غير  
 حله وبه يمكن لا تحله لا يجوز بعدم القدرة على تسليم ولو سلمه وسلمه يبي ان يكون يميز وان  
 كذا كرى الاتق ولو ختم في أرضه لصبر ماعه من غير حله لا يجوز لانه لم يملكه وهذا هو ما فيها  
 صيد وكسر أو كسر يكون ان أحده مقدم ملكه اياه بخلاف ما قد عسى في ان حله حيث يمكنه ان  
 سئل في ثم رصه على وجه القدر كالأخيه وهذا وجه في عمل العشرة كتاب في أرض اشترى كاشمار  
 وهذا اذا لم يبي أرضه لثلاثة فابهاه فانها باحضر جهات للأصطاد ونصب شبكة فدخل فيها صيد وتقتد  
 به ملكه لان ثمة أحد أسانث لا ترى له لوحا حصدا يقع فيه المطر فوقع فيه ملكه وكذا لو سقط  
 دله عند سده ويقع الشئ في ثور ماعه لو وقع في أرضه لانه لو دخل فيه سدد به فعلق عليه الما  
 كان يذله ولم يخل فيه خلاف راعى من ما ذكر في الكافي لا يكون له وقد يجوز ان يكون في المسئلة  
 روايتان في الاخرى بهما دانه ثم قال انصب (والخمس في المثل) لما روى انه صلى الله عليه وسلم  
 ثم روى عن ثمره في النون لانه حتى تصع رواه أحمد والترمذي وابن ماجه والشافعية عن زرر وقد ثبت عن  
 سح امره وانعزل ما يكون مجهول العدة لا يرى ككوب ثم لا وعن أبي هريرة انه نهى عن بيع الما وقع  
 وانما من روى انه رما سده صنف ورواه مالك في الموطأ عن سعيد بن المسيب عن سلا والما وقع ما في  
 موطأ الامهات من الاحمد والشافعية ما في أصلا منيعول (وعسى الفحل) لما روى الهيثمي عنه وقد  
 عسى به في اسقه عسا من باب ضرب طرفها وعسى الفحل عسى أظفيتها الكراء على الضراب وفي  
 حديث حذف مضاف والاصل عن كره عسى الفحل لان ثمرته الموهوبة غير معلومة فانه قد لا يقع  
 به في زرر وقبل المراد ضرب عسه وهو مفعولان تاسا في جواب موطأ لانه اصلح لعماد فلا يكون  
 به في لانه دفعا للماض بل الامر خارج كذا في المصباح وقد ذكرنا في باب العسا من جهة الهيثمي ان  
 كل ما سده في عسا من خاص أو عام ثم ما ورد فيه الهيثمي من البيوع قد يتحكم بقضاه قضية لله  
 وهو الا عسا وقد لا يتحكم وهو بحيث يمازى البيع ما يعرف عود الهيثمي به كالمع من البيوع حالة السداء  
 للجمعة وما حكم فيه ما عسا على أنواع منها ما روى به في عن غن عسا الفحل وهذا رواية الشافعية في  
 مختصر قال في المصباح العسا لكراء الذي يؤخذ على ضرب الفحل وعسا الفحل أيضا مره ويقل  
 مره بهذه ثم عسا وانما هو الذي خلقه في نوحير وثنى هو المشهور في القهيات ثم من المراد في  
 خبري الرواية لأن ضرب عسا نفس الصرب لا يتعلق به في ولا مع من الأراء أجماعا لا عارة الضراب  
 محسونه وكن اثمن له كور في الرواية لثانية معمر فيه هكذا قالوه ويجوز ان يحمل العسا على سكره  
 على ما هو محسودا ما في يكون نهيا عن اعادة الفحل لضراب ويستعنى عن الاصطلاح ما على الرواية الثانية

والجنتين في البطن وعصب  
 الفحل











وحسب ما قاله مالك في قوله في أول هذا الباب فضلا ومن خروج هذه  
 فيه لو اشترى مائة قبل العقد قطران كان عملا يتغير غالبا كالأرضي والأواني والحديد والنحاس  
 ونحوه وكانت تعبر في المدة العقد لرؤية وشرائه مع مقتضى قولهم ليس هو بقصد والبيع  
 فيه قوله (الأداء) فشرطه مدة لا غالب (البيع فيها) وقال الأمامي لا يصح لأن ما كان شرطاً  
 العقد يفسد بوجده كغيره على ما في البيع والشرط في كونه والمذهب الأول واحتج  
 الأصمعي على الأمامي في المسألة قال رأيت لو كان في مائة مائة غيره حتى يطرأ في جده ثم عده  
 بكنه ثم عده منه فهل يعد في لا قال رأيت لو دخل دارا وطرأ في جده حواشيها على ما في جده  
 وشرط أهل البيع قال لا قال رأيت لو دخل أرضا وطرأ في جده حواشيها على ما في جده حواشيها  
 فتوقف فيه ولو تركه الحكماء ما بيع الأمامي والبيع التي لا تتعدد دفعة واحدة وأنه خلاف لأخبار  
 ثم ادعى المراءاة وحده كثر في ذلك لا خلاف وإن وجدته متغيرا فقدم المصنف في وجوبه في  
 الوسيلة أحدهما أنه ليس طلاق العقد من تمام المعرفة وتجهها وهو يرى أو رده لم يجر به لا ينس  
 ذلك بقاء العقد في الأصل على من غالب واكتله الخبر قال الأمامي أنه به وليس العمى تعبر بغيره فان  
 حذر من لا يتحقق هذه الصورة فيكون الرؤية بمثابة الشرط في الصفات الكائنة عند الرؤية في كل  
 ما قام منها فهو عاينه ما لو تسمى الخصال في الشرط كان بيع ما يغير في كل ثلث المدة كذا  
 رأى ما يتسارع به ساد من الأطعمة ثم اشترا بعد مدة صالحة بالبيع باطل وانقضت مدة تحتل  
 أن يغير فيه وتحتل في الأجزاء أو كمال البيع حواشيها وحدها "جده" أنه لا يصح البيع لما يغير من  
 مرور وتغيره هذا في الشيء في هريرة "فجهها الصفة لأن الظاهر بقاؤه بجملة ما وجدته متغيرا  
 فله الخيار وإذا احتلما فقال مانع هو تحله وقال المشتري بل يغير في جدها أحدهما أن يقول بطلان  
 لأن الأصل عدم تغيره واستمرارا وقد وطرأه وهو المتكسر عن منه في يعرف أن يقول بطلان المشتري  
 مع تبينه لأن لبايع يرضى عليه الاطلاع على البيع في هذه الصورة ورضاه وهو كذا في مائة ما لا يرى  
 الاطلاع على العيب كذا المشتري ومن خروج المسألة الثالثة في أن اشتراها لا يفسد على أحد المتغيرين  
 في السلم هل يقوم مقام الرؤية أو لا في مائة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة  
 المعرفة وهما يتبدل مع التغير في البيع على قوانين ولا يروى في مائة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة  
 تصيق على اعتبارها في المائة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة سبعة  
 المذهبين) في أحدهما قول في المذهب ومن مسائل فصل أد رأى بعض الشيء دون بعض بطران كان  
 مما يستدل برؤية بعضه عن الشيء صاير مع كذا رأى ظاهر الصورة من الخصلة والشعر لا يعيب  
 حواشيها لا يتصرف ويغير حواشيها في ظاهرها ثم لا حواشيها رأى طلبة الأداة احتلما طلبة وظهره  
 وفي المسألة أن "هل" معلوم كذا قولنا عن أبا حنيفة في أن لا يتكفي رؤية ظاهر الصورة بل لابد من  
 تقليدها يعرف حال ما ضم أيضا وهكذا كذا أبو الحسن العبادي عن الأصمعي كذا نفسه وقال ابن عباس له  
 ضرورة نزل والمذهب المشهور هو الأول وفي معنى الخصلة وشعر الصورة الحوز واللوز واللباق لأن  
 الظاهر استواء ظاهرها وباطنها ولو كان شيء مبهى روعه رأى أعلاه ورأى ثمنه على السمن والحل وسائر  
 الملعفات في مروجها كفي ولو كانت الخصلة في بيت وهو مملوء مهابر أي بعضه في بكوة أو لباب كفي  
 أن يعرف سعة البيت وعمقه والأفرو كذا الحكم الجدي لمحمد ولا يتكفي رؤية صورة الطلع والماء والفرجل  
 لأنما يتباع في العادة عدها وتختلف حواشيها في عدها من رؤية واحد واحد كذا لا يتكفي في بيع سله من  
 حواشيها وكذا حواشيها رؤية الأعلى الكثرة لاختلافها وعن الصبري حكاية خلاف في القطن في  
 العود به يكفي رؤية أعلاه ثم لا من رؤية جميعه قال والأشبه عمدي أنه كقصور التمر ومن خروج

إذا سبقت رؤيته منه  
 مدة لا يعاب بغيره  
 ولو وصف لا يعرفه  
 المبيان هذا أحسن  
 المذهبين













رجباً على أن يتم إرضاء (كل ذلك فاسد) وله قال جرج وهو لقباس خلافاً لى حقيقة وصاحبه (الا إذا  
 أفرد استخاره لى بقل بأجرة معلومة مفردة عن الشراء المنقول) ولكن لو اشترى حطاً على ظهر  
 مبيعة مطلقاً وصح العقد وبطله أبه في موضعه أو لا يصح حتى يشترط تسليمه أبه في موضعه لأن إعادة  
 نقضه جله إلى داره حكم صاحب أسمة فيسوحهين قال النووي أنهم في أسمة (ومعها لم يحرم بينهما)  
 أي أساع والمشتري (الانعاطة بالفعل دون اللفظ باللسان لم ينعقد بيع عند الشافعي) روى الله عنه  
 (أصلاً) على استهوار من مذهبه لأن الأفعال لا دلالة لها بالوضع وفقد الناس فيها تعسف (وانعقد عند  
 أي حيفه) روى الله عنه أعلم أن البيع عند أي حيفه قد يكون ما يقول وقد يكون ما فعل إما قول فهو  
 المسمى بالاعتد والقول عند الفقهاء والمصادفة ما فعل هو أي أعطى ويسمى هذا بيع المعاوضة وبيع  
 المروضة وهو ما روى عند أي حيفه وأصحاه ولا فرق بين أن يكون البيع خفياً أو نفيماً ثم قول المصنف  
 (ن كان في المحقرات) هو مخرج على قول وأذهب الأول قال يربط في شرح كثره يلزم البيع، يعاط  
 ولا فرق بين أن يكون البيع خفياً أو نفيماً، وكثيراً ما ينعقد به في شيء خفياً من غير أن يعلمه ولا  
 ينعقد في ليس له بهار صحح الأول لأن جوارحه مع ما عتد الرضا لا صورة اللفظ ودون جوارحه التراض  
 من الحسنيين فوجب أن يحوز به وقال الكاكا أي في الدائع والمصادفة بالفعل هو أي أعطى ويسمى  
 بيع مروضة وهذا هو الذي قال الشافعي لا يحوز البيع بتعاطي وذكره النووي في التعاطي مع رضى  
 الأشياء الخفية ولا يحوز في الأشياء البسيطة ورويه جوارحه الأصل مطابقة عن هذا لتعصيل وهي  
 أصح من لا رابح في النعة والشرع يتم للمصادفة وحقة فمصادفة ما تعاطى وهو الأخذ والعطاء واما  
 قول البيع وشرعه دليل عليه، والدين عليه، وله تعبد لأن تكون نخارة عن تراض من حكم والمخارة  
 صارة عن جوارحه أي العير بدل وهو نفسار إعطاه وقال تعبد لأن ليس اشتروا بصلاته بأهلهما  
 ربحت عن ربحهم أي على اسم التزارة على تبادل بين فيه قول البيع وقال تعبد لأن الله اشترى من المؤمنين  
 أنفسهم وأموالهم بأن هم أحية حتى يموتوا ما قبل من الله شراهم وبعاء لى حر لآيه  
 فاشترى بهم أي بعته وأسلم بوجده ببيع وادنت لى حقيقة مصادفة بتعاطي وهو لأحد  
 والعطاء هو بوجده لى، والمبيدة والقيسة جوارحه لأن أعطى لى كل ذلك بيع وكان ما رآه  
 ثم أنه لم يوافق به بيع أعطى قبل يتم بالوضع من الخس ومنه أن يكتفى بتسليم البيع وقد ظهر  
 ما أوردناه أن أصل مذهب أي حيفه في بيع المعاوضة عدم شريك من محقر وأبليس وقال من هبة  
 في الإصاح والخلاف في البيع هل ينعقد بالمعاصرة قبل بوجبه في إحدى روى به والشافعي وأحمد في  
 إحدى روايته لا ينعقد وهو مالك ينعقد عن أي حيفه وأحمد من له روى الأشياء كلها عن إطلاق  
 به ومقصود من سياق كلامه الآخر لى قوله فقال بوجبه لا ينعقد لى لى كتم مذهبه وأن  
 عند كيانهم البيع بالقول يتم بالفعل فلو لا واحد تأمل وأما الراعي فقد سبها يفرق بين الخسيس  
 والهمس في بيع المعاوضة لى حيفه مضافاً تعالى عطف كلف لى في الوحد ولا يكتفى المعطاة أصلاً  
 قال الرضى معلوم ولو والى وأبى لأن حقيقة يعطى البيع في المحقرات التي حوت إعادة فيها بالاكتماء  
 بالأخذ والعطاء وبه ما قد عرفت سلفه فيكون مرجعاً في المذهب حوجه أو الحسن الكرخي  
 وأحسن لأنهم أحفظ قد روى تعبد في ذلك (مبه) قال الرضى مشهور محقرات يتألف من يقين  
 والطمأنينة من الخبر وهل من صاغه سمعت والذي روى أنه تعبد في غيره يحكى صاغها في دون أصاب اسرفقة  
 ولا شبه المرجوع فيه إلى العادة فيم ينادى به لا ينعقد على المعاوضة بإعادة به عزم ولهذا قال صاحب  
 التمهيد مع ما عزم ما حوت العادة فيه بالمعاصرة فهي بيع فيه وأما كالأدوات والجورى وعقار ولا  
 أه ولما ذكرنا من اختلافهم في المحقرات أشار المصنف بقوله (ثم ضابط المحقرات عسر) ولم يوجبها

كل ذلك فاسد إذا فسد  
 استخاره على النقل بأجرة  
 معلومة مفردة عن الشراء  
 المنقول ومعها لم يحرم  
 بينهما إلا المعاوضة بالفعل  
 دون التسلط باللسان لم  
 ينعقد البيع عند الشافعي  
 أصلاً وانعقد عند أبي  
 حنيفة إن كان في المحقرات  
 ثم ضابط المحقرات عسر

فانورد الامر الى العادات تدحوا من المحقرات في المعطاة. فاقدم الدلال في انزالها بحذمتها. فبما حاشته عشرة دنانير مثلا ويحملها  
الى المشتري ويعود اليه مائة او مائة فيقول به خذ عشرة وخذ من صاحبه عشرة ويحملها ويسلمها الى امرائه احدى او يتصرف بها ويشتري  
لثوب يقطعها ولم يجر بينهما الحساب وقبول أصلا وكذلك يجتمع المحقرات على ما هو (٤٤٣) الساع يعرض متاعا قيمته مائة دينار مثلا

فمن يريد يقول أحدهم  
هذا عني تسعين ويقول  
الآخر هذا عني خمسة  
وتسعين ويقول الآخر  
هذا عني مائة فيقال له زب  
ويسلم ويأخذ المتاع من  
غير الحساب وقبول فقد  
استقرت به العادات وهذه  
من المصطلحات التي ليست  
تقبل العلاج او الاحتمال  
ثلاثة اما قطع باب المعاطاة  
مطلقا في الصغير والنفيس  
وهو بحال ادبه قل الملك  
من غير سب دال عليه وقد  
أحل الله البيع والبيع  
اسم للابحار والقبول ولم  
يحر ولم يطلق اسم البيع  
على مجرد فعل تسليم وتسليم  
فقد يحكم ما يقال الملك  
من الحساب لا يجب في  
الحواري والعبد والعقار  
والدواب النفيسة وما يكثر  
اشترع فيه اذ للمسلم ان  
يرجع ويقول قد نمت  
ومانع اذ لم يدر من لا  
مجرد تسليم وذلك ليس ح  
الاحتمال الثاني ان سدد  
الباب بالكتابة كما قال  
الشافعي وجهه من بطلان  
العقد وثبت ان كمال من  
وجهين أحدهما أنه يشبه  
أن يكون ذلك في المحقرات

صايط صحيح يعنى عليه (فان رد الامر الى عادات) أي يجب يعتادون به يعتادونه بعبارة (قد صار  
له من المحقرات في المعاطاة) عن الحدود (ديقدم الدلال) وهو ان واسطة في التبعيع (أي) ذكاب (راز)  
مثلا (وأحد منه ثوب مائة دينار مثلا ويحملها الى المشتري) فير به اياه ويحمله عن نفسه  
(ويعود اليه) أي الى امرائه (مائة) أي المشتري (ارتضاء) بواو غما (وقول) أي انزال (هـ) أي  
للدلال (خذ) منه (عشرة) دنانير (ديقدم الدلال) (من صاحبه) وهو المشتري (العشرة) المبيعة  
(ويسلمه الى امرائه) عن ثوبه (ويأخذها) فيصرف بها (كيفية) (ومشتري الثوب يقطعها) بساكن  
و مائة (ولم يكن بينهما الحساب وقبول أصلا) ويجتمع المحقرات (أي) أي يبيع بها ثوب خصة لغير العروس  
(على حاسوب البيع) أي ذكابه أو موصلته (فيعرض) لهم (متاعا قيمته مائة دينار مثلا) من يريد يقول  
(هذا) أي الواحد منهم (على تسعين) (ديسر) (ويقول الآخر) منهم عني (مائة) دينار (فيقول له زب)  
دياريل وهذه (ديسر) (ديسر) (ديسر) (صاحب المتاع) (وأحد ادع من غير محاسب وقبول) من  
الطرفين (وقد استقرت به العادات) من لدن الاعصار السابقة (وهذه من المصطلحات) أي مسكيات (التي  
ليست تقبل العلاج) ولا يصح فيها الدواء (اذا احتمل ثلاثه اما مع باب معطاة مطلقا في الصغير  
والنفيس) كما هو الصحيح من مذهبي أي حقيقة واحدة في الروايتين عن أحد (وهو يحمل دية بقول مائة)  
من دية أي ذمة (من غير سب دال عليه فقد أحل الله بيعه) في كماله امر بر (وببيع اسم للابحار  
والقبول ولم يحر) (أي) (لا يطلق اسم البيع على مجرد فعل تسليم وتسليم) (ولا يفعل للدلالة  
له بالوضع وباب أساسه يختلف) (فما يحكم ما نقل الملك من حاسبين ولا سيما) (سبعاب الخفايا  
دواب القيمة) (من الحواري والعبد والعقار) (وأنه سابقه) (وهي معه لكل ما ذكر) (ويكثر  
الاشترع فيه) (والله فس عليها شرائع) (والله) (الملك) (أد للمسلم ان يرجع) في مشعته على المسلم اليه  
(ويقول قد نمت) (على فعل) (وما اعتداهم) (يذكر من لا يعتدوا تسليم ذلك ليس ببيع) (شراء وما ذكر في هذا  
الاحتمال من عدم اتصال البيع على مجرد فعل هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وما عداه من حذقه  
وتصديقه بكل مرم البيع بالقول يلزمه فعل ويعد بكل منهما كذا مذهب من سبى صاحب سدد  
وه يعرف جوار مقال المذهب الحاشي ما يبدله بالفعل ثم قال (لا احتمال في أن يسد الباب) أي باب  
المعاطاة معاذاً فيحكم ما عقاد البيع به (كما قاله الشافعي) (رضي الله عنه) على ما ذكر من هبة في الاضاح  
حدي الروايتين عن حاشيته (وحدوا به هبة) (في قل ذلك) (وجه ان كمال من وجهين أحدهما أنه  
يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتدا في زمان العصابة) (رضوا له عليهم) (ولو كانوا يكتفون لا يحسب  
وانقول مع بقال و حمار واقصاف) (ومن شبههم) (نقل عليهم فعله ولعل ذلك) (عهم اليها) (نقلا  
مستشرا) (ولم يخف عن طاعههم) (ولكن يشتهر وقت لا عراض ملكية عن ثوب لعدة لال اعصار في  
مثل هذا تفاوت) (والاحتمال نقل) (والثاني ان الدال لا يكتفون) (فما مكوأيه) (وأنشأه) (ولا يشتري  
لا أساس شي من الاطعمة وغيرها لا يعلم أن لبايع فملكه بالمعاطاة) (من غير حري بالبيعة) (أي  
قائمة في فعله) (أي تلفظه) (معتاد كالم امر كذلك) (أي) (ما ذكرناه) (الاحتمال الثالث ان يفصل  
بين المحقرات من المبيع) (وعبرها كماله) (لوحقيقة) (رضي الله عنه) (وعبروا به السكر حتى عنه) (والذهب

معتادا في زمن الحبة ولو كانوا يكتفون لا يحسب وقبول مع ابقال والحواري والعبد والعقار عليهم ثوبه وليس ذلك ملة لامتثال او سكت  
يشتهر وقت الاعراض به كنية عن ثوب العادة فان لا عراض ملكية عن ثوب لامتثال او سكت  
شأن الاطعمة وغيرها لا يعلم أن لبايع فملكه بالمعاطاة فأي فائدة في تلفظه بالعقد ذاك الامر كذلك الاحتمال الثالث أن  
يفصل بين المحقرات وغيرها كما قاله الشافعي رحمه الله

وعند ذلك يتعسر الضبط على المحقرات ويشكل وجه نقل من غير غطاء بل عليه وقد ذهب من سريخ الى تخريج قول المشافعي رحمه الله على  
 ووقفه وهو أقرب الاحتمالات الى الاعتدال فلا يسلم لو عدنا اليه تأسيس الحياض وعموم ذلك من لخلق ولما يعطى على الفطن بان ذلك كان  
 معتادا في الاعصار الاول فاما الجواب (٤٤٤) عن الاشكالين فهو ان نقول اما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيره فليس

علينا تكافئه بالتقدير فان  
 ذلك غير ممكن بل له طرفان  
 وخصان اذ لا يخفى ان شره  
 البقل وقيل من الفركه  
 والخبز والجمع من المعداد  
 من المحقرات التي لا يعتاد فيها  
 الا العاطا وطالب الايجاب  
 واقبول فيه بعد مستقيما  
 ويسترد تكافئه بذلك  
 ويستقر ويستوي به  
 يقيم الوزن لا من حقير ولا  
 وجهه فهذا طرف الحقايرة  
 والطرف الثاني الدواب  
 والعبيد والعقارات والنياب  
 التهيبة فذلك مما لا يستبعد  
 تكافئ الايجاب والقبول  
 فيها وبينهما أوساط  
 متناهية بين من يهي في  
 محل الشبهة في حق الدين  
 ان يعل فيها الى الاحتياط  
 وجبوع ضوابط الشرع  
 فيما يعلم بالعادة كذلك  
 ينقسم الى اطراف واضحة  
 وأوساط مشككة وأما  
 الثاني وهو طلب سبب  
 لنقل الملك فهو ان يجعل  
 الفعل باليد أخذ أو تسليم  
 سببا اذا لفظ لم يكن سببا  
 لعينه بل لدلالته وهذا  
 الفعل قد دل على مقصود  
 البيع دلالة مستقرة في  
 العادة وانضم اليه ميسر  
 الخلبة وعادة الاولين

عدم سبب كذا (وعند ذلك يتعسر الضبط على المحقرات ويشكل وجه نقل من غير غطاء بل عليه وقد ذهب من سريخ الى تخريج قول المشافعي رحمه الله على  
 وجهه وقد ذهب) الامام أبو يعلى (اس سريخ) فحينئذ يخرج اشاعة بالعرفان وقد فهمه له ترجمة  
 واسعة في طبقات اس المسكوس كثير والخيصري (الى تخريج قول المشافعي) رضى الله عنه (على رفقته)  
 به يكتفى بها في المحقرات هل لان المقصود الرد وما قرأ يعرف حصوله قال الرافعي ومهد في القاصي  
 لروى وغيره ودكر واستند الى تخريج صور ما له لو عسى يهدي في الطريق نعم من جعل الذي قلده  
 من تصرف ما صفة منعه من يجوز للمالكين الا كل منه دكر واجه فهو وحلا فله كذا راق في تحله ومنها  
 لو قال بوجه ان عطيتي انما ذات طبق فوصفته بي يده ولم تنافض شي بمسكه ويقع بطريق وفي  
 لا تشبه دهمه بصور سر ومنها لو قال بغيره اعطى هذا الثوب فعمله وهو بمن يفتد العسل بالاجرة هل  
 يستحق الاجرة فيه خاف اه (وهو أقرب الاحتمالات الى الاعتدال بل انما لو مبالا به) وفيما به  
 (لميسر الحياض وعموم ذلك من لخلق) يتعسر الخلاص منه (ولما يعطى على مثل ان ذلك كان معتادا  
 في الاعتدال اول) من اسلف الصالحى وهل الرافعي وقال مالك بعد قد ايسر بكل ما بعده الناس بعا  
 واسمعه اس صانع قال اسودى في الرد ان هذا يدى شخصه اس لم يصح هو راجد بل وهو للمختار  
 لانه لم يصح لشرع ان يشره فله فوجب الرجوع الى العرف كغيره من اللفظ ومن الخشيرة المتولى  
 واعوى وغيره وانته عم (هذا الجواب عن الاشكالين) انتقد من في لاحتمال انشى (فهو ان نقول  
 اما الصمد في جعل بين محقرات وغيره فليس عيبا مسككة بالتقدير فذلك) بغيره (غير ممكن) وصفا  
 غير متيسر (ل له طرفان واجبات دلت على ان شره انش من لدوا كذا وغيره والجمع من المعداد  
 في المحقرات التي لا يعتاد فيها لانه طنة) في تحفه انشاعلى (وطالب الايجاب واقبول فيه بعد مستقيما)  
 ومتعتا (ويسترد تكافئه لذلك ويستقر) من العامة (ويستوى به يقيم لوزن لا من حقير ولا وزن)  
 ولائمة (فهو طرف الحقايرة والطرف لى الدواب) الفارقة (واعية بد) والجوارى (والعقارات)  
 الفاخرة (واشباب العبيد) وكهها لم يتيسر فيه (ذلك مما لا يستبعد تكافئ الايجاب واقبول فيها)  
 ولا يسترد ولا بد منه منقبة (وسبها) لى بين العارضى (واسط) لى درج من منسوبة (متشابهة يشك  
 فيها لى محل الشبهة) ومشره (لحق دى الدين) انش ص عليه (تجيب فيها لى احتياط وجبوع  
 ضوابط الشرع فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم الى طرف واضحة وأوساط مشككة) فن عامل بالاطراف  
 فوضوحها ومن عامل بالواسط لا يعد له مع اشكالها ومن بحث في كل ذلك (وأما انش وهو طلب سبب  
 لنقل الملك) من دمه لى دمة (فهو انش جعل بعل ما يد أحد) كان (وتسايم باسما لعينه) اد للفظ لم يكن  
 سببا (بل لدلالته) عايه (وهذا جعل مدد على مقصود ايسر دلالة مستقرة في العادة) الحياض  
 من من (وانضم اليه ميسر الحاجة) وداعية الصرورة (وعادة الاولين) من اسامى الصالحين  
 (واطر د جميع العادات بقول لهدايا من غير ايجار) لا (بول مع انصرف فيها) كما انصرف في  
 انش كان (و لى فرق من ان يكون فيه عوض أو لا يكون) وهو حواص مما يستدل عليه فيقال بالفرق  
 بين انبيوع والهدايا بالعوض وغيره واسمها لى لى هذا الفرق فانه غير مؤثر (اد ان ذلك لا بد من  
 نقله في الهبة) انش لان بعة السالفة تفرق في الهدايا من الخفية واسم من بل كان طلب الايجاب  
 واقبول يستفقد به) ويسترد من صاحبه (كيف كان وفي البيع لم يستفقد في غير المحقرات) والحيث تنس

وايراد جميع اعادات بقول الهدايا من غير يحس وقيل مع انصرف فيها لى فرق من ان يكون فيه عوض أو لا  
 يكون اد الملك لا بد من نقله في الهبة بصل الا أن بعادة السالفة تفرق في الهدايا من الخفية واسم من بل كان طلب الايجاب واقبول يستفقد  
 فيه كيف كان وفي البيع لم يستفقد في غير المحقرات

صيانة أو على مائدة وهو يعلم أن أحكامه لا يكتفون بها، بل هي في البيع والشراء، وسمع منهم ذلك وراءه أحكامه لا منه مع من لا نل ما قول محمد عليه السلام مع من اشترى دابة كان ذلك شئ الذي شتره مقدار الفيسا ولم يكن من المحقرات وأما الكل ولا كمال المتاع من من يقول ترداد في حال بفعل دولة على نقل ثل ويضيق أب لا تجعله دلالة على الامانة أو مراعاة أو سحر ومرقس الملائن أضيق فكل معلوم جرم فيسه بيع معاطاة فسلم البائع اذنى الا كل يعلم ذلك فربما الخذل كاذن الجامي في دخول الحمام الان في الطعام لمن يريده المشتري به بل ماله ما لو قال بحث لك أن كل هذا الطعام أو تعاسم من زود به يحمله ولو سرح وقال كل هذا الطعام ثم انحرمل عونه على الاكل وريته اصاب بعد لا كل هذا باس ابقة عذري ولكم بعد المعاضة آكل

ملكه وماله عليه اسماء وذلك في دمه والذين ادى سلمه كان من قيمته فقد اضر المستحق ان يحق له ان يملكه منهم وعرض  
مطالبة من عليه وان كان قادرا على مطالبة ما به لانه لا يملك ما اضره من ملكه لانه لا يملك ما اضره من ملكه لانه لا يملك ما اضره من ملكه  
واما هم فقد عرفوا انهم لا يملكون ما اضره من ملكه لانه لا يملك ما اضره من ملكه لانه لا يملك ما اضره من ملكه لانه لا يملك ما اضره من ملكه



تلف عيني طعامه في  
 المشتري ثم راعى مقتضى  
 اعتدائه في تصديقه ثم  
 يكون فسخه بغير رد  
 استعاده من الفعل دون  
 القول وأما جانب المشتري  
 للمعام وهو لا يريد الا  
 الاكل فهو في ذلك  
 يباح بالاباحة المفهومة من  
 حرية الحال ولكن رعا  
 يتأخر من موارثته ان  
 الصنف يضمن ما أتلفه  
 وأما سندها فمما يحسن  
 ادراك ما يحسن من  
 المشتري فيسبب ويكون  
 كالقاضي دينه والمحمل  
 عنه فهذا ما رواه في قاعدة  
 المعاملة على عودها والعلم  
 بمقتداته وهذه احتمالات  
 وضنون ترددها ولا يمكن  
 بناء القنوى الاعلى هذه  
 اقله سون وأما الورع فانه  
 يدعى ان يسهل في نفسه وتبقى  
 مواضع الشك  
 \* (مستند في عقد الر  
 وقد حرمه الله تعالى وشدد  
 الامر به ويجب الاحتراز  
 منه في الصياغة المتعالمين  
 على يد يوشى فمسير  
 على الاطعمة الذلاريا لاق  
 تقيد أوفى طعام وصلي  
 اصبحت في أن يحترز من  
 التسهلة والفضل أما  
 اسية فان لا يبيع شيئا من  
 جواهره بقدر شيء من  
 جواهره بقدر الايداء  
 وهو ان يجرى التقبض

بعمية فتدفع له نصف في الاضحية هذا مستحق مصر خنل سفة وابال لثمن ص منه عسكه لا يباعه وعن شيخ  
 د حامدا له لا ملاحظة فواحد منهما على لا تحو وتبركتهما بترصى وهذا يشكك سائر عقود البسطة  
 فانه لا يراه وور واحد يترصى اه كلام الرافعي ثم قال المصنف (لكن على كل لاجون لمجانبة ساع فاعش  
 ورثي (لا ما تحده) عوض طعامه (فقدريد يتصرف فيه ولا تفكك الفلانة الا اذا تلف عين طعامه في  
 يد المشتري) ما كل أو اطعام أو نحو ذلك (ثم بما يقتضيه) سلف قصد سنده ثم يكون قد ثبت بغير رد  
 رضا استعاده من الفعل دون القول) فهذا معنى كونه ساع فاعش (هذا جانب المشتري للطعام  
 وهو لا يريد الا الاكل فهو) سهر (هذا ذلك مع دلا ما حده المفهومة من حرية الحال ولكن رعا يبرم  
 من ما عدا ان الصنف يضمن ما أتلفه) (وعلى هذا سندها فمما يحسن ادراك ما يحسن من  
 المشتري فيسبب فيكون كقاضي دينه والمحمل عنه فهذا ما رواه في قاعدة المعاملة على عودها والعلم  
 بمقتداته وهذه احتمالات وضنون ترددها ولا يمكن بناء القنوى الاعلى هذه اقله سون وأما  
 الورع فانه يدعى ان يسهل في نفسه وتبقى مواضع الشك \* (مستند في عقد الر  
 وقد حرمه الله تعالى وشدد الامر به ويجب الاحتراز منه في الصياغة المتعالمين على يد يوشى  
 فمسير على الاطعمة الذلاريا لاق تقيد أوفى طعام وصلي اصبحت في أن يحترز من التسهلة والفضل  
 أما اسية فان لا يبيع شيئا من جواهره بقدر شيء من جواهره بقدر الايداء وهو ان يجرى التقبض  
 في المجلس وهذا احتراز من التسهلة



بالمأثلة (وتحوز بالقصة وغيرها يدايد) لاختلاف الجانبين (وأمّا المأثلة على الإحصاء فعليهم التقاض  
 في المجلس اختلاف جنس الطعام المبيع والمشتري أو لم يختلف فإن اتحد المجلس فعليهم التقاض ومراعاة  
 المأثلة) نعم إنه إذا بيع مال عدل لم يحل إيماناً لا يكون له ثوبين أو يكون له ثوبين والحالة الأولى تتضمن ما إذا لم  
 يكون واحداً متحيزاً أو ما إذا كان أحدهما ثوباً بالاختصاص رعايةً لثبات ولا الحول ولا التقاض ولا فرق  
 في ذلك بين أن ينفق المجلس أو يختلف حتى لو لم ينفق ثوباً أو ثوبين أو ما عدا ذلك من غير أن ينفق من جنسه حار  
 لما روى عن ابن عمر أنه قال أمرى النبي صلى الله عليه وسلم ثوبين ثوبين بغير اعتبار من إلى أحل وبعده أي حبيطة  
 لا يجوز إسلام الشيء في جنسه وعن مالك يجوز عند التساوي ولا يجوز زعمه التقاض وأما الحالة الثانية وهو غفر  
 أخذ ثوبين بهلة وهذا هو بولي بهلة أو همار بولي بهلة واحدة خفت أنه هكذا لا تحب رعاية الثمائل  
 ولا الحول ولا تقاض ومن صور هذا القسم أن سلم أحد لثوبين في البر أو يبيع الثوبين بالذهب نقدًا أو  
 بغيره وإن اختلفت بهلة في المجلس أو في كل ما عدا ذلك من كل ما عدا ذلك من كل ما عدا ذلك من كل ما عدا ذلك  
 فيحسب رعاية الثمائل والحول ومنه في المجلس وإن اختلف المجلس لم يثبت النوع الأول ويثبت النوع الثاني  
 مع أن بهلة إذا باعدها غصة ورأى غير لم يحسب رعاية المأثلة ولكن تحب رعاية الحول والتقاض  
 وإذا كان التقاض معتبراً كان الحول معتبراً فانه لو حارثت حبل حارثت غير التسمية إلى معنى أحد وعقد  
 أي حقيقة لا بشرط التقاض إلا في الصرف وهو بيع النقد نقد وبه قال أحد في رواية وللشافعي قوله  
 صلى الله عليه وسلم الأيدي في آخر حديث عباد لم يقدم ذكره في رواية في اعتبار النية من بين الذهب  
 بالذهب والبر بالبر ولا في قوله الأيدي بالذهب واحد لا يجوز أن يراعى في حق الدين والدين في حق  
 غيرهما لأنه إما حقيقة بينهما أو حقيقة في أحدهما أو في الآخر أو بينهما كان لا يجوز الجمع بينهما  
 عرف أن المشترك لا يعموله وإن اجمع بين الحقيقة والحول لا يجوز ولا في حبيطة وأحد به مبيع متعين فلا  
 يشترط فيه إقباض كاشوب ونحوه إذا بيع بحسبه أو بخلاف جنسه لم يحصل مقصوده وهو التمكن  
 من تصرف بخلاف الصرف به لا ينبغي إلا ما قبض فيشترط فيه إقباض والمراد بما روى النعماني عن ابن  
 ماجة عن به مبيع فاستقضى بقبض ما قبض وغيره ما ينبغي فلا يلزم الجمع بين مبيعي المشترك ولا بين  
 الحقيقة والحول رواه عنه عمه (نسبه) قال الزاوي ومأثله ومأثله لا رتبة مد كورة في الحديث فلا شافعي  
 ولا في قوله إيماناً الحديان العله هو لعظم لما روى معمر بن عبد الله قال كتب أجمع مع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم رسول الطعام بغيرهم مثلاً مثل عاق الحكم بأنهم الطعام والحكم لم يأتى بالاسم اشتق معان  
 معناه الاشتقاق كقطع المعاني باسم سارن والمدا على ما هم الزاوي والدين بامانة له فيها الطعام مع  
 كسب الثوبين واحضوا عماري به صلى الله عليه وسلم قال بذهب بالذهب ووزن الثوبين والبر بالبر لا يكيل  
 فعلى ما ثبت في كل معلوم مكبل ومورون دون ما ليس مكبل ولا مورون كاسفر حل ولرمان  
 وبضرب الجوز والفرج والرفح ومن الأولى من خصصناه تابع ابن سيرين في أن جعله الجنية حتى  
 لا يجوز بيع مال بجنسه متفاضلاً وقال مالك العله الاقتيات وكل ما هو قوت أو يستعمل بالقوت يجرى به  
 لم يرد في ما قبله من أنواع الملح وقال أبو حنيفة العله التكيل حتى يثبت الرأف الجبس والدوزة وسائر  
 المكة لأن وعين ثوباً واثبات أحدهما كقول أبي حنيفة ولا يرى كقول شافعي الحديث ثم قال واختلفوا  
 في أن الحبيطة هل هي وصف من العله ثم لا ذهب الشيخ أبو حامد ومحمد بن عيسى إلى أنها وصف من العله وقالوا  
 لعله من القدر مركبة من ثلاثة أوصاف وهي الجدي من وصف واحد والمرارة من هذا الإطلاق  
 وقالوا الجنية شرط ومنهم من قال هي في معنى العله كالأحصان بالاصفة إلى الزاوي وقال هؤلاء لو كانت  
 وضعا لا فادت تحريم النساء تحريمها كقوله الوصف لا يشترط وهو الطعم تحريم النساء تحريمه وليس كذلك  
 فإن أحسن ما يفرد لا تحريم النساء ولا قرين أن ينعوا مطلق ما هو وصف لعله وما انفصل تحريم النساء

ويجوز بالقصة وغيرها  
 وأما المأثلة على الإحصاء  
 فعليهم التقاض في المجلس  
 اختلاف جنس الطعام  
 المبيع والمشتري أو لم  
 يختلف فإن اتحد المجلس  
 فعليهم التقاض ومراعاة  
 المأثلة







(حتى يستفي بم فيها اذا استشكل) في نبي من مسئلة (وانفس عليه) ثي منها (فاد م يعرف هذا)  
القدر (م يتطاع لم مع سؤل) والحث (واجم) لواب (ر ما اخر م) مهبت (وهو لا يمر) وانه  
الموفق وهو في الارشاد \* (العتا الثالث السليم) \*

[illegible]

عن أبي بصير عن أبيه عن  
والس عليه مني ما رواه  
يعرف هذا لم يفس  
لمواع السؤل والمعم لما  
والحرام وهو لا يدري

\* (العقد الثامن والعشرون) \*  
 وبراءة لثوبه وعشرة  
 شروط (الاول) أن يكون  
 رأس المال معلوما علم مثله  
 حتى لو تعدد تسليم المبلغ  
 فيه يمكن الرجوع إلى قيمة  
 رأس المال فأبأسلم كتب  
 من الدراهم حرطاني كسر  
 مائة مثله يصح في أحد القري



كالسلم في جله الخبيء ما ذكره في السلم تعدد سائر الاعضاء وطهرهما السبع وبه قال أبو حنيفة ووافقه  
صاحبه وروى عنهما مثل قول الحاجة لاسمائها على اعراض مختلفة كالساحر وبه قرو وغيرهم وتعتبر  
صبطها ويختلف اسم في الحيوان من المقعد ودخله الحيوان من غير تحرير بالعضد الى آحاد الاعضاء بحسب  
اسم في لحوم سائر الاعضاء فان حرم سائر الاعضاء كثر من عظمها وافر من على العكس ولا كثر ولا كثر من  
ورثي بصنف الحواز بها مع لانها قريب من السطح سكن جهور عن الاقل وعن اعراض الرمي والقطع  
بالمع فيها فان قسما الحواز فيها ادان بشرط منها ان تكون متقاة عن الصوف والشعر وأما السلم فيها من  
غير تقية فلا يجوز اسير المقعد ودعى ليس بمقعد ولا يثبت بوزن ما مدد فلا اختلاف في صغر والكبر  
واثبت ان تكون بيضة دائما الطائفة والمنوبة ولا سلم فيها حال ثم نزل المصنف الى النوع الاول من  
الحملات الاربعه وهي الحملات المقصودة الاركان التي لا تنصط اذ اختلفت أوصافها فقال (ولا  
يجوز) السلم (في المحو) والحواز شات (والركاب) كالخلاوي وكالعنية الركبة من السلم ولغير  
والعود والكامور وفي معنى ذلك انهما راس والامراء ويزان بحوط كالعنية ولا يصح بسم في شيء  
للعمل عاها متعلق بالاعراض (وكذا) لا يجوز سلم في كل (ما يختلف حوزة كالعنية صوعه)  
وهي العنية لاسمائها على الخشب والعظام ونصب واحتراما للصوغة عن اعراض العربية فام لا تركب  
بها (وليس) فقد قل في اختلاف نص واتفقوا على به لا اختلاف فيه وختلاف النص تحول على اختلاف  
حوزه فلا يجوز السلم فيه اذ انما تحيط بالعمل عليه فداقده المصنف بقوله (العمول) ماد كان  
عليه عصب وريش وحمل فلعين حدهم به كالحملات وانما اختلاف وصفه وطريقه دية ودا  
وتعدو خطه وانه من شيء موضع يحدد من الذي في العلة وما عكس وكما يحد وما دالم كمن في معنى  
الثاني ويجوز سلم فيه قبل التحريم وعمل عليه ليس بصلته وانما هو كالبال (و) كذا (لخفي  
والعمل المحرمه شروفا وصفها) لاسمائها على الناهرة والنعاه والخشوع والعمارة فيبقى عن الوفاء  
بذكر افعالها وفعالها في البيان ان الصيرى حكم عن اس سرخ - واراسه بسم او به قال أبو حنيفة  
رحم الله تعالى (و) كذا (جلاو الحيوانات) ولينوع الى من الانواع الاربعه الحملات المقصودة  
لاركان التي تنصط اذ رهاوصه ثم كالتاب العنية والحزور الركبة من الامر بسم والوبر في السلم  
صهاوجان حدهما مع كالسلم في بيضة والمحو من وجهها عند نصفه وعظام لعراقيي الحواز  
لان قدر كل واحد من الحملات بسم صفة ويمكن هذا عن نص شيعي وبه حساب كبحر  
على الوجهين بسمي انهما عمول عليه بالامرة عند السمع من غير حاس الاصل كالابرايم على اقطار  
و. كالحا وان كان تركبها بحيث لا تنصط تركبها في كالمحو وانواع اثنتان من الانواع الاربعه  
تختلفان اتي لا يحد منها الا الحاد الواحد كخبر وفيه الخ لكانه خبر مقصود في عهده وتمامه  
صلاح لم يروى السلم وجهان فيهما عند الامام به حائر واليه أشار المصنف بقوله (ويجوز سلم في  
الحزير) وبه قال أحد وعنه انصر المصنف في الوجهين المستوفين والخبر في حكم الشيء الواحد  
وعزاه اس هجرة الى مالك بصاوتى وهو لا يصح عند الاكثرين لمع وبه قال أبو حنيفة الوجهين أحدهما  
الاختلاط واختلاف اعرص بحسب كثرة الميع وقتله وتعدد الصط والثاني تأثير المار فيه وقدا عذر  
المصنف عن الوجه الاول يقال (وما يتطرق اليه من اختلاف قدر الميع والماء كثرة الميع وقلته يعني  
عده و بسم فيه) ليس الحاجة اليه ووجهه أو على انه رقى وغيره وفي اسم في الحس مثل هذين  
الوجهين لكن لجمهور مطعون على ترجيح وجه الحواز كالتهم اعتمدوا في اجابته الثاني وروا ان  
عن الناس في الخبر يصف وفي الحس خلافة والله أعلم ولو وجهان حائران في اسم ابدى عليه شيء من الميع  
والنوع الرابع مختلفات حلقة كاشه وفي سلم فيه وجهان حدهم الميع لان اسمع فيه وقد يقن

ولا يحوز في المحو وان  
و كذا ما يختلف أجزاء  
كالقسي المصنوعة والبل  
العمول والحقاف والعمال  
المختلفة أجزاءها وصنعها  
وجلاو الحيوانات ويجوز  
السلم في الحزير ما يتطرق  
اليه من اختلاف قدر الميع  
ولم يذكره بسم والله  
يعني عنه ويتساقط فيه







اشهر المنكسر لانه من ارجوع به لعدد كلياته اثنان لاجل من العقد وجبه وجهه ايه اذ كسر  
الشهر انكسر الجميع فيعتبر بكل عدد او يتكرر هذا عن أي حصة فرجه الله والمذهب الاول الخامسة ولو  
قال في الجمعة أو في رمضان حل بأول حصة منه يتحقق لاسمه ووجبه لانه بائنه عليه الجمعة وبائنه من  
والمقصود واحد ولو قل بحله في الجمعة أو في رمضان من وجهان عن اس في هريوة انه يجوز ويحمل عن الاول  
وتحمله المص لا به حمل يوم واستمر طرقة كانه قال بحله وقت من وقت يوم كذا ولو قال في اول شهر  
كذا أو حرمه من سنة الا يجب بطلانه لان اسم الاول والاخر يقع على جميع عطف ولا بد من البيان  
والا فهو مجهول وقال الامام البخاري وجب ان يصح ويحمل على الحر من كل عطف على قياس مسئلة لغير  
(فصل) قال بعض قائل الاجل شهر روى ذلك عن محمد وروى في ثلاث شهر روى الطحاوي عن الاصحاب  
عن ابن ابي ربيعة الخبار وقيل كثر من نصف يوم لان الحمل ما كان مقصودا لخمس او جعل ما يتكرر  
قبضه عن المجلس ولا يبقى لخمس به عادة كثر من نصف يوم وعن لكرخي به يشار الى مقدار المسلم  
وبه وانه عرف الناس في التأخير في مثله فان حل فيه ودر ما يؤجل الناس في مثله حاز ولا الاول صحيح  
وبه يفتي (سادس) ان يكون المسلم به ما يقدر على تسليمه وفي المحل ويؤمن به وجوده غالب هذا  
شرط ليس من خواص السلم بل يتم كل بيع على ما مر وانما اعتبار القدرة على التسليم عند وجوب التمام  
وذلك في البيع والسلم اعم الى الحل وفي السلم المؤجل عند الحمل (ولا يفتي ان يسلم في لعب الى شخص  
لا يترك به وكذا سائر الخوف كذا) لو جعل محل الرضا الشبه وكذا لو سلم فيها يتعدر وحده كلهم  
الصدا حيث يفرق فيها صبدوان كمن يعطى على الفل وحده ولكن لا يتوصل الى تحصيله الا بشقة عقاية  
كقدر الكثير في وقت ساكورة فلهذا وجهان اقرم - ما لا يلائم لانه عقد شرط لا يفتي فيه معناه  
مساكن بطلية وقبضها عند الامام البصرة لان التحصيل يمكن وقد انزعه اسم له ولو سلم فيه في شيء  
مد لا يؤخذ به - انه لو جرد في غيره قال في النهاية ان كان في سائمة مضمون كان بعد اتمام العقد ولو كان  
السلم فيه عام الوحد عند الحمل فلا بأس بانقطاعه قبله أو بعده وعند أبي حنيفة عموم الوحد من وقت  
العقد الى الحمل حتى لو كان مقصدا بربك لا يجوز وسد الاقطاع عنده ان لا يجوز في الاسواق وان كان  
يوجد في اسبوت واجتمع الشايعي باعديت بعد كروى ذلك ما هو انهم كانوا يسلمون في غمار سدة  
والسنة وانما لا تاتي هذه المدة لقطع وفتح فوجبة عاروا النجاس من حديث نس ونسبه  
نهي عن بيع الثمرة حتى ترعى ولو امارته في قال نعم وقال اذا سمع الله نداءهم يستقل أحدكم مال أخيه  
وروى شيخان بقاء من حديث اس عمر من عن بيع الثمار حتى يدور صلاحها في ارباع واستماع روى  
رواية حتى تبيض وتأم الغاية وهذا النص على انه لا يجوز في المقتنع في الحال اذا حديث ورد في اسم  
لان بيع الثمر بشرط القطع حاز لا يبيع أحد بيع مال معين منقطع به في الحال وفي المثل ولو قوله يستقل  
أحدكم مال أخيه وهو من مال سلم يدل عليه لان احتمال لبيع مع لانه المبيع قد قبل بعض  
لا يؤثر في المبيع من البيع ولا القدرة على التسليم - ولو حو به شرط لحوازه وفي كل وقت بعد العقد يحتمل  
دحو به عوف لمسلم البسه لان لا بد من عوف من عليه الدين بشرط دوام وجوده لتدوم القدرة على  
التسليم لان حوازه عن خلاف القياس فيجب الاحتراز به عن كل خطر يمكن وقوعه لان الحمل في باب  
السلم كالأوقع ولا القدرة على التسليم بالتحصيل في المدة لا بد من استمرار الوحد به الى تمكن من التحصيل  
هذا كلام أصحابنا في هذا الشرط (هـ) كان الغالب وجود وقت الحمل (أي لو سلم في شيء عام لوجود  
عند الحمل) (وعجز عن التسليم بسبب آفة) عرض له عزمه بالقطع الجس الذي الحمل (فانه لا يمكنه ان شاء  
ولا يفسح) العقد (د) يرجع فرائس المال ان شاء) لتحقيق الجري في الحال وعلى هذا القول يثبت الخيار  
وأظهرهما لانه لم يفتي وقت التسليم وكذا اذا اقطع عند الحمل بخاتمة فقولان أحدهما يفسح العقد كما

(سادس) أن يكون  
المسلم به ما يقدر على  
تسليمه وقت الحمل ويؤمن  
بوجوده غالب فلا يبيع  
أب سلم في لعب الى شخص  
لا يترك به وكذا سائر  
أو كذا قال به ل  
وجوده وسه الحمل وعجز عن  
التسليم بسبب آفة فله أن  
يعمله أو يفسح  
ويرجع فرائس المال ان  
شاء

لولا ان السبع قبل القبض وأصحهما وانه قال بوجوبه لا يصح لان المسم به يتعلق بالصفة فاشبه ما دلس  
المشتري بالشي لا يصح العقد ولكن السامح بالخيار لان العقد ورد على مقدوري الفذر لعروض الاقطاع  
كانا ببيع وذلك لا يفتي الا الحيز وركب هذا السامح خبر بين أن سمعا عقد أو بصرى بوجود المسم به  
ولا فرق في حرمان القولين بين ان لا يوجد لمسلم فيه عند نحن صلا بين أن يكون موجودا غير مستوف المسم  
اليه حق بتمامه وعن بعض الأصحاب ان يقوى في ادله الاولى ما في الثاني ولا يصح العقد بحال لو خود  
المسلم فيه وحصول القدرة كان حازم بدله مكن من البيع كروحة مولى اذ وصيته انهم ثم بمنوع  
قال فصح عقد في الصورة الاولى واستردا مال المجبر عن تسليمه رفر من خصاصا وطره هلالا البيع قبل  
القبض (السامح أن يد كرمكان التسليم) علم أن اسلم ماء وحل وحال ماء وحل فقد حكى عن بعض  
الشافعي اختلاف في أنه هل يجب تسليم مكان المسلم فيه واعليم الاصحاب الى بعد للتحالف ومذنبين ماله  
دعي الشح في اسحق لار وري انه ان حرى عقد في موضع صلا للتسليم ولا حاجة الى تعيين وان حرى في  
موضع غير صلا فلا بد من التعيين وحل نص عن خالي وعن ابن القصاص ان المسلم فيه ان كان حله  
مؤنة وجب التعيين والادلاء حل للمسلم على الخالي وهذا قال بوجوبه وحسب انه تعالى وهو خيار  
المقاضي أنى غلبت هذه المبريق ومما اشتهر عنهم طرف تحدها وانه قال صاحب الاقصاص والفاضي  
أنواعه ان المسئلة على موبى مائة واثنى ايه ارم يكن الموضع صالحا وجبا تعين لانه لا كان  
صالحا فقولان الثالث ان لم يكن حله مؤنة فلا بد من التعيين والادعاء وان هذا أصح ما رى عند الامام  
ويروى عن اختياره قال (فيما يختلف اعراس به) من لا مكنة فلا بد من تعيين حيث (كبابا يشير  
ذلك براء) كقولنا مع دراهم وفي الملة بقود تحسنة ووجه عدم الاشتراط به قال حوزة القياس عن السبع  
ولا حاجة فيه الى تعيين مكان التسليم ووجه دعي بين لموضع اصاح لاختلاف لاعراض في غيره  
والقوى في هذا كله عن وجوب تعيين ادم يكن الموضع صالحا وكان حله مؤنة وعدم لاسراط في غير  
هاتين الحالتين ومعنى شرط التعيين فلم يعين عند العقد وان شرطه تعين مكان بقدره عن حوزة رايه  
ان هذا الشرط يسد السلم وان لم يعين حل على مكان العقد ولو عن مؤنة والقياس عرفت وخرج عن  
صلاحية التسليم فيه ثلاثة اوجه افسها انه يتعين اقرب موضع صلا قاله سوري وأما السلم الحال ولا حاجة  
فيه الى تعيين مكان التسليم كالبيع ويتعين مكان العقد لكن نوعا موضعاً آخر خارج عن خلاف بيع لان  
السلم يقين لتأجيل ويقبل شرطاً يتعين تأخير التسليم بالاحصار والامتنان لا يتحمل التأجيل ولا يتحمل  
شرطاً يتعين تأخير التسليم بالاحصار وحكم الثمن في الدفعة حكم المسم به وان كان مبيعاً فهو كالمبيع قاله  
التهذيب ولا يعني ان كان العقد ذلك الموضع نفسه بل ثبت بحله وبه أعلم (الزمن أن لا يعلقه تعين بقول  
من حطاة هذا البيت أو ثمرة هذا لستان فان ذلك يعطل كونه ديناً) وبه لو سلم في حطاة فعتبها  
أو ثمرة لستان تعينه أو مربة صغيرة لم يجر وعالوه شتمين أحدهما ان ثبت لدفعة فاعتبها جائحة فبطل  
ثمرة وجعلته فادنى ان تعين خطر لاصرورة الى احتماله والثاني ان ان تعين سبق بحال ان يحصل والمسم  
فيه ينبغي أن يكون ديناً مرسلاً في دمه ٧ اذا (لعمري) انضاف الى ثمرة ما أو قرية كبيرة لم يضر  
ذلك) أي ان سلم في ثمرة ما حبة أو مربة كبيرة بصرى فادنى ان تعين الصلة حارفاه مع معقبي  
بعد اذ صلب واحد لكن كل واحد منهما مائة عن الآخر من غلبت وحواص فالاضافة اليها تفيد فائدة  
الاوصاف وان لم يقدتو يعاقب جهات أحدهما انه كتبت اسكال الحلو عن كونه وأصحهما العصة  
لايه لا يقطع غالباً ولا ينضيق به الحال والله أعلم (التاسع أن لا يسلم في شيء عجز لو خود مثل  
درة موصوفة بعرض وجود مثلاً) وهذا الشرط أيضاً ذكره النصف في الوحي استطراداً وقد سبق أن  
السلم فيما يدر وجوده لا يجوز لانه عند ثمره لا يتحمل الا بيقين تسليمه ثم الشيء قد يكون مبر لو خود

(السابع) أن يد كرمكان  
التسليم فيما يختلف الغرض  
به كى لا يشتر ذلك رعا  
(الثامن) أن لا يعاقب به  
فيقول من حطاة هذا  
اررع أو ثمرة هذا البستان  
فان ذلك يعطل كونه ديناً  
لعمري انضاف الى ثمرة ما أو  
درة كبيرة لم يضر ذلك  
(التاسع) أن لا يسلم في  
شيئ نظير عجز لو خود  
مثل درة موصوفة بعرض  
وجود مثلاً

٧ هنا يابض بالاصل



من حيث حسه كاجم صيد في موضع العرة وفلا يكون كذلك الا انه بحيث اذا كرت الاوصاف التي  
يشانه تحت انقراضها عرو حوده سيرة اجتماعها وفي هذا القسم صورتي ان احداهما لا يجوز الاسم  
في اللاتين والواقيت ولرر جدد والمرح لانه لا بد من انقراض للجمع واشكل والوزن والصفة  
لجمع تصون القيمة بخلاف هذه الاوصاف وحتي ان كور في بادرو بحور في اللاتين تصغار  
اداعم وجودها كبدور وما وجد هذه الامور به سدس دي ربحوز اسم فيه فانه يربح في حوزي وهذا  
الاعتبار تقر ب والانية ما اشار اليه مصنف قوله (وحرية حية معها ولها وغير ذلك مما لا قدر  
عليه عاك) كجارية وأختها وعمتها أو شدة وحتي فان سم فيها لا يجوز ان اجتماع الحارة الموصوفة  
باصناف اسروطة ولونها واصوفها بصفات شرطية بدرعك فاعلم ان افعي وعامة لانها وخص  
الامام فبقا لا يجمع ذلك في لوجية التي لا تكثر صفاتها وجمع في لاسر به التي تكثر صفاتها ولهذا يد  
بصاف اخر به بالحدس يخرج الرخصة نظر الى تميز شعبة وعره على ان صفات التي تحت انقراض  
بها يختلف باختلاف الخوازي ومخص لانه ليقول به انك في مخرج اسم اشكال على الاطلاق لانهم  
حكوا عن ماله ليرسم كوا بعد ك ما و الحارة ما تميزه ويردع بديرة اجتماعه اكنه  
ونشاع اصناف تحت انقراض في رخصه ما تميزه بكون برسم في عدد وحرية بشرط كور هذا  
كثيرة لما تميزه وكم يدر كور تحار تقي ولذا لا تجمع جميع اصناف اسروطة ومخص كذلك  
بدر كور تحدها كتنو لا تحرمه من اجم ان كانت صفات فاسقوي بصورتين في الجمع والحدو  
ولو سم في حريه بشرط كور ما تميزه بصفات مخرج وعنوان اجتماع الجنس مع لندان  
الاسروطة ورو هذا بؤدالا كمال يدي كراه والاسروطة قالوا يعني وان يعني هدمي واس اقبان  
انه على قوين ساه على ان اعمل له حكم ثم لا يند بغيره ولا لانه لا يعرف حصوله ولو بشرط كور انما  
بشرطها او بشرط لا موصوف ودذهب شح فوجدت في جميع قول خوارا كن نصبة ترجع قول  
الخوازي في اظهرا قوين في صورة حلي يقتضي ترجع معها بصفة اسروطة صاحب تهيديب والله  
عمر) ما شرت لا يسم في معامهم كابر من المال معامسا وكاب من حسه ولا يكون ولا يسم في نقد  
دا كابر) رأس (المال نقدا ودد كراه في الرأيا) ونقدم الكلام على مخرجها وهذا الشرط  
بما ليس من خواص السلم بل يعم لسوع على ما من ولد المبد كراهه وانما يد كراستلر داو اما اقتصار  
المصنف في كتابه على اربعة سطر في هذه الشروط ورأى ما يترجم في اربع وعده صاحب المحرر  
سبعة شروط منها شرط في مطلق السلم ودر حدة مخصوصة بالسلم ودر رادعاه المصنف هذا  
احد ها لاختيرة وهي من خواص الدروع وانما تحت في هذا على ما من

### • (العقد الرابع الاجارة) •

وهي بالانكسر ماله مصدر آخر بؤخر اجارة وهي ان تدر في عقد في في لاف فلولوا اجارة  
وبينت مصدر وهي كراه لاجير ويقال الاجارة ما يصير ابيد ويقال آخرت رذلان واستخرجتها وهي  
بما لاف صحيحة فورد على مدفع مقصودة في له للبدل وحتي زمع كور مباح مع مودة للعبادة لاداعية الاله  
ثم كل عين ظاهرة يكن الاستماع مامع فاعبها واجرة الامانة في مدفعه حرا حرم كاللور والاراضي  
ويعتد الدواب ونحوها وفي كتب النجاة لا حرة في بيع مسعة معلومة باجر معلوم وقيل بثلث المنافع  
بعض بخلاف سكاك به ليس بثلث وبعواستحسانه انا مع بعض هذا في الشرع وفي اللعبة فعلة  
من آخر فهو آخر وما حوز اسم لاجرة وهي ما على من كراه لاجير وما يستحق على عمل الخير والبر ايدى  
به يقا آخر لته وفي الاساس آخره رة كانت حرتها وهو مؤخر ولا يشاله مؤخر فانه خطأ ولاصل في  
الانحط والسنة واجمع لانه ما الا كتاب بقوة على فان رخص بكم فاقوهن حوزهن وقصه

أو حارة بحسب معها ولها  
وعبر بذلك في الايفاد  
عليه غالباً (انما شرت) أن  
لا يسم في طعامهما كان  
رأس المال طعاما سواء  
كان من حسه أو لم يكن  
ولا يسم في نقد اذا كان  
رأس المال نقدا وقد ذكرنا  
هذا في الرأيا  
• (العقد الرابع الاجارة) •

شعب وموتى عليها سلام على من شجرى حتى حج وثلاثة من قبيلة شريفة بمالهم بهر سبع  
 لاسيا اداين سالالى وحده الاسكار وعند لاشعبيته قوت اخذهم وهو الاصح بشرع من قبيلة  
 يس بشرع او نورد في شرع اما يقرره وناسيهما بشرع من قبل شرع او يوردي شرع اما يقرره  
 وعند لاشعبيته بشرع من قبيلة شرع مالهم يوردي شرع عنده كل وعده وماله اسمه فعوله  
 صلى الله عليه وسلم من اشترى خيرا فليجده حرة وقوله صلى الله عليه وسلم اشترى الاجير حرة من  
 كصف عرقه وانما لاجماع تعدا بقب الامعة وجمعت على بختها من عرا كمار ولا يصر خلاف اس كيبان  
 لاصم ولقاساى لانهم حاسب من كل عرق وحل ولا بد منهم من حوى ما حان الامعة على بختها (وهو  
 ركان الاجرة والجمعة) وعده في الواحد وركاب بختها لانه الصيغة والاجرة و... معه وانصره على  
 ذكر الركنين وأشار الى سبب اقتضائه قوله (فما العود) سبب ان المؤخر والاسبق (وهو  
 الصيغة وهي ان يقول اكرى لى اكرى او يجرى فيقول سبب (وهو بخره ما كره في اسبق) ان يجرى  
 المؤخر والمستأجر ما يشترط المانع واشترى لان المؤخر هو ما منع له مسعوقا حرة والمستأجر  
 يشترط بهما التكليف ولما لم يشرط بهما فقد در نص اجرة على وصوب ولما لم يشرط بهما  
 ما داس (والاجرة كائن) خلافا للآفة السابقة (اسبق) يكون معلوما وموصوفا كل ما شرطه في  
 اسبق (لم يورى بالى صلى الله عليه وسلم قال من اشترى خيرا فليجده حرة وقوله صلى الله عليه وسلم  
 واما بختها شيئا وانما بختها بختها فوصف كائن واداعى اشترى حرة لائل خدا (ان كان عينا)  
 حتى تجعل تملك فقد خلافا لابي حنيفة ومالك (ان كان دين) معنى يكون معلوما بعهده وانما بختها  
 وقال فيها ما يصح فبعض حرة لاجرة عن جمعة وعشر من اسبق ثم داس لاجرة عينا حار كل  
 على ان يكون حرة بخره ان يكون لاسبق وحده كان موصوفا في بخره بخره ان يكون عينا  
 ومعهما في لاسبق كانه ودان والمرد على ومالاد ولا فرق بينهما في ولا يجرى على حرة ما لا  
 يصح عينا بخره كانه لا يصح عينا بخره داس لاجرة داس بخره كانه بخره داس بخره داس بخره  
 الارض وانما بخره بخره كانه بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره  
 حرة لاجرة المانع معدومة فيكون بخره بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره  
 لقوله صلى الله عليه وسلم بخره بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره  
 ساس (م وهو كراء الدار بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره  
 مجهول ولو بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره  
 على ان يجرى ان يجرى الى العمار لم يجرى ذلك (لا بخره في انصرف او بخره مجهول) وبخره  
 الدارهم معلوم ثم داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره  
 حار ثم داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره  
 ان ياخذ الدار بعد السلق لانه لا يعرف حاله في لاسبق وشرعه داس بخره داس بخره  
 اجبف خلد الحبة) عده وبخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره  
 باطل) لانه حاصل عمله بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره  
 استأجر بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره  
 ما يتوقف حصوله وانما على من اجبر فلا يجوز ثم جعل حرة) كذا كرفى الطلع ولس اوجبر ولو  
 استأجر لاسلخ بالجد والطلعان بالجملة او اصاع من البقيق فسد لاسبق او ارد فيه ولا يجرى  
 ملكه فهو كبيع نصف من سهم ولو شرط لاسبق فخر من اسبق الرقيق بعد اعدام ورق طاب ان يجرى  
 حرة من ثمار لاسبق فخره بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره داس بخره

وله ركان الاجرة والمنفعة  
 فأما العائد والمقتضى  
 وبه ما ذكرناه في اسبق  
 والاجرة كائن في اسبق  
 يكون معلوما وموصوفا بكل  
 ما شرطه في المبيع ان كان  
 عينا كان دينيا في معنى  
 ان يكون معلوما بعهده  
 ولقد در بخره داس بخره  
 امور حرة العائد بها وذلك  
 مثل كراء الدار بخره داس  
 ذلك باطل اذ قدر العمار  
 بخره ولو فسد در داس  
 وشرط على المكترى ان  
 يصرقها الى العمار لم يجرى  
 لان عمله في المصروف الى  
 العمار مجهول ومنها  
 استأجر السلاخ على  
 ان ياخذ الجلد بعد السلق  
 واستأجر جمال الجيف  
 على الجمعة واستأجر الطلع  
 بعهده او بعض البقيق  
 فهو باطل وكذلك كل  
 ما يتوقف حصوله وانما  
 على عمل الاجبر فلا يجوز ان  
 يجعل حرة

صحة وصحة كراه لا يصح رد على فساد حيزه واستحار امرضة على رضيم بهديه شرط لان حياها  
لا يقع على حصص ملت استأجر (ومنه أن يقدري حارة الدور واخوات مبيع الاخرة فيقال بكل شهر  
دسار ولم يتقدر شهر الاخرة كانت لمدة مجهولة ولم تعقد الاجارة) قال أصحابنا ان حرداوا كل شهر  
بدرهم صحت في شهر فذلك الاثر يسمى اكل لابل كل اد دخلت على مجهول وامراده معاومة تصرف الى  
لو حذر كونه معلوما وسد في اثنى للجهة كراه عصرة من طعام كل فقير بدرهم فانه يجوز في فقير  
واحد كذا كراهها ولا معنى لقول من قال ان العقد صحيح في اثنى شهر وشي وانما انت التعامل ساس لان  
نهامل بخالف للدليل فلا يعتبر ثم اداته شهر كن بكل منها قبض الاخرة لانها العقد الصحيح بشرط  
ان يكون لا حصر وان كان غائبا لا يجوز بالا حاص وان حصره مع وان لم يسم آخرة كل شهر  
بمن عدمه ولا آخرة له لان المصلحة صارت معلومة بين المتقاول الاخرة معاومة بوضع وان لم يبين فسط  
كل شهر كذا استأجر شهر ولم يسم حصته كل يوم فاد صحت وجب ان يقسم الاخر على الاثر على اسواء  
(او كذا اثنى ساعة المفترضة بالاجارة وهي العمل وحده بكل عمل مباح بطول التعامل به كذا) أي  
مشقة (و ينطوق به غير عن الغير محذور لاستحار عليه) واحد لو جبر وبالحاجة فكل مفعلة متقومة  
مفعلة مباحة بحق التعامل بها كذا وينطوق به الغير عن الغير بوضع ايراد بفساد عليه أي في  
شرائطه التقوم وتكون معلومة وتكون مباحة وطوق الكفاية والتطوع عن الغير وسيأتي تفصيل  
ذلك فربما بشرط أو خفيفة في الاجارة أن تكون مفعلة معلومة كالاخرة لان جهاتها تقضي الى المنازعة  
وحكم لاجارة وقوعها في الدلن ساعة فساعة لان العقود علية وهي مفعلة معدومة والقياس أن  
لا يجوز فيها من اضافة العقد الى ما سوي جدا الا به حيز الضرورة لشدة الحاجة اليها وهي تنعقد ساعة  
فساعة على حسب حدوث المنافع وأعيان المستأجرة فثبت مقام المفعلة في حق اضافة العقد اليها البرتها  
الاتحاد بالقبول فعمله يظهر في ساعة ملكا واسعة حال وجودها وهذا كالمسلم به فان لمدة التي  
هي محل الاسم به أثبت مقام العقود علية في حق حوازل لسم وقال اثنى في عمل المدافع المعدومة  
موجودة حكما صوره بوضع العقد لان العقد يستدعي تحلا يعقد به اد بشرع حكم بالانعقد وهو وصف  
العقد انعقد بفساد حكمه وجود العمل بفساد انعقد به وهذا لان انعقد مدلولم والردوم وصف يثبت انعقد  
بفساد وجود العمل بفساد انعقد به فربما المعلوم موجود الدلن وقال أصحابنا ارتباط الإيجاب  
ما قبول مفعلة الكلامين ونحن عتق اليه لمعكم وعاد شرط وجود لحمل عند الارتباط لان انعقد  
لاجل حكمه ولان من تعين محل حتى يعمل انعقد به فعمل الدار حله عن لمصعة في حق اضافة انعقد  
ايها ثم تعدد ذلك عن هذا المقادير حتى الى حيزين وجود المفعلة وحكم انعقد وهو الميثا يشترط الفصل عن  
العقد كفي المبيع بشرط حيزا فلو اورد هذا أولى مما ذهب اليه لاشاعري لانه تعبير أمر حكمي بدليل شرعي  
ومذهب اليه قلب الحقائق لان المبيع معدومة حقيقة والمصعة لا يشترط وجوده في الحقيقة فربما  
جعلها امر حرة حكما لا بشرع لا رد تقدر واستقبل وبهذا الوصف انعقدان لمفعلة لا يجوز ولو  
أضاده الى لعب حار بالا حاص وانته علم (وحله فروع هذا باب تدرج تحت هذه الرابطة لئلا يتناول  
شرحها) هذا (فقد طوسا القول فيها في التفهيمات) البسيط والوسيط والوجيز والطلاصة (واغماشير)  
هذا (ان ما ترمه ابوبوي) وتستدل اليه الضرورة (فتراع في العمل المستأجر عليه أمور خمسة) هذا  
شروع في بيان شرائط انعقد وعدها المصعب في اواخر حصة تقدم ذكرها اجالا وهذا ذكر تفصيلا  
(الاول ان يكون متقوما) أي داخما بحسن مد ائبل في مقابلته ولو لم يكن متقوما لكان بدل المال في  
مقابلته سها جميع منه كجميع من شراء مالا يتق به ويكون أيضا متقوما (بان يكون فيه كلفة وتعجب) أي  
فروع مشقة ثم فرع على هذا الشرط فروع افعال (فلو استأجر طعمه بيزن به لكان وشتاره ليحفظ

ومنها أن يقدري في اجارة  
الدور والحواشي مبلغ  
الاخرة فلو قال لكل شهر  
دينار ولم يقدري شهر لاجارة  
كانت المدة مجهولة ولم تعقد  
الاخرة (الركن اثنى)  
المصلحة المقتضية للاخرة  
وهي العمل وحده ان كل  
عمل مباح معلوم بوضع  
العامل به كلفة وينطوق  
به الغير عن الغير محذور  
الاستحار عليه وحله فروع  
الباب تدرج تحت هذه  
الرابطة ولئلا يتناول  
شرحها فقد ضلنا قول  
فيها في التفهيمات واغماشير  
الى ما ترمه ابوبوي فليراع  
في العمل المستأجر عليه  
خمس أمور \* الاول أن  
يكون متقوما بان يكون  
فيه كلفة وتعجب فلو استأجر  
طعاما بيزن به لكان و  
تجاره ليحفظ





أو كانت المسألة صافية لا ينعز روية الأرض ومن دبر وعنده السلة حمرة الدار للسلطة له فده دلالة  
عليه عقيب القند مع اعتقاد العقد اني خلافا لما في و من حبيبة ولو بحرسة ثم حرم من استأجر  
للسنة ان ية فوجهها ولو قال استأجر هذه لداية لأركب نصف الطريق وانزل نصف الباقي قال  
المري هو حمرة ان يربا قال لا يصح له النصف الأول وقال غيره انصح فهو كاستيجار نصف الدابة  
ونصف الدار ثم شر نصف من الحمرة شرعاً قوله (وما يحرم دفعه لشرع مع من استأجره كالأستجر  
على دفع من ساجه) أي كدبح حمرة الاعراب العائنه التي لم تقدر ان تخرج عن تسليمها حساباً كذا  
لا يجوز استئجار حراج يقع من حجة (أو) على (قطع عمو) صحح (لا يرحص شرع في دفعه) وفي  
معه دفع حبيبة من باب كل ذلك حرم دعوى شرعاً ولو كتب يدها كتاباً والسو حجة صححت وان  
مكن من دفعه استجرت الاسرة (أو) من حراج الحاض (أو) القساء (أي كس المصدق) ونحوه فهو  
فادلان تسليمه شرعاً معتبر بغيره من حراجها لمستداه أن يظهر فاد من حيث هو ما استأجره لا كس  
استجرت لاجرة اسودد على عيها ودية من يدها وردت على يد لا يفسد لا يمكن موبض الى  
غير ذلك ككس بعد ان يظهر (أو) استيجار (المعلم على قلمه السحر) والعلمان في معاهها الاوافق  
والحد اول (والنفس) وفي معاه الاصح والآية والمثله على ذلك لان الشرع منع من كل ذلك (أو)  
استأجر حراجاً غير على لارح (أو) الحصة (دون اذ روحها) في صهر لوجه من اكون وفتها  
منه فمستخدمة لروح وحقوقه فلا تقدر على يدها فتمتدوا حراجاً بحور لان كل الرضاع غير محرم  
لدا كحاج الادا حق في سها وحدها وعلى هذا الوجه في روح حدها كذا لا يحل حقه وبنو آ حرج سها  
للرضاع وغيره وهي غير تروحه وروح في مده لاجرة فلا حرج في وس الرضاع منه من يوفية  
ما انتمتة بنو آ حرج سها به و يستخرج في وقت فروعها و استأجر بولي امره لارضاع دهون مع  
روحها من روحها ثم لا روحها لاجدها سم لانه رما يحرم ويقطع الكس في بعض أوصافه ل  
وهي حرج امر صور لاجل الحول وهو مدموع لوطه المستحقا وهو ودمع لروح من الوطه دافقه  
عنه في ذلك المدة (أو) حراج معور عن صور الحجاب) لانه مدموع شرع (أو) مستأجر يدفع على صيغة  
لازاي من اذهب وائمة (أو) كل ذلك صل) فطاه لشرع المعور عنه شرعاً معور عنه حراجاً شرعاً  
فروع دله ماصلاً المستأجر غفوه (أو) دفع لدا يكون يعمل واحد من الاحبار ولا يكون كذا لا يحرم  
ايمانه بها عن المستأجر) أي اسره في الاحبار أن يكون المصحة مصله للمصحح (ولا يجوز أحد لاجر  
على الجهاد وعلى - تراهم ذات شي لاديه بها) أي لا تحرم لاديه بها (ادلا بقوله ذلك عن المستأجر) بل  
للاخبار اعم به لا يجوز لاستيجار للعبادة التي لا اعتبار بها الا بالنسبة كمنع من الصلاة ادلا بتدخل فيها به  
بل لا تدخل فيه الباره لا تمنع الاحارة عليهم لان الاستيجار به خاصه ثم ما بعد النسبة فيه امام من فروض  
الكفايات وامام من الشعارات امام من الكفايات فانواع منها لهما حتى الحرج مشعر أنه قبل للبيه  
و يجوز الات تجارة كس الاصح انه لا يصح استيجار انفسهم لانه مكاف باجتهاد واللبس عن المله الحبيبة  
يقع عنه وهذا هو الذي منى عليه النصف في الوحد وللإمام - حراج أهل الدمه للجهاد في وجه  
ادلا بقوله لهم (و يجوز عن الجمع) أي ويستثنى من عبادة التي لا اعتداد بها لانابه ثور منها لجمع  
فانه يجوز لبانة فيه ولا تجاز وفه تقدم في به (وعسى الميث وحراج قنور ودفن الموتى وحمل  
الجنازة) أي وكذا يجوز لاديه به الامور من غير حرج في به لاديه لاجارة بها ولا تتعلق لشخص  
كلورب أو عمل كالتز كمنه أن يضر غيره ان عر سعه وكذا لك من باب هذه المذ كور ان يعق عمال  
الميث فان لم يكن له مال أصلاً وله مال ولاوه به فبجده يجب على ساس بقيامه من سلم يكن في بيت المال  
شيء فيستأجر ولا يستأجر عليه لاجل غير مقصود عمله حتى يقع عنه وما يقسم الشاى الذي هو

وما يحرم فعله فالشرع منع  
من تسليمه كالأستجار على  
قناع من سلمية أو قطع قصو  
لارحص الشرع في دفعه  
أو استيجار حاض على  
كس المصدق أو يعلم على  
تعليم السحر أو النعش أو  
استيجار زوجة العبري  
الارض عور ذن روحه أو  
استيجار مرقعي صور  
الحيوان أو استيجار اصنافه  
على صيغة لازي من  
الذهب والفضة فكل ذلك  
يا مل الزام بالايكون  
انه حل واحتمال الاجبر  
ولا يكون بحيث لا يحرم  
النسبة فيه من المستأجر  
ولا يجوز أخذ الاجرة على  
الجهاد ولا على سائر العبادات  
التي لا يانه بها ولا يقع  
ذلك عن المستأجر ويجوز  
عن الجمع وعسل الميت  
وحراج الموتى وحمل الجنازة

٧ هكذا بالنسخ ولعل هنا  
سطراً له

من الشهادة فقد رتبها عليه فقله (وفي أخذ الأجرة على إمامة صلاة التراويح وعلى الإدا  
وعلى التصدي والتدريس أو قراءة القرآن بخلاف) وقته في الوحي واستخار لإمام على الإدا  
وقيل به مجموع كإهداء وقيل به يجوز لأحد إمام وهو لا يصح لأحد من المستخار فاشتهر معرفة  
الوقت ولا يجوز الاستخار على إمام الصلاة العريضة وفي ذلك خلاف ولا يصح معه ما اعتمد  
المذهب حوازي في غير على الإدا سكنى ود في ماله أي حتى يأخذ الأجرة فيه وحده فله  
بأخذها على رعية المواظبة وشي على رفع الصوت وثالث على الجميع من ما ييسر من الإدا كإ  
والاصح به بأخذها على مجموع ولا يحد على استحقاق الأجرة على ذكر الله كما سجد في تعاليم القرآن وما  
الإمامة للصواب من رخصة في الاستخار فإمامه عادلا لا يسكن مكاف من فاهمه صلاة في الاستخار  
للاخوان وسائر إخوانه وجهان فيهم المخرج لأب لإمامه من سببهم على قدرته من يسهل  
هو لأمامه من سببه الحق بالأدب في تدريسهم ومن ذلك أن الأجرة لغيره لا يفتقر إلى التصدي  
للقضاء من غيره أمر إمامه ومبايعته غيره صرطاً وما لا يستخار للتدريس فقد حلقوا الشيع فيه  
وأمكن يظهر أن خلافهم في تدريس إمام لا يحد غيره وهو من فرض الكفاية (أما الاستخار  
على تعليم مسئلة بعين أو غيره من غير شخص بعينه) قال لإمام في إمامه بوعين شخصاً أو  
غيره تعليمهم من له أو من غيره وهو من فرض الكفاية (أما الاستخار على  
تدريس غيره على ما دلت عليه جملته حتى يتصدى للتدريس إقامة العلم شريعة من غير أن  
يعمل به من بعده فله امتنع بسبب أنه تصدى للإمام المبرور على إكماله وكأنه قد أهداه  
ولو فرضنا أن يتخير مقرر على هذه الصورة الكمال فله امتنع من غير أن يتخير المدرس من النفس من الاستخار  
على التدريس شيء من جهة أنه يشبه الإدا من غيره من كل جهة من جهة إمامه من غيره وإيسر في  
التيار في الإدا من غيره من جهة دفعه وامتنع الاستخار على إمامه كما كان يروى عن أهل السنة كان  
يزول عما لا يمتنع قوله لا بد من حرمة الإسلام والتدريس وإب كاتبة من وجهه وهو من جهة تعلق  
بغيره على خاص ادعى كل أحد أن يتعلم في حقه ما يجب عليه فيجب على كل أحد أن يتعلم في حقه ما يجب عليه  
الاستخار في الإدا من غيره من جهة هذا كإمام لا يحد غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره  
رجوع إلى إمامه من غيره من جهة هذا كإمام لا يحد غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره  
صلافة من له حجة به سائر من بعده من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره  
حواز الأجرة عليه لا يحد غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره  
التعليم بالمدة كأن يقال استخار من شهرين إلى سنة أو غير ذلك من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره  
لتعلم سورة كذا أو عشر آيات أو يحد غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره  
تعيين سورة أو آيات لتفوت في تعلمه ولحفظه سهولة وصعوبة وقد وجب به لا يحد غيره من جهة إمامه من غيره  
لا يحد من تعيين سورة وداد كإمامه من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره  
أدلى العشر على تعيين آيات ثلاثة أوجه التعيين وعدمه والثالث الفرق بين تعيين السورة قال  
لإمام كذا أو يحد غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره  
مرف حال إراكت لكن ظاهر كلامه لا يحد غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره  
من بعده مسلماً وكافر ربحي سلامه فإن كان لا ربحي لم يحد غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره من جهة إمامه من غيره  
(الخامس أن يكون العمل والمنفعة معلوماً) أي يتبين في المنفعة منه فلو علم أن تكون معلومة على  
وقدر وصفة في الأجرة العبدية وعمه يعني ما يشهد أو بالوصف سلباً وما يقدر بالشهر أو ليوم أو

وفي أخذ الأجرة على إمامة  
صلاة التراويح وعلى الإدا  
وعلى التصدي للتدريس  
وأقراء القرآن بخلاف أما  
الاستخار على تعليم مسئلة  
بغيره أو تعليم سورة بعينها  
لشخص معين فله امتنع  
الخامس أن يكون

العمل والمنفعة معلوماً

مدة عمل فان صانع المستأجر ندرة مازمات وندرة المكان وتاوة بعمل العمل وتخصيله في الآدمي والاراضي  
والدواب ما لا آدمي ان استؤجر لخدمة تعرف بالرمات وبعمل العقد أشار اليه المصنف بقول (فالحظ يعرف  
تأمله بالثوب) أي يستأجر الحياط يوما وليلة أو نحوها في ثوب معين فهو قال استأجرتك لتخيط هذا الثوب في هذا  
ليوم فدلالة رعايته العمل قبل اليوم وبعده (والعلم يعرف علمه نفس لسورة ومقدارها) أو ما زمان  
وهذا قد ذكر تعصبله في رواية عن الأول اذا كان المستأجر على تعليمه يتعم خياطة شيء ثم يساهن  
على الاحتراف في التعليم به وجه أحد هاتين آية ثم يساهن على تعليمها نايابا ثم يعم دور آية ونسي وجب  
وان في ان الاعتدال في سورة والثالث ان يسي في المجلس وجب اعتداله وان نسي بعده فلا والربع ان  
الرجوع فيه إلى العرف عايب وهو الأصح الثاني من بقاها في حسي في رواية ان الاستئجار لقراءة القرآن  
على رأس القبر مدة حائز كالاستئجار للاداء والتعليم بقراءة القرآن في الكبر والعمى ان عود المصنف  
في المستأجر شرط في الاحارة كما تقدم يجب عود لمفعله في هذه الحارة الى المستأجر أو مبعوثه لكن لا يتفق  
ما يقربا عبره ففت هذا مجموع هاتين آيتين في الاستئجار في جمع السماع من العرف والاشخص في ثوب معنى قراءة  
غيره أكثر مما تدبر في معنى قراءة يصعد بلغة قراءة غيره كما يند بقراءة نفسه بل أولى وحصوله اذا كان  
اقارنى حسن الصوت حسن الاداء فان الالتداد بذلك أكثر قال والوحدة تنزيل الاستئجار على صورة  
سنة الميث بالقراءة ود كروا له طريقين أحدهما بدعوى الميت فثبت لقراءة فان الدعاء يفيق الميت  
ويضعه للدعاء بعد القراءة أقرب الى الاحارة وأكثركركة وانما ذكر الشيخ عبد الكريم الشافعي  
انه ان يقرأ ما روى بقراءته ان نواص للميت لم يفيقه لكن لو مرأ ثم جعل ما حصل من الاجرة بعد حصول  
ذلك الاجر للميت فينتفع الميت فثبت ان كانت القراءة على الغير فيستحق الاخر وينتفع الميت بالقراءة  
ويجوز عنه اعدان بذلك ان كان من أهل العدا ولائنا ان القارئ بقراءة قصر الميت دون نفسه فلا بد  
من حصول الفائدة للميت دون غيره وان كان العمل بدنيا فان ثوب الثوب وترتبه مبي على خلوص  
لدية واما قول الشيخ عبد الكريم فينتفع الميتان وذهب الى ان ثوب بمثل ذلك للميت وينقل  
اليه باهدائه له فهذا مبي على صحة بقول المعنى من حسن الى حسن حري فان قلنا بجهته بذلك والافان  
رأى به جعله له يحصل مثل ذلك للميت مع فاء ذلك القارئ بهذا أيضا يمكن موجه وجهه وجهه الله واسعدوا  
الدواب وقد أشار اليه المصنف بقوله (وحظ الثوب يعرف بمقدار المحمول والمسافة) قال في الوجيز أما الدواب  
هاتين آيتين للركوب يعرف لا جبالا كبروية تخصه أو مبعوضه في سعة والحي والبدن يعرف ورثه  
بمحصوله يعرف المحمل بالصفة في السعة والصيق بالوزن فان ذكر الوزن دون الصفة أو بالعكس فليس بخلاف  
ويعرف تفاصيل المعاليق هاتين شرط المعاليق مطلقة فهو باسند على النص لهما من ساس فيه بخلافه  
حبيصة ومالك واستأجر يعرف الله في رثتها أو بوصفها أو رد الحارة على البعثة أهى فرس ثم يعم ثم  
فاقية أم جوار في ذكر كيفية السير من كونه معلما أو نحو خلاف ويعرف تعصبل السير والسير  
ومقدار السير ومحل السير هو اقرب أم معجزة ديمكن العرف في مصطفا كان فالعرف منبج وان  
استؤجر لعمل يعرف ندرة ما يتحقق ان كانت حاصرا وان كانت عامما فيتحقق لوزن بخلاف الركوب  
كان في الدابة فلا يشترط وصف معرفة الدابة لا بد كان المحمول زحاما أو يختلف العرض بمسافات الدابة  
(وكل ما يحسن من خصومة في العادة فلا يجوز اهما) وأما الاراضي فلم يذكرها المصنف في وصفه في  
الوجيز أما الاراضي شاطبا للكون يرى المستأجر مواضع اعرض فيه طرق الحمام الى البيوت وشر  
امساك بسط شبيب والاقوت ولتودد يعرف قدر المنفعة بالمدة وان آخر منة المدة وان رادها لا يصح حائر  
ولا صبط ولو قال آجرتك الارض ولم يبين لبناء الزرع وانما يعرف لم يجره به مجهول ولو قال تستنفع به ما شئت  
حار ولو قال آجرتك للزراعة ولم يذكر ما يزرع فيه بخلاف لان التماوت فيه قرب ولو قال آجرتك ان

فالحياط يعرف عمله بالثوب  
والعلم يعرف عمله بتعيين  
السورة ومقدارها وحظ  
الدواب يعرف بمقدار  
المحمول وبمقدار المسافة  
وكل ما يثير خصومة في العادة  
فلا يجوز اهما

شئت فازدها وان شئت فاعر سها على اضع ويحير كقولك تنفع ما شئت ولو هلا كرتك هارر عها  
 واعر سها ولم يدكر بقدر فهو فاسد وقيل انه يراد عن السبع ذوا كثرى الارض للسبع وحب تعرف  
 عرض السبع وموصعه وفي تعريف ارتفاعه خلاف (وتعصب ذلك بطول وعاد كرهه القدر ليعرف  
 به جليات الاحكام ويقتطع به اوقع الاشكال بسن) ثم اعلم ان (ف) لا تستقصاء في المسائل  
 (شئت اذني) امتدنى لذلك (الامان العوم) فانهم يكتفون بجلات الاحكام بمقتضى استعداداتهم  
 والله اعلم

### (العقد الخامس القراض)

هو والمضاربة للقائان بسا عملات في عرف الفقهاء في عقد وهو ان يدفع صاحب مالا في غيره ليجريه على  
 ان يكون الربح بينهما على حسب ما شرط والمنسبور ان يقراض له هل اغتر مأخوذ من القرض  
 وهو القاطع على به لان المال اذ تمتع فطاعة من ماله ودفعها الى ليعمل ومن القراض مة وهي الواربه من  
 قارض الشار ان اعمر اذا وارن كل واحد صاحب شجرة فمالا لثمة فقرض و به من مريض ولصبر به لعه  
 أهل امرين وسعى هذا بمقدار ما مال كل واحد منهما ما يصرف في ربحه منهم والمال فيه من  
 الصرب بالمال والقتيب واحجبو هذا مقرب جاع لعه به رسوم لله عليهم ولا بد الاجماع من صدق  
 وسنده انهم في زمانه صلى الله عليه وسلم وبعده رأوا هذه المعاملة سائغة بين المسلمين وبحقوقيه فقرر  
 عليها شراؤها فجاءوا على ذلك نصار تجد ما يرد كراش في من اختلاف عراقين ان ما يبيع فخرجه انه  
 تعالى روى عن جديس بن عبيد بن عبيد الانصاري عن أبيه عن جده ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
 أعطى مال يشتره مصر به فكانت تعمل به في العراق وروى ان عبد الله بن عبيد الله بن عمر بن الخطاب رضي  
 الله عنه في مصر فوسما من عروضة ما اذ قد سلفا منه مالا وايتاعه متاعا وقدم المدينة فباعه  
 ورجع فيه فأراد جري رضي الله عنه أنخذ رأس المال والاركة قالوا تلف كالمعة الله علينا فكيف  
 لا يكون ربحه اما قال عبد الرحمن بن عوف ميرا وسمى أو جعلته فراضا فقال قد جعلته وأحد مسمما

وتفصيل ذلك يطول وانما  
 ذكر ما هذا القدر ليعرف به  
 جليات الاحكام ويقتطع به  
 مواقع الاشكال ويسأل  
 فان الاستقصاء شأن المفتي  
 لأشأن العوام  
 (العقد الخامس القراض)

و به بعض الكلام عند الرحمن بن شعير ان اقراض كان منسبور رسومه مال شيخ وظهر ما ذكره  
 الاجماع في تحمل فصة ماله اس سريح اب ماجري كان مرصا في كتاب الرور رأس المال لهما لكن  
 عمر رضي الله عنه اسير همدان بعض الررح و سخط بأسمهم ما لم يحده في سخط رسوم الله صلى الله  
 عليه وسلم أسس العائس عن سها هور سارادده عليهم بعد فمها و حربا ملاه عن سها هور  
 العن ماجري كان مرصا هذا لان ما موسى شرط عليهم مرد المال بالمدينة وكان قرصا حرمه  
 فيمكن انهما اشتريا لامتعة عن رأس المال ويكفيهما ما اشترى لامتعة في الله فالك مع الربح هما لكن  
 لم يقام ليت لمال في ثمن لامتعة روى عمر اسفاهه فبهما عن بعض الربح وعن العلاء بن عبد  
 الرحمن بن عوف عن أبيه عثمان رضي الله عنه أنهما مالا مقرصه وأبصر عن موسى مسعود بن  
 عباس وسار وحكيم بن خرم رضي الله عنهم نحو مرصا رة وأبصار أسسة السوبة وردت طهرة  
 في المسافة وانما جورت مسافة من حيث الحاجة من حيث المال قبل ولا تحسبن تعهدا وقد  
 لا يفرغ ومن لا يحسن العمل فلا يملك ما يعمل به وهذا المعنى ان كان موجودا في قرض فاسوه عيها  
 وأخر وهما همدان المجموع مع شهرة ذلك بينهم يتصل أن يكون سدا للاجماع وسالا جاعهم وتلقى الامه  
 ما يقول بسيل واصح على الاجماع هذا تقرير كلام أحمد بن الحنفى رضي الله عنه وقال أحمد بن حنبل  
 شركة بمال من جانب وعلى من سها مرادها شركة اسركة في الربح حتى لو شرط فيها ربح لاحدهما  
 لا تكون مضاربة وقيل هي عبارة عن دفع مال الى غيره ليصرف فيه ويكون الربح بينهما على ما شرط  
 فيكون الربح من مال الله تعالى ملكه ولا مضاربة مضاربة بنسب لو خود له وهي مضاربة  
 من الصرب في الارض وهو اسير قال الله تعالى وآخرون يصربون في الارض يعني ليس يصربون للبحار



وهي هذا العقد به لا صار يسير في الارض له لعل الرخ وهو قال انه تعالى يستعوت من تسل  
 انه وهو لم يزل يحذر يسير به هذا العقد متارسة وهو من يقرض لاب صاحب المال يقطع قدرا  
 من ماله ويسلمه له مل ونحوه حذر وفه نصرة موافقة لما تلوينا من نظم الآية وهي مشروعة  
 لشدة الحاجة بها من الخبيث فان من اس من هو حذر من ولا يتهدى في التصرف منهم من هو  
 بعكس شرعت بتعظيم مصالحهم من الله صلى الله عليه وسلم بعثوا من ساس شامرية وفردهم عليها وتعاملتها  
 انهم به لا تفرق ان عاين من هذا العقد في العقد كان دأبت مالا متارسة شرعية ان لا يستأ  
 به يحرق او ان لا يراد ولا يستأني ذات كذا من وفاء فعل ذلك من دفع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فاستخس به نصرة مشروعة ماسة ولا مانع به (وفيها ثلاث ركبات) أي ركاب خمسة ثلاثة ونص  
 الوحي سنة وراثة ثلاثة شفعة وانعقادين وسباني الكلام على ذلك (وكن لا قول المال وشرعه  
 ان يكون قد معلوما من ان مل) دفعه او حذر وشراطة رة وهي ان يكون قد ما مع معلوما  
 مسما وهكذا هو المحرر ثم سارده بغير انفاق ودفعه (فلا يجوز بقرض عني لغوس ولا على عروض  
 فان التجاره تصيق به) في شرعية المال بدووع في مل في اقرض ان يكون قد اوداه والذوهم  
 والذوهم انصرونه وذلك لعدم ائجه ان يقرض عند معمله مشفاه على العرر يكون العمل فيه  
 غير مضوم ورع غير موقوفه وانما حذر بالحق فيعترض بما به مل به رة وهو اسقدان وانما  
 ان لا يقدر على لا يحل ان لا يرضى والامك لا لا ولا لا يقرض ما به رة وعبره يقوّم من هذا العرض  
 بحكمه فمما يجوز من عروض من مل يرم حذر لاضرر من ان لا يرضى جيع الرخ وانما حذر به مل  
 بعض رأس المال دفعه انما يقرض على ان يقرض على كل ما ليس به ضرر ولا لها شفعة لقيمة  
 كما يقرض في عروض لا يقرض في عروض كبريا من خلاف فيمتارده لوجوه عروض والحلي  
 وقرض من مل لا يقرض في عروض له ان شرط ذلك ورد به رة لا يوجد في ذلك ويوجد في  
 قيمة اربع فاج العامل الى صرف جميع ماله في تحصيل رأس المال في ذهب لرأس المال و  
 شرط رة رة ولا يجوز رة يوم به حذر له لذي العقد من معلوم ولا به رة تكون رة حال العقد رة  
 ووقت انصافه عشرة او بعكس ودوى مالي من المال كذا ضرر به مل ولا يجوز على الذوهم والذوهم  
 ان يشوشه لانهم قد وعرض وحكي لا مانع وجه ان يجوز ان يقرض على ان يشوش ان ما يقرضه واحد  
 ان يقرض على اربعة مراض على ان يقرض على اربعة مراض على اربعة مراض على اربعة مراض على  
 قوله ولا على الذوهم ان يشوشه على اربعة مراض على اربعة مراض على اربعة مراض على اربعة مراض على  
 قال سارح المحرر قال يوجد في يجوز على ان يشوش اذام يكن ان يشوش كبر وعني جاس قوله ان كان لدى  
 ان يشوش على العن في ان يشوش على اربعة مراض على اربعة مراض على اربعة مراض على اربعة مراض على  
 حقيقة هو قول المحقق ما عدا في حقيقة ان يشوش رة على ان يشوش رة على ان يشوش رة على ان يشوش رة  
 وواقعه ان يقرض وقال ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش  
 تقدير من المال على ان يقرض وقال ذلك يجوز ان يقرض ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش  
 كالمقدم فيم هو مقصود ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش  
 عليها فكذا يجوز الاتداء من ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش  
 ودوى اية لاه انما في يذو رة  
 ما لم يصح ان المصوب يستحق منه من غير ان يشوش في رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة  
 يجب ان يشوش في رة  
 لا تفرق من ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش  
 ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش ان يشوش

وليراع فيه ثلاثة أركان  
 (الركن الأول رأس المال)  
 وشرطه أن يكون نقدا  
 معلوما مسما إلى العامل  
 ولا يجوز القراض على  
 الغاوس ولا على العروض  
 فان التجارة تصيق فيه

سعره بعد ذلك فيلزم بيعه بدو اسره فيكون هذا استخراعي البيع، أحرة مجهولة فيكون ماعلا  
في العرض ولو وقع اليه عرض وعمل فيه مضاربه حر وهو شاذ في الجور لا يبره صافه عقد  
المضاربه الى ما بعد البيع وقتها من وساعه وكما يبيع بقرص ولا يبره وساعه ثم عقد المضاربه  
على أن يبيع بوض وهو كالمقصود في بده موجب انقول بخاره كما قاله في بيع هذا عندنا ثم شهدا  
باعتدال المضاربه بين هذا التوكيل واحده وكان ذلك في الاصل عن الاعراض فكذلك الاحتجاج  
وهذه عن عرض ان لاصافه في زمان استعمل غير متعلق بالشرط الاخرى ان الاضافه يجب للمحال دون  
التعيق ولو وقع في العرض عن ابي عبد الله فيهم مثلا يكون ذلك رأس مال فيه ماعل لا يفيده  
تختلف باختلاف الموقوفين ولا يمكن صحتها ولا يخرج رأس مال وانه ثم قال نصف في الوجير واخر رأس  
المعين عن القراض على رأس في السنة ولو علم فيهم وقال قرضت في أحد هذين لأبي ولا أحرم عدد  
ودعه وهما في كسبتين متبرين فيه وجهه وهو كان بعد وديعة في بده وعقد او قرضه ماعل في حرم  
يقطع صحتان العصبه خلاف انه وهو صاحب لحرر سرطه ان ثبت أن يكون مال ابي في عيبه  
معيه في قرض على ذراهم غير مبيع ثم خصم في مجلس وعندهما حتى اتمامه على ما من البيع بالخوار  
كما في انصرف ورأس مال سيم وأورد صاحب التهذيب ما يبيع وهو مضاربه فهو حر ولا يجوز بيعه رخص  
مما لك مع ماعل يدعى في ذمة العبد لا اذ لم يجوز بقدر رأس العرض بعد خبره ونصرف فيها  
في الدرس أولى ما يبيع لانه عسر من العرض والموض له ماعل ونصرف فيه لم يستحق لرجح شروطه بل  
الجميع للمالك وللعمل حر من تصرف وكذا لا يجوز بيع عرض صاحب الدرس بدو لانه دائم يبيع  
والدس على ابي عبد الله فلا يبيع والدس عده كان أولى لان ما يورلوا حتى ماعل غير ملكه لا يرد مع القبض  
وما على المأمور لا يصير للمالك بعزله من ماله وقبضه للأمر

\*( فصل ) \* وهو ما يورلوا له بعد دس من ولا يورلوا له ماعل مدونه ولا يورلوا له ماعل بقض  
واصله للمضاربه الى ما بعد قبض الدس وذلك من اختلاف ما قد عمل بالدس يدعى على عسل حيث  
لا يجوز المضاربه لان المضاربه توكيل ماسره ووكيل ماسره يدس في ذمه الوكيل لا يبيع حتى يبيع  
البيع اذ يبيع عند أبي عبد الله ماعل ووكيل مالكه حتى يواستري كان له مأموره فكذلك لا يبيع ان يبيع  
قبض ما في ذمة ماعله فلا صور را مضاربه فيه وعده أي يوسف محمد يبيع التوكيل بالشراء بما في ذمة  
الوكيل من غير تعيين ما ذكره حتى يكون ماسره باللاتر كمن شري عروص ولا يبيع مضاربه ماعل  
ما يبيعوا لله أعلم وأشار الى مختاره من بده ما يبيع قوله ( ولا يجوز على صرة من الدراهم ) أي بشرط في  
القرض أن يكون رأس المال معينا ماله لك وانعم لك لدى عقد ولا يرض على صورة مجهولة بعد من  
الدراهم ببحر ( لا بد من الرجوع لا يبيع فيها ) هو رأس المال يورلوا في جهل ربح وهذا بخلاف  
رأس مال السليم لم يبيع يجوز أن يكون مجهولا على أحد انوار لان الاسم لا يحدد له وهو وأشار الى مختاره  
من بده الاسم قوله ( ولو شرط المالك بده ماسره ببحر ) أي بشرط في قراض أن يكون رأس المال  
مسلما الى العامل ويكون العامل ماسره لا يبيع عليه ولصرف بده لا يجوز أن يشترط المالك أن  
يكون رأس مال القراض عسده وهو يورلوا في أمش منه اذ استرى بعمل ثمن أو شرطه أن يرجعه بعد عمل في  
التصرفات وراجع مشرقا ثم قد عده المالك شرط هذه الشروط فسد القراض ( لانه يبيع  
طريق مختاره ) لانه قد لا يحدد المالك ويشترط في الحاجة ولا يبيعه عده في بده فبيع الأمر على  
لعامل والقراض شريته يورلوا في اختاره ونوعه ولو شرطه أن يعمل معه علام ان المالك عا على أصبح  
الوجهين وقبيل قودس لا يحدد ماله يدس بحال بدو بكنه عده واحده فادعاه ابن العباس بعد  
جعلها معينا ماله فنصرفه يقع للعامل تعاضده ونأي لا يبيعه بديده وكذا لو شرطه بده في

ولا يجوز على صرة من  
الدراهم لان قدر الرجوع  
لا يبيع فيه ولو شرط المالك  
أبيد نفسه لم يجوز لانه  
يشترط طريق اختاره







حصة ومالك ولم يشتر نصف من غيره شرط ثالث الذي هو ان يثبت ودد كره في الوكيل حيث قال  
 في وصيق ما ساقية الى ستة اذ سيع من ابيع بعدها هو فاسد به فلا يجوز ان يوصيه ببيع شراء  
 وكان لا يشتر بعد ائنة ذلك سيع في وجهات فصحهم الخوار اذ سيع عن الشراء مقدور له في كل وقت  
 فمكن شرطه من قال في مسئلة ستة مطلقا في أي القسمين يعمل فيه وجهات فصحهم عدم الخوار  
 (سبعة) \* فنصر نصه في ذلك ثلاثة نسخة بقراص واكتفي من عن ذكر ثلاثة الاخر التي هي  
 اربعة والاعمال كما تقدم ذكره في ابيرو ع والبر دة صيغة ان يقول فارضك او صر منك او عاقلتك  
 عن رابع من نصه فيقول ثبت ونحوه على ان يصفى ويؤكد عن العامل فسد وبالعكس جاز وقد  
 ثمر ما يقتضي ما عاقل او لا يشتر فيه الا ما شرط في الوكيل والمالك كل ثمر لو قارض العامل غيره  
 عدا ما شرط له دون المال فيه وجهين فصحهم عدم الخوار لا بوضع اقراص ان يدور بين عامل  
 ومالك ولو كان المال مريء وشراء ما ربح على حرة من ثمن لم يحسب من المالك بالتبعية هو  
 اقتصد ثالث والرابع غير حاصل وفي نصه في المسألة خلاف لان العمل يقتضي نفسه فهو كالحاصل ولو  
 عدا ما يحسب وان كان ذلك في العكس فخرج وجهه عدم لقراض فلو شرط بعد التصرف وسلم  
 كل الربح للمالك في استحقاقه لاجره وجهان لانه يجمع في شيء فلا ثم ثمر ان يصفى ان يحكم اقراص  
 المصنف في حصة حكمه اشارة الحكم الاول قوله (ثمهما عاقل فانه من في مال اقراص) (وكيل)  
 أي كولو كبل (و صرف ما مضى) والمضى (نصرف لوكيله) ولا تصرف ما مضى ولا يثبت بهما  
 وشراء الا اذا كان خلافا لحيثية كذا في الوجه وبما في العينة والمصلحة قد تقتضي تسوية بين  
 اربعة ولو كبل وقد نفي في امر فيهما فلا يبيع بمال ولا يشترى بمال كولو كان يلا في ولا يبيع  
 ستة بلا ادن ولا يشترى بغيره غير ان رأس المال فتبقى العدة من ماله بالمعامل فان ائنه بالبيع  
 سبعة فعمل وجب عليه لا عهد ويضمن لو ركه ولا يحتاج في الاخذ في بيعه الا لا يملكه حسن المبيع  
 اي سبعة ما مضى من عده ذلك حتى يضمن من ماله ثمنه فان ائنه المالك في تسليم  
 ما يبيع من ماله من ماله ولا يبرم الا شهد ولا يضمن عليه كولو كبل ثم قال في الوجه ويبيع بالعرض  
 منه اربعة وكل واحد منهما لرد بالبيع فان تسرعنا بتقديم حب العيلة ولا يعمل العامل المالك ولا  
 يشترى بمال العرض كمن ربح من المال ما اشترى من ماله لا يرضى ولا تصرف ائنه ان لم يكن ولو  
 اشترى من يثق على المالك لم يقع عن المالك فانه يفيض بكرة ولو اشترى ربحه المالك في وجهات  
 ولو كبل لشراء عده يثق بغيره من يثق على الوكيل فيه وجهات واقتصد دون ان قبل له اشترى  
 عدا فهو كولو كبل وان قيل انخرجه هو كما من وجهه وجهه انه كولو كبل فيه فانه حال بوجهية وان  
 اشترى العامل فربح نفسه ولا ربح في المال مع ما ارتفع الاسوان وهو ربح وقوله ملك بالسهور عتق  
 حصته ولم يبروجه وجهه به بغيره فانه قال لا كثر وان كان في المال ربح وقوله لا يملك بالسهور ربح  
 وما عتق وان قلنا ملك في العدة وجهات لانه يثق للمخالف للتحارة فان ربح عتق حصته ويبرى ان يبيع المالك  
 لانه في شراء مختار وعزم له حصته هذا كراهه تعني بالحكم الاول من أحكام القراض الصحيح  
 الحكم الثاني انه ليس لعامل القراض ان يقارض عملا آخر غير من المالك وفي حصته بالادن خلاف  
 فان فعل بغير الادن وكثرت تصرفات الربح في الحديد لم يربح كماله بل لاؤن ولا شيء للمالك وللعامل  
 الثاني حرمته على العمل الاول في ربحه على الحديد لا صواب والعامل الاول هو له صواب الذي عقد  
 له قبله وقبل كماله على الثاني فانه يحسب وعلى تقدمه ينسحب موجب شرعا للمصنف وعسر ابطال  
 ان تصرفات فللمالك صف الربح وانصف لآخر من العاملين يصفى كما شرط وهل ربح العامل الثاني  
 نصف حرمته لانه كان طامع في كل النصف من الربح ولم يسم به فيه وجهات فصحهم ما لا يربح

ثمهما انفق فالعامل وكيل  
 فيصرف بالعبطة تصرف  
 الوكلاء

ومهما أراد المالك الفسخ

فله ذلك فادفع في ماله  
وامال كله قيمته  
يصف ويجه القسمة وان  
كان عروضا ولا يرج فيه رد  
عليه ولم يكن للمالك تسليطه  
ب رده الى التقديرات العقد  
وراءه فهو لم يلزم شيئا  
وان قال العامل أبيع وأبي  
المالك فالتبوع رأي  
المالك الا اذا وجد العامل  
زبوا يظهر ببيعه يرج على  
رأس المال ومهما كان  
رأى العامل بيع  
مقدار رأس المال يفتس  
رأس المال لا يفتد آخر  
حتى يميز الفاضل وربحا  
فيشتركان به وليس عليهم  
بيع الفاضل على رأس  
المال ومهما كان رأس  
المال فاعلمهم تعرف قيمة  
المال لاجل الزكاة اذا كان  
قد ظهر من الربح شيء فلا يفتس  
ان زكاة نصيب العامل  
على العامل وانه على الربح  
ياظهار وليس للعامل أن  
يسافر على اقراض دون  
أن يملكه فاعلم  
تصرفه وانكته اذا فعل  
ممن الاعيان والائمان  
جميعا لان عدوانه بالقل  
تعدى الى ثمن النقول  
وان كان بالادب وروقة  
القل وحفظ المال على  
مال القراض كما أن نفقة  
الوزن والكيل والجل الذي  
لا يعتاد التاجر مثله على  
رأس المال فاما نشر الثوب  
وطيعة العمل ليس بالاعتاد  
فليس له أن يبذل عليه آخر

الحكم الثالث من أحكام اقراضه صحيح انه ليس للعامل أن يفسد في عمل القراض الا بدو وهذا قد  
في الاشارة اليه في سياق المصنف في الحكم الرابع اختلف القول في انه هل على الربح يجرى ان يظهر  
ثم يقف على المقاسمة وهذا ما قد تكرر في الاسوة ايه قر ساقى سياق المصنف الحكم الخامس الزيادة العينية  
كالمثمرة واستباح محسوب من الربح وهو مال اقراض وكذا بدل منافع الدواب وهو رطه الخوازي حتى  
لو طوى السيد كان مستردا مقارنا فقر وما استحقاقا فالحاصل باجماع سوا أن طر باب عت وممن  
هو خسرات يجرى عليه بالربح وما يقع باحترق وسرقة ودواب عبي وجها أن أحدهما انه من الخسران كما  
ان زيادة لعن من الربح والله اعلم ثم اشار المصنف الى حكم انفاذ وسارع وانه يدرج في أحدهما  
والمال والمال كالمال فقل (ومهما رد ذلك لم يفسد ذلك) أي بخواره الفسخ (فادفع في  
حاله والمال كما يجب فقل لم يفسد) أي (وحده انقصة وان كان عت) فلي العمل به فكذلك  
ربح يظهر نصه (و) ان كان (لار) فيه فوجها أحدهما ما اشار اليه فهو (رد عت) أي في  
عهده ان رد كما أخذ (ويمكن للمالك تسليطه ب رده التقديرات العقد ففسد وهو لم يلزم شيئا)  
وأما ردهما فله على العامل بيه (فان) لم يكن ربح ورعى مال الله (فلا يعامل به في مال)  
ذلك (فالتبوع رأي مالك) ولم يكن للعامل بيه (الا بدو جردا لم يلزم) أي مشتركا بينه وبين  
لانه بر من غيره أي بدخسه عن أحد المبيع (فهر) بيه ربح على رأس مال في شهر الوحيين (ومهما  
كان الربح فعلى العامل بيه مقدار رأس المال يفتس رأس المال لا يفتد آخر حتى يميز الفاضل وربحا  
فيشتركان به وليس على العامل بيه ربح على رأس مال) يعني مهما باع أو عمل بذر رأس المال وحاله  
قد اختلف في مشترك بينهما وليس عليه ربحه وسرد في بقول من حسن رأس المال لزمه الرد وحاله  
مان المال فيكونه مقدارة له على ما نص في كتاب في ادخل في أحد قدر حتمين ربحه عند قسمة  
و ما في يشرح فيه وحب السرط وان كان عت في حوزة فدر عت وجها (ومهما كان رأس المال  
فعلهم تعرف قيمة المال لاجل زكاة) أي اخرجها (فادفع في ماله) أي فادفع في ماله  
يعرف (ان زكاة نصيب العامل على العامل لانه عت في حوزة) وفي حديث خلاف في انه هل  
على الربح يجرى القسمة ثم يقف على المقاسمة ويأخذ هو اذ صحت حله لا بد منه فان كان يملكه  
أظهار وهو ذلك غيره سقر من هو رده على رأس المال عن الخسران فان كان له حوزة فادفع في ماله  
(وليس للعامل) أي لا بخواره (ان يفسد في عمل اقراض دواب مالك) لا في اسر حله  
وتعمره للهلاك وفي رده انه بخواره عند من يراق قلبه أو حذره هل مالك أو غيره (فادفع في ماله)  
صحت تصرفه (واستحق الربح) (كنه صامن) بعدوانه (للاعدوان) وان كان حوزة لا بد منه فادفع في ماله  
تعدى الى ثمن النقول) ثم يفسد ان كان لم يفسد سلسلة التي سافر بها كثر قيمته وتبوعا قيمته  
البيع واستحق الربح كالمال الادب وان كان قل قيمة لم يفسد بيه سلك قيمة الادب كقول المصنف  
تعدى ما يتعاضد به ودافعه بيه لبيع فاقصص من ان يفسد عليه بفساد ما تعدى  
الوكيل بالمال او كل في بعه ثم باع وفسد ان يفسد ان لا يكون معه بعه ب عدوانه ما وجد في  
ان في القراض سبب عدوان اسر دمر به مال عن مكانه (وبما قدر بالادب) أي بدو المال  
(حز) أي فلا عدوان ولا صمان قال ابو وى في ريادة الروضة وداسر بالادب لم يفسد في ربح  
الاصح عليه (وهذه النقلة) أي وما يقع على نقل أمثله بخواره من موضع الى موضع (وما) يفسد على  
حفظ المال من اللصوص والسرق (على مال اقراض كالمال نفقة الورث والكيل والجل) النقيض (أي  
لا يعتاد سافر مثله على رأس المال) لا على العامل (فاما نشر الثوب وطبيعة) ودرعه واداره في السهبة  
در حوزة منه (ويعمل بسبب اعتاد) أي بحوزة العدوة (فليس له أن يبذل عليه حزة) ويدخل في

والنور الشئ الخفيف كالمسحوق والعود والعبر وقض الثمن ونحوه وحققه اساع على باب الخروب  
وفي سفر باليوم عليه وانى ليس على الحمل ان يتولد بنفسه ان يستخرج من مال المقرض لانه  
من ثمن التجارة ومن مصالحه ويؤتاه لنفسه وهو من غير ان يكون له ان يأخذ عليه الاخرة والى عليه ان  
يتولد لو استخرج عليه لانه الاخرة من مال نفسه (وعنى يعمل بنفسه وسكاه في السداد وليس عليه اخرة  
الخاتبة) أى لا يسقط العمل على نفسه من مال المقرض ولا يواشى منه شئ في الحصر ما عدا اخرة  
الخاتبة فان من مال المقرض ومن مالك انك ان يصدق منه على العادة كالعداء ودفع الكسرة الى  
السنة واخرها كمال والوزن والعمال في مال المقرض وكذا اخرة القرض اذا سافر بالادب واخرة الحارس  
ورصدى و يلتحق به المكوس في العارف فانه في معناه ومن في المختصر ان له الدفعة بالمعروف وقال في  
المو يبنى لا يفتقنه ولا يثبت طر يقاب انهما المماثولان أظهرهما انه لا يفتقنه كقبي الحصر وهذا لانه  
رعى لا يحصل الا ذلك فيقدر يحصل مقصودا عقد ولان يجب ان يكون له مالك واليه شره نصف  
قوته (ومعها محروفي اسافر مال قراض يفتقنه على مال المقرض) لانه في اسفه سلم نفسه وحده  
هذا الشئ ذاته الروحنة استحق بنفسه وادخلت نفسها ولا تستحق ان تم تسم وانى انقطع بالبيع  
وحمل ما قبله ارى على اخرة القرض ومنهم من قطع ما هو حوب وحمل ما هو يبنى على اخرة  
كأخرة الغنم والطيب وادخلت اقولان فيهما كل ما يخرج به من الطعام والكسوة والادام تشبهها  
بما اذا سلمت بروحه عنها وادخلت به لغيره كالحرف وانما اشبهها لانه لو كان في الحصر  
لم يستحق سببه وجهان فيهما الشئ وبه قال لك دمار واه اس يضرغ و يوسع الماتولي وخرج على  
هذا القول بالو حوب فروج منها لو استعمل مال نفسه مع مال المقرض ورضت اذ يفتقنه في دراهم قال  
الامام بخور بخران ممدار يعمل على ممدار وورع على اخرة منه وفي مال في فخر سرخسى  
ثم انما نورع اذا كان ماله في رايه فصدده بغيره وان كان لا يصدقده ويكفر لم يكن معه من مال المقرض  
وهكذا قاله نوعي في الادب صاحب لسان ومما نورع جميع العمد وفي منه فصل زاد وادخل احدها  
للمسرحس عليه رده في مال قراض به وجهان عن الشئ في محروفي مهرهما واليه شره نصف  
قوته (واذا رجع عليه ان يردق بالآلات السفر من المظهره و سمره وغيرهما) ومما يشترط عليه ان  
لا يسرق بل يأخذ ما هو في وما يأخذ بحسب من له فان لم يكن له فهو حارس الحق بالان ومما يوافق  
طريقه في مدة اسفاح من في عدم ما يحد ثمنه ومما يفسد به في اثناء قراض فهو زيادة  
اكتداد اقله لو حوب انما لم يقل به في مهر الوحي به به وادخلت كقبي لشرط فقه اخضر وثاني  
لا يفسد لانه من مصالح العقد من حيث لا يدعوه في اسفه وهو مستحق الرخ و ساع على هذا فهل يشترط  
تقديره وجهان وعن رواية المرفي في الكبير انه لا من شرط الفقه للعقد مقدوره لكن الاحتكام له فهو  
\* (العقد اسد من شركة) وهي عبارة عن اختلاف المصين بعد اعتدلت لا يعرف أحد المصين  
من الاخر ثم يطلق اسم شركة على بعد تجار ليكونه سبالة قال لرحمى اعلم ان كل حق مات  
من شخص يصاعد على سبوع يقال انه مشترك بينهم وذلك ينقسم الى ما يتعلق بمال كالمقصود  
وحدائقه وكسعة كالمصيد لما في من موروثهم والى ما يتعلق بمال وذلك اما عمن مال ومجموعة  
كل لو عمن مالا و سمره وورثه وما تحدد المفعة كالأست حروا عدا أو وصي بهم عفته وما مجرد  
اعين كل وورثه عدا موصى به عموما ما حق تنول به في مال كالمفعة الثانية بحماسة وكل شركة  
انما تحدث بالاختيار كقبي الارث أو بالاختيار كقبي الشراء وليس مقصود الباب للكلام في كل شركة بل  
شركة التي تحدث بالاختيار ولا في كل ما يحدث بالاختيار من في التي يتعلق بالتجارة ويحسمين الموات  
والايراج (وهي أربعة أنواع ثلاثة منها باطلة الاولى الماوضة وهو ان يقولوا) أى كل من الشريكين

وعلى العامل نفقته وسكاه  
في البلد وليس عليه اخرة  
الخاتبة وهو ما تجرد  
في السفر لمال القراض  
فدفعته في السفر على مال  
القراض فاذا رجع عليه  
أن يرد بقايا آلات السفر  
من الماوضة والسفرة  
وغيرهما

\* (العقد السادس

الشركة)

وهي أربعة أنواع ثلاثة منها  
باطلة (الاول شركة  
الماوضة) وهو أن يقولوا









أدقمة ان يسع كل واحد منهما نصف عرضه نصف عرض صاحبه بخمس العرشان أو ثلثه ليسير  
كل واحد منهما مشتركا بينهما فإصل ويرد كل واحد منهما له حصة في التصرف وفي القيمة به  
بصير بعرصان مشتركتين ويتا كان يتصرف بحكم لادن الا به لا تثبت أحكام الشركة في اثنين حتى  
يتأقدا وهو ناض وقضية اطلاق الجمهور وشعوت الشركة وأحكامها على الاطلاق وهو المذهب ولو لم  
يتأقدا بعرصتين ولكن بينهما عرض أو قد في جهة تسبع قولنا يرق الصفة فان كانا كان  
اثنين مشتركا بينهما معنى تساوى أو متفاوتة بقيمة عرضيه ويرد كل واحد منهما للاخر  
في تصرفه في السردى في الزاد او اذ انا كل واحد بعض عرض صاحبه هل بشرط علمهما بقيمة  
العرصتين وحدهما حكاهما في الحوى الصحيح لا يشترط ومن الحل في هذا أن يسع كل واحد بعض عرضه  
صاحبه فمن في دمنه ثم ينفقه في رايته لم تفت ويرس ذلك قولنا يسع كل واحد منهما نصف  
ماله من لعروض نصف مال الاخر وعقد الشركة بعد تسبع حازن الشركة وصارت شركة عقد  
وهذا لانه ما يسع صار شركة من حيث حتى لا يجوز لكل منهما أن يتصرف في مال الاخر ثم ما عقد بعد ذلك  
صار شركة عقد يجوز لكل واحد منهما أن يتصرف في نصف صاحبه وهذا حجة من أراد الشركة في  
العروض لانه بذلك يصير نصف مال كل واحد منهما مضمونا على صاحبه ما من يكون الربح الحاصل من  
المالين ربح ما يضمن فيجوز بخلاف ذلك بما وجب بعضهم ما ذكره من يسع نصف مال كل واحد منهما  
على ما اذا كانت قيمتهما على السواء وأما اذا كانت قيمتهما متفاوتة يسع صاحب الاقل بقدر ما توافقه  
الشركة وهذا الحل غير محتاج اليه لانه يجوز أن يسع كل واحد منهما نصف ماله نصف مال الاخر وان  
تفاوتت قيمتهما حتى يصير لمثل بينهما مائة وكذا العكس ما هو ما كانت قيمتهما متساوية معا  
على الاقارب فيند فوالهم باع نصف ماله نصف مال الاخر ودفع ثمنه فلو كان لهما مائة  
واثنان لار ادا مائة شرطها تساوى بعد الاثني والعين وكذا لو كان يسع عرض الاخر ودفع ثمنه  
لانه مائة مائة درهم ثم عقد الشركة في عرض الذي باعه حازن رايته نعم (ولا يشترط بقدر)  
انه علم به لاختلاف في جوار الشركة في السقدس فاما سائر التعقبات لا يجوز الشركة عليها وفي المثليات  
قولات وقيل وجوب أحدهما السقول عن رواية المولى وأبي حنيفة لا يجوز كلاهما في المتقومات  
وكلاهما في قراض الا في القديس وأصحهما وجه حال اس سرح وتوسحق يجوز لابل ان اد احتلما  
بعضه اذ منع معه الميرد منه لقس والى كالمعقود لانه لا يمكن الخلط في المتقومات ورعي الف  
مال أحدهما ويبقى مال الاخر فلا يمكن الا عند تلفه معهما في المثليات يكون التام بعد الخلط فانهما  
معهما جميعا ولا في قيمتهما ترتفع وتخفض ورعي نقص فيهما مال أحدهما دون الاخر وترد فيؤدي الى  
ذهب لرعي رأس المال أو تحول بعض رأس المال في الرعي (بختلاف قراض) لان حق لعامة  
بمصور في الرعي فلا بد من تحصيل رأس المال أو رعي الرعي وفي الشركة لا ساجدة بل كل المال مورع  
عنهما على قدر ماليهما ولفظ التقدير عند الاطلاق يعني به الدرهم والمدينير المصروه وماعسير  
المصروية من المرو على وسبيل ذلك فطما مع شركة فيها وغلة حاب لقاصي الردي في الدرهم  
المعشونة وسبيل فيها خلاف أبي حنيفة ودكران لصوى به يجوز شركة فيها اذا استقرى بالسدر واجها  
\*(فصل)\* وقال صاحبنا لا تصح مقوضة وعمان بغير القديس والشر والبريس المابقة في الرعية فانها اذا  
كانت نروح حدث حكم استدين وقيل هذا عند تعدد لانها مقوضة لمقوده وهو رأي حنيفة وأبي يوسف  
لا تصح الشركة فيها ولا المشاركة لان رواجها عارض باصطلاح الناس وكان على شرف الزول في بصير عرضها  
ولا يصح رأس المال في شركة وانما لانه لا يمكن دفع رأس المال بعدد بعدا كساد وبقيمة لانه لا يعرف  
الا لحرر فيؤدي الى النزاع وقيل أبو يوسف مع محمد والابن أن يكون مع أي حصة الماعرف من أصلهما

ولا يشترط السقدس على  
العروض

دهد انقدر من علم الحق بک نعمتی کل مکنتب والا انعم لحرام من حيث لا يدري وتمامه لقصص والحيدرو مقول ولا يستغنى عنها لمکنتب وعبر المكنتب والخلل فيها من ثلاثة وجوه من اهل الشرط (٤٧٧) البيع أو اهما مال شرط السلم أو لا فتنار على المعاطاة ذالاعدات

جارية بکنتبه الخطوط على هؤلاء بکنتب کل يوم ثم انما في کل سنة ثم التقويم بحسب ما يقع عليه انفرادي وذلك مما يرى القضاء باباحته للعاجلة وتكمل تسليمهم عن ايامه التساؤل مع انتظار العوض فصل أكله ولكن يجب صمانا كما وتلزم فبینه يوم لا خلاف فتجتمع في الدمة ثلث تسليم واذ وقع الرضا على مقادار ما يسبق انفس منهم لاراء المطلق حتى لا تقي عليه عهدة ببطري لیه وون في انقضاء عهده فاب تکلیف وروا عن اکل حاجة من حوائج کل يوم وکل ساعة تکلیف شغلا وكذا تکلیف الاعجاب والقبول وتقديره کل قدر یر منه عسر ودا کثر کل نوع من تقویة وانه

من الفلوس تبین ما قصد عددهما وان كانت روح من الدین حتى یباع فلس فلس بایامهم ما عندهما خلافا له والا صراحتهم بخورنی فلوس عندهما خلافا له لانها تمام ما صلاح الكل فلا یصلح ما لم یصلح على ضده واما بشرطه فی شركة کتاب الاصل وجامع الصیر غیره الغرض فلم یصح رأس مال الشركة والمصرف وحده فی صرف الاصل کالاتمان لان لذهب ولعصه عن أصل الحققة والاول هو ما هو المذهب ووجهه من ثبوتية تخصر بصرف بخصوص لانه بعد الصرف لا یصرف وثنی آخر عالما بعمر هو عرفه کل موضع جرى العمل به فهو عن الا انعم بکتمک بعروض فی حکم انعمین وتسلم حوازا لشركة والمصر به وانه نعم (عهد انقدر) الیدی کرماء هم (من علم الحق بک نعمتی) وکنتبه (على کل مکنتب) وحو ما شرعی (ولا انعم الحرام) أي انکبه ودخل به (من حيث لا يدري) ولا یشر (وامدع مله) نحو (نقصا -) ای حرر (واعمال) الیدی یباع لمقول الحصة (و - - -) الیدی یشرع وادی یبعه ویدرؤله من الخیرین (ولا یسعی عنها) یعنی عن معاملتهم (لا کنتبه عبر مکنتب) فی الحاجة بهم غامه (والخلل) فیها من ثلاثة وجوه من اهل الشرط البيع علی ما ذکرنا (واهمال شرط السلم) علی ما ذکرنا (أو لا فتنار على المعاطاة) من عسر حرر من الحصة (ذالاعدات الحاربه) من اساس (کنتبه خطوط علی حاجب کل يوم) ما یسعی بها (ثم الحاصه) مع اسوفا (فی کل مدة) کاشهره (ثم انقروم) - ان اشهرین (تکنتب ما يقع عليه الرضا) من الخیرین وهذا کان فی رمن اولف روحه تنه تعالی - لوه فی تیشا الدير وعلى لمول لاث فی لیدر الروسة (وذلك مما یرى انقصا) واهبوب (الحدیة للعاجلة) أي حدیة اساس یدیر به من تقاضی لم یکن عنده ما یصرفه فی الحاص (وتکمل تسليمهم عن ايامه اساول) والا حد (مع تشر العوض) لا قدر المساول (و یحتمل کله ولكن تک صمان) علی الا کل (ما کله وتلزم فبینه يوم الاتلاف) ما تاوله بالا کل (وتجتمع فی الدمة ثلث لقیم) وهذا علی صورة ما ذهب الشافعی رضي الله عنه عن ممر تفصله فی کتابه (هذا نوع الرضا) عن مقدارها (ایلا کان وکثیر) (یسعی ان یلتزم منهم) یعنی من خصص اختفی (الاراء) ما یقول مثلا یرى دمتی فیما تاوله من کد وکد (حتى لا تقي عهدة) فله ولا مفسدة فی لایا ولا فی الاخرة (وینظر فی ایه تعاقب فی لتقویة) فانه لا یصر مع الادب المطلق (عهد) بقر (تکنتب عهده) لا منقذین (فان تکلیف وزان من اسئل وحده من الحاص) بنی بکنتبه (فی کل يوم وکل ساعة شغل) وخرج (وکذلك تکلیف الاعجاب والقبول) فی کل حاجة یسعیها بکنتبه (وتقویة برمن کل یسر) فی قبل وحقیر (منه عهده عسر) ومشفقة (ودا کثر کل نوع سهل تقویة) وم یقع واه الحلال یکهو مشه وانه علم

(انما انما شتی بکنا عدل والناسوا فواحدان بطنم والتواوز عن حدودی لمدمه) \*

(اعلم ان المعاملة) من الانسی (قد تحری) وتتم علی وجه (یحکم نفی) واقاصی (یصنها وبقادها) شرعا (وکیفکنا شغل علی علم) یتعدی فی الحد (یتعرض به المعامل لسطع الله تعالی) وغصبه (اذ لیس کل نفی یقتضی سداد العقد) بل قد یرکب العمل منها معه مع فاه انعقد علی أصله (وهذا العلم یعنی) أي یرد (به ما یضر به لغير) أي یاله انصر منه (وهو منقسم الی ما یضر ضرره) علی الناس کلهم (ولی ما یضر المعامل) دون غیره (لقسم الاول فیما یم ضرره وهو نوع) \*

(الاول لاحتمار) وهو حدیث اطعام رادة العلامة وادسم الحركة ما یضر والحركة بحركة والحکر ما یضر عقیقدها (صانع طعام یحرر طعام) فی السراذب والحواشیت (لیظهر به علاه الاسعار) فی ارتفاعها

ورق (سب الثالث فی باب العدل وحساب النعم فی المعاملة) \*

اعلم ان المعاملة قد تحری علی وجهیکم انفی یصنها واعقدوها وکیفکنا شغل اعنی علم یتعرض به العمل لسطع الله تعالی اذ یرس کل نفی یقتضی سداد عقد وهذا العلم یعنی به ما یضر به لغير وهو منقسم الی ما یضر ضرره والی ما یضر المعامل (لقسم الاول فیما یم ضرره وهو نوع) \*







وان كان لا يمكن المدومة عليه فهداى محل البطر من العلماء من طرد تحريم في اسمين والعسل والشيرج والخن والرب وما يحرى بحراما وما  
اوقت يحصل ايضا طردا بهي (١٨٠) في جمع الاوقات عليه بدل الحكاية شي ذكرها في الطعام الذي صادف بالصفة مدعى لسعر

وتحتمل ان يخص وقت  
له الامعة واحدة باسم  
اربعه حتى يكون في تخصيص  
سبعة مروت فاما اذا كانت  
الاطعمة وكثيرا وسعى  
الاساس في يوم يرغبونها  
الا فبها طاراه فانصرف حب  
الاساس في اليوم سبعة  
فليس في هذا صرار ودد  
كان لم يصرار فاما كان  
في صرار العسل والسمين  
و شيرج واما صرار  
ويبقى في بقصى تحريم  
و يقول في بقى التحريم  
وانه من صراره  
مفهوم قطع من تخصيص  
الاساس وادام يكن صرار  
ولا يمكن احتكار الاقوت  
عن كراهية فانه ينشر  
مبادئ الصرار وهو ارتفاع  
الاسعار وانتظار مبادئ  
الصرار محذور كاستمرار  
عين الصرار ولكنه دونه  
وانتظار عين الصرار  
ايضا هو دون الاضرار  
فيقدر درجات الاضرار  
تنفذ درجات الكراهية  
والتحريم وباجل الصراة  
في الاقوات مما لا يستحق  
لانه طلب ربح والاقوات  
أصول حنيفة وما لا ربح  
من المراد في بقى آب غائب  
اربح في خلق من حله  
لما التي لا ضرورة للعاق  
الها ولذلك أوصى بعض

(وان كان لا يمكن المدومة عليه) في غائب (فهذا في محل اسطر من العلماء من طرد التحريم) المستفاد  
من اسمي (في السمين والعسل والشيرج) وهو عبارة السمين (وحن وما يحرى بحراما) وعبارة  
القبول من العلماء من جعل الاحتكاري كل ما كونه من الخبث من اعدس وادعلا ومثل اسمين  
والعسل والشيرج والخن والتمر ولرب يفكره احتكار جميع ذلك وروى نحوه هذا عن من عاين في  
تفسير قوله تعالى ومن يرد به الحاد لا ية اه فالت الذي ذهب اليه مالك واحتدل ما خلا حديث  
في هريرة السابق من احتكار حكرة يريد ان يعلى م عبي لم يمان فهو غاطي وقد وثقت منه دعة الله  
ورسوله قال الخشري في احدث من احتكار حكرة أي حيلة من القوت من الحكر وهو الجمع والامساك  
أي حيل من القوت وجمعها عسله وأمسكه يريد به مع صره مصرعه (وما الوقت في حيل من  
أبى طرد بهي في جميع الاوقات) سوء كمال الصرار في اوقات صاوغا عليه بدل الحكاية شي ذكرها  
في الطعام الذي صادف بالصفة مدعى لسعر وقد صر في (ويحتمل ان يخص) ذلك (بوقت فله  
لا يمكنه واحدة) أي احتيج (الاساس به حتى يكون في تحريم بربعه صرر فاما اذا كانت الامعة  
وكثرت واستغنى الاساس عما ولم يصرر فيها الا بقية قابله فانشر صاحب الطعام ذلك) منه (ولم ينظر  
في هذا) وعلاء (فليس في هذا صرار) للغير (فاما كان زمان زمان فاما) ولم يصرر اساس ما كونه  
(وكان في صرار العسل والسمين والشيرج واما في ذلك صرار) ولا يصرر اساس ما كونه  
تحريمه) صرار في ذلك (ويقول في تحريمه) صراره على الصراره مفهوم قطع من تخصيص  
الاساس) ومطوره (ودل على صرار) صراره (فلا يمكنه) حيلة لاقوات عن كراهية لانه) أي  
لحسكر (ينشر مددى الصرار وهو ارتفاع الاسعار) وهو (وشتار به دي صرار محذور) أي  
مجموعه (كاستمرار صراره ولكنك دونه) أي دون استمراريته (وانتظار عين الاضرار) ايضا هو  
دون لاهر (الماضي في الحال) فيقدر درجات الاضرار تنفذ درجات الكراهية والتحريم) بالزيادة  
وخص ودرجته وانف (واما في الصراة في الاقوات مما لا يستحق) ولا يصرر في بقى آب غائب (لانه  
يقتضي ان لا يصرر في خلق من حله) ارا التي صرره الحقيق بها (ومن هذا مفهوم ناهي لا يصرر في خلق  
الخلق وبيع رقيق في القوت وكانوا يكرهون بيع الدوم والردق) ولذلك أوصى بعض شافعي وحلا  
وقال لا يصرر في بيش ولا في صغين) فالجواب (ببيع طعام) أي قوت المسلمين (وببيع الاكابر  
منه) أي صاحبها (ببني العلاء) ببيع في من الطعام (و) يعني (موت الاس) ليربح في غن الاكابر  
(و) ببيع غن ان يكون حرا فانها) أي حرارة وهو دمع الحيوانات (منفعة نفس الدواب) أي قوت  
الانسان واشدة وانف في اقلب (وصراة فانه يرحف الدواب بالذهب ففقه) هكذا ورده صاحب  
القوت هل وقد كان بعض من يقول ببيع الاولاد كهم الصانع (سوءا ما يتروج الزعيم من  
لدرهم في اثناء عقد) يقول راحت الدراهم ورواها عمل الاساس ورواها ترواها ورواها ترواها  
ربما صار رديته ثم وصف ما صدر فقبل دونهم ريق وجمع على معنى الاسمية وقيل ريق مثل فلس وفلوس  
وريقا قبل زائف على لاصل ودراهم بفتح را كع وركع وزيفها تزييفها فمهرت زيفها وسبقت  
قرياني كلام له مع تعريف الريب لسطها وقد الدراهم عشارها ليقير حيلها من زيفها  
(فهو حيل) وعدوان (ادب نصره المعامل ان لم يعرف) ذلك (وان عرف فبروجه على غيره) وكذلك  
الثالث (بروجه على غيره) (و) كذلك (اراسع) وهم حر (ولا يزال) ذلك الدراهم (يترد في لا يدي

التابعين وحلوا قال لا تسلم وذلك في بغي ولا في صغين ببيع الطعام وبيع الاكابر فانه يهي العلاء وموت الاس والصغين وبيع  
ان يكون حرا فانها منفعة نفس قلب وصراة فانه يرحف الدواب بالذهب وعصاة (الدوع الثاني) تروى في بيع الدراهم  
في اثناء العقد فهو مدم ادب نصره المعامل ان لم يعرف وان عرف فبروجه على غيره فكذلك الثالث والرابع ولا يزال يتردد في لا يدي

وبهم الضرر وينتفع المصادق يكون دوزر الكل وبالله واجعا ليسفاهه هو الذي فتح هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من من سنة  
سنة فعمل بها من بعده كان عبدا مورا شاوله دوزر من عمل بها لا ينقص من أجرهم (٤٨١) وقال بعضهم انه قد رويهم ريف

أشمن من سرقته ما تدرهم  
لأن السرقة معصية واحدة  
وقد عت وانقطعت وانفاق  
الزيف بدعة أظهرها في  
الدين وسنة سنة يعمل بها  
من بعده فيكون عبيده  
وزرها بعد موته الى ما  
سنة أو مائتي سنة الى أن  
يعنى ذلك لدرهم ويكون  
عليه ما قصد من أموال  
الناس بسنته وطوبى ان  
اذا مات مائة معه ذنوبه  
وويل الطويل ان يموت  
وفي ذنوبه مائة سنة ومائتي  
سنة أو أكثر يعذب بها في  
نارهم ويسئل عما في آخر  
قصاصه قال تعالى وكتب  
ما قدموا وآرهم ثم  
سكت أيضا ما حرو من  
آرهم ما لهم كما كتب  
ما قدموه وفي مثله قوله  
تعالى يبقيا الانسان يومئذ  
ما قدموا وخروا آخر آثار  
عماله من سنة سنة عمل  
ثم غيره ويعلم أن في الرب  
حسنة أو مائة أو مائة الى  
ود عليه شيء منه يسبق أن  
طرحه في نار جهنم  
اليه سيد وانه أن يروحه  
في بيع آخر وان أفسده  
بجيت لا يمكن التعامل به  
جازه الثاني انه يجب على  
التاجر تعلم القدر لا يستغنى  
نفسه ولكن لا يسلم الى

ويعم ضرر وينتفع المصادق يكون دوزر الكل وبالله واجعا ليسفاهه هو الذي فتح هذا الباب (أولا وفي  
القوت اعلى لدرهم الردي على من عرف القدر شذو عانه وعلى من لا يعرفه أهمل ويكون به أعذر  
لأن هذا لا يعتمد على ولا لا يقصده (وقال صلى الله عليه وسلم من من سنة سنة يعمل بها من بعده  
كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أجرهم شيء) هكذا في القوت وقال العرفي رواه  
مسلم عن جرير بن عبد الله انه قلت وتقدم الكلام عليه في خطبة كتاب وقد رواه ابن سعد وابن أبي  
في الأوسط من حديث أبي عبيد الله من سنة سنة حسنة عمل بها من بعده كاسه حرو ومن حورهم من  
غير أن ينقص من أجرهم شيء ومن من سنة سنة يعمل بها من بعده كان عليه وزرها ووزر من عمل بها  
غير أن ينقص من أجرهم شيء فيبقى هذا الحديث هو بعينه ما أورده المصنف بخلاف حديث جرير بن  
عبد الله بن معاوية (وقال بعضهم) وهو لو خسر على سبيلهم انهم يبيعون القوت (أما لدرهم  
زيف أشد من سرقته مائة درهم لأن سرقته) وهذا القوت لأن سرقته مائة درهم (معصية واحدة وقد  
عت وقصده وفي الزيف) وأما القوت والبيع في واحد مبيع (بدعة شهره) وفي القوت  
أخذتها (في الدين) اظهار (سنة سنة يعمل بها من بعده) وأما الأموال المسلمة (فيكون عبيده  
وزرها بعد موته الى مائة سنة أو مائة سنة الى أن يبيى ذلك الدرهم) وهذا القوت في ذلك الدرهم يدور  
في يد الناس (ويكون عليه) ثم (ما قصد من) وهذا القوت ما قصد (من أموال الناس)  
وفي القوت من أموال المسلمين (سنة) الى آخر حروته وانصاته (طوبى لمن اذا مات مائة معه ذنوبه  
والويل الطويل ان يموت وتبقى ذنوبه مائة ومائتي سنة) وأما القوت بعد مائة سنة (بعد من في غيره  
ويسئل عما في آخر قصاصها وقال تعالى في كماله العرفي) وسكت ما قدموا وآرهم ثم سكت  
ما قدموا وآرهم (ويكتب أيضا ما حرو من آرهم ثم سكت ما قدموا وآرهم) وهذا القوت في  
ما سواه ان بعدهم فعمله (وفي مثله قوله تعالى لا تسبوا يومئذ عبادكم وأحراركم إلا بعلم الله  
من سنة سنة عمل بها غيره) وهذا القوت قبل ما تقدم من عمل وما أخر من سنة عمل بها غيره (ويعمل في  
الزيف حسنة أمور الأول اذ ارد عليه شيء منه فيبقى) أن يقبله على بصيرة وعن جهالة وعتب بذلك  
اشواب من الله تعالى له بذلك من الاخر يورث كل ذرة سبع آخر وكل ذرة منها حسنة (ثم  
بارحه في التمر) آره وضع حرو (حيث لا عند اليه بدل) له في حروته كمال كثيرة ويات حسنة وذلك  
أفضل له من أن يتصدق بماله جيدا ويخبره من كبر من الله لا زل اصوم (وافسده) ما كسره (حيث  
لا يمكن التعامل به جازا) له ذلك وهذا رقي القامين لأن في طرحه في النار لموضع الحور لا يؤمن من احراره  
تأويله بعد ما يقرن اليه بدمته (انما به يحب على الحار) الذي لا يسبق على من معه ماله من  
في الاخذ واعطاه (ثم سكت) وهذا الاعتدالية بغير الردي من الحيد (يسمى) سور عاله (سنة)  
ولا يسلم به (ولا يسلم له مسلم) في بيع (ويطاهو) في معنى (الدرهم) ما عتده (فيكون عبيده)  
سبب ذلك (سنة صيرة في فهم ذلك لهم) هذا كان على صيرة الا فتقاسم في ذلك (وسكت عن) من لا عمل  
الصورة أو به سنة (علم) حاصيص به ووه (بتم اصح المسلم فيجوز محله) وقد عت من تقب  
البصيرة انهم انفقوا وكان لانهم الام ما العرو لور من حرو به ما تفقد كمال قدره وقد روى عن عمر  
رضي الله عنه انه قال من زدت عليه دراهمه فليدعه في كبره ولا يدي اسوق من يبيعها بحسنة درهم  
رثف (ومثل هذا كان اسلافنا يعلمون علاماته) هذا روي ما يشر لدرهم في الحجة عليه  
(الذنباهم) أي لا احصل نفعه بها واعلم في جمعها واما الاعمال سباز وكل امرئ ما وى وسد





فَدَلَّ سِدَانَهُ مِنَ التَّعَدُّ وَدَسَّكَاسًا مِمَّنْ يَجْعَلُوهُ فِي مَنَازِلِهَا حَتَّى رَدَّاهُ عَنْ مَعْرِئِهِ سَبِيلَ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ جَاءَتْ عَلَى فَرَسِي لَأَقْتُلَ عَلِيًّا  
فَقَصَّرَ فِي فَرَسِي فَجَرَجْتُ ثُمَّ دَسَّاهُ فِي الْعِلْجِ فَجَلَّتْ ثَانِيَةً فَقَصَّرَ فَرَسِي فَجَرَجْتُ (٤٨٣) ثُمَّ جَلَّتْ ثَالِثَةً فَنَفَرَ مِنْ فَرَسِي

وكنيت لأعتمد ذلك منه  
فرجعت حريما وحسنت  
مسكن الرأى مسكن  
القلب الما قاتنى من العج  
وما طهرنى من خلق  
الفرس فوضعت رأسى على  
عود المسطاط وفرسى  
فأثم قرأيت فى النوم كأن  
الفرس يحاصى و قوللى  
بأنه عليك زبد اب واحد  
على العج ثلاث مرات  
وأنت بالأمس اشتريت لى  
علفا ودعيت فى ثمنه درهما  
رائع لا كور هذا بل  
فانتهت در عادهت الى  
العلاف وأبدلت ذلك  
الدرهم فها مثل ما دم  
ضرره وليقض عليه أمثاله  
(القسم الثانى ما يخص  
ضرره لعامل)

فكل ما يستغنى به المعامل  
فهو ظلم وانما العدل أن  
يغنى بأخيه المسلم والمطابق  
الكل في فيه أن لا يجب  
لأخيه إلا ما يجب له  
فكل ما لو غرم له به شق  
عليه ونقل على قلبه فليس  
لا يعامل غيره به بل  
أن يستوي عنده ذروهم  
وذروهم غيره قال بعضهم  
من باع أخاه شيئاً بدينار  
وبس بدينار له وانما  
له لا يحكمه وتوافق  
له فذلك اسم المور

وَأَنْ لَا يَكْتُمُوا عِيَا  
وَمَا لَأَوَّلِهِمْ وَتَرْكِ الشَّامِ

[illegible]

دقة ( وكل ما يبتاعه من الباعل فهو من ) في حقه ( وانما العدل ) في حقيقة ( ان لا يصر نخبة المالك )  
 أصلا ( والصالح الكافي ) في لاجه ( مع سائر لافراد ) ان لا يملكه الا ما يحب نفسه ( كنهو  
 ذات الايمان كمال ) ( بكل ما لو عمل به شق عليه من قبل في قلبه ) ( وعرف ذلك من نفسه ) ( في معنى ان  
 لا يعمل غيره به ) ( مع ان يبتاعه في حقه درهمين درهم ) ( ولذلك ) ( ولعلهم ) ( من دخل اسوق  
 شتى ويبيع ) ( وكل درهم من الباعل من درهم ) ( ثم يصح للمشتري في اعماله وقال آخر ) ( من باع  
 أحده شيئا بدينار درهم ومن ابتاعه بدينار درهم ) ( فجمع ذلك وهو من درهم وهو عدل  
 اي وما من احد من هؤلاء ان لا يبيع بدينار درهم ثمانية دراهم حبوب وذلك في لافراد حداثا وانما احسنه فان  
 الدرهم الاسلامي ستة عشر درهما ( فانه من الباعل ) ( فانه في نفسه ) ( ثم يحب لانه ما يحب نفسه )  
 في معنى ان يبتاعه في حقه درهمين درهم ) ( فانه من الباعل ) ( فانه في نفسه ) ( ثم يحب لانه ما يحب نفسه )  
 منه سواء سواء ( هذه حصة ) في على طريق الاجمال ( فانه يملكه في أربعة أمور ) ( الاول ) ( ان لا ي  
 على السلعة عاينها ) ( في ) ( ان لا يكتسب من عيون او حواسها ) ( فانه يملكها ) ( ان لا يكتسب  
 من ورثتها ومندها ) ( في ) ( ان لا يكتسب من عيون او حواسها ) ( فانه يملكها ) ( ان لا يكتسب  
 ركنها ) ( في ) ( ان لا يكتسب من عيون او حواسها ) ( فانه يملكها ) ( ان لا يكتسب  
 من حرفها ) ( في ) ( ان لا يكتسب من عيون او حواسها ) ( فانه يملكها ) ( ان لا يكتسب

[illegible]

المشترى ذلك فهو ليس وصيه كونه (٤٨٤) كدور لم يحصل وهو كذب واقفا مرواة الكذب الذي يروج فلا يقصد

المشترى ذلك فهو ليس (وصيه كونه كذا) ففيه ثلاثة مدام شرعية (واسم قبل)  
ذلك منه (فهو كذب واقفا مرواة كذا) (فقد يدرج في ظاهر  
المرواة) والمرواة على ما سبق قوة الاسم مبدأ للأنفال الحسنة المستتعبة للمدح شرعا وعقلا وعرفا  
(وان أثنى على السعة بما فيها) من المحسن (فهو هدى) أي هدى (وتسليم على الأيدي) ولا ينبغي يقال  
هدى في كلامه إذا خاطب وتسليم على الأيدي (وهو محاسب) بين يدي الله (على كل كلمة تصدر منه) في الدنيا  
(انه لم تسلم بها) وفيه تسليم بها (قال الله تعالى) ما به من قول إلا الله رقب عتيد (قال لا يصوي أي  
ما به من فيه إلا الله رقب عتيد) عتيد معد ما يصير يكتب عليه من يوم من ثوب أو عقاب (لا  
تأني على السعة في هذا) مما لا يعرف المشترى (وكذا في يحيى عليه السلام كراهة) كما به من خفي  
تخلو ما هو لا يدرى والدواب) ما فيها (ولا بأس ذكر القدر الموقوف من غير مبالغة والطالب)  
ولا رعا كان لك وسيله للمدح معكس عليه الامر (والكن قصده) ما يعرف أحياه اسم فيرغب فيه  
بصدق قصده (وتتقضي بسبب ذلك حاجته) ولا ينبغي أن يخاف عليه الله (وقد كان سلف يشد دوت في  
ذلك) فانه ب كان كذا ما قصده باليمين (يعني) لا يفتقر إلى ما يفتقر من صاحب في الاثم لانه جانب كاذب  
على علم الله (وهي من الكافر التي من) أي ترك (ليدار لاوع) أي حزنه وودود ذلك في حديث  
الذي يبين الحاجة في الدار لاوع قال شهاب لما روى هو حسن (وب كان صادقا وقد جعل الله  
على عرصة لا يلبس ولا يلبس) قال الله تعالى ولا تحسبوا الله عرصة لبيعكم (الدنيا) من حيث هي  
حسن (قل من أتى بقدر زوجه) (وتعقبه) (ذكر الله تعالى من غير ضرورة) طارئة (وفي الخبر  
دين لا حرم من يولته ولا يولته وويل للصانع من عدو عدو) هكذا هو في بقوت وقال العراقي لم أقف  
له على من ود كر صاحب من عبد الفردوس من حديث نس غير اسناد نحوه (وفي الخبر) أي من سكاكده  
معه للبيعة) أي يعمل على إقامتها ووجهها في عين المشترى (معه للبيعة) هكذا في الموت وسائر  
أصح الكتاب أي منه محقق ودهاء (قال العراقي) معق عليه من حديث من هريرة ناهي الخلف وهو  
عند معق ناهي ناهي ه فانه لا يدرى خلفه معه للساعة بمعة للركن وله مسلم أي من معقه  
للساعة معه للركن قال الرزقي وهو رخص وما روى معقه له أي صعدا حده وهي صريح ومعقه  
ومعة معقه من الحق والحق هكذا الرزقي وأما جعل اليمين أو خلف ساد تحذرا ومكاهمة  
عنه نصروه وهذا نص عا لم يغل وفي معناه ما رواه أحمد ومسلم وأبو داود من حديث  
في فائدة مردود ماكم وكثرة الخلف في سبع منه معق ثم معق (وروى أبو هريرة) رضي الله عنه  
(عن أبي هريرة) رضي الله عنه وسلم انه قال ثلثة لا يهمل الله اليهم) نظر انعام وافصال (يوم القيامة) الذي من  
وتصفيه فيهم من به هم وعنده عليهم عا لم يكو من حرمانه (عل) بصم العين الموهمة له واشباه  
الوهمة مع تشديد اللام هكذا في الأصح وهو لا كقول سواد الجاني وبالله تعجب صوابه على أن يسه  
العبادة كيد أي تقبر وهو انساب نقوله (مسكن) لا كره مع فقد حسبه فيه من نحو مال وعاه يدل على  
كونه مصلوحا عليه مسكنا كونه يستحق حقت (وماب يعطينه) قال أبي يوزل على وجهين أحدهما  
من المشايخ هي الاعتداد بالصبي وهو في موضع أحدث الثواب وفي معر وف أبطلت  
الصبيعة وقيل من المن وهو أقصى من الحق والحيثية فيه ومعه قوله تعالى فليهم أحبر من  
وعبر منقوص (وسبق) تشديد الفاء مكسورة عن صيغة اسم على أي مروح (ساعة) أي بها  
وهي أمة (يحيى) أسكاده هكذا في بقوت قال أبو عمرو وشيبي عن أبي هريرة ربه صاعد وقال العراقي  
رواه مسلم من حديثه إلا انه لم يذكره لانه مثل مسكبه ومهما ثلاثة لا يكاهم الله ولا يطر اليهم رجس

في ظاهر المرواة وان ثنى  
صلى لساعة بما فيها فهو  
هديان وتسليم كلام  
لا يعرف وهو محاسب على  
كل كلمة تصدر منه لم تسلم  
بها قال الله تعالى ما يلفظ  
من قول إلا الله رقب عتيد  
الآن ينبغي على السعة بما  
فيها مما لا يعرفه المشترى  
ما لم يذكره كما يصفه من خفي  
أخلاق العبيد والجواري  
والدواب قد لا بأس بذكر  
القدر الموقوف من غير  
مبالغة وأما ما يمكن  
قصده منه بوجه آخر  
مسلم في عتبه وتقصي  
بسيمة حاجته ولا ينبغي أن  
يخاف عليه البتة فانه ان  
كان كاذبا فانه ساد باليمين  
العموس وهي من الكافر  
التي تدر الدار لاوع وب  
كان صادقا فانه جعل الله  
على عرصة لا يلبس ولا يلبس  
وهو عتبه الدنيا أنس  
من ثيقه في زوجه  
وهو ربه من غير  
صروره وفي الخبر وويل  
للمجر من يولته ولا يولته  
وريل للصانع من عدو عدو  
عنه وفي الخبر المين  
للكاذبة مفسقة للساعة  
مفسقة للركن وروى أبو  
هريرة رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال ثلاثة لا ينظر الله

حالف على صلته لقد عفاي فمأثرهما على وهو كذب ولم يمس حديث أبي دراج و مسيل ر ر  
 و لم يمسق سبقت بالحلف السكاد اه قلت عند أحد الشيوخ والاربعة من حديث أبي هريرة ورجل يبيع  
 رجلا ساعة بعد العصر فحلف بالله لا يأخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك وبعدها مسم و انعمدي من  
 حديثه ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يحسبهم ولا يتركهم ولهم عذاب أليم شيخ ر ب ومث كذاب  
 وعائلي مستكبر وهذه هي اثني عشر ابيها العرقى ولا أحد ومسم ولا ربعة من حديث أبي دراج المسيل اراره  
 و لم يمس الذي لا يعطى شيئا الا مسمه و لم يمس ما حلف السكاد وهذه هي اثني عشر ابيها العرقى وحسد  
 الطمري والتمري من حديث مسيل ورجل جعل له عتلا شترى لا يبيع ولا يبيع لا يبيع ولا يبيع ولا يبيع  
 أيضا من حديث عصة من مالك ورجل اتحد لاعتاب ساعة فحلف في كل حق و ما حل وعد أحد من  
 حديث أبي دراج ثلاثة تكلمهم الله وثلاثة يشتمهم الله وذكر سائر خلوف وسفير المختل و يحل الله ب (ودا  
 كان الله على الساعة مع لصدي مكر وهما من حيث به فضول) وهذا من (لا يبيع في الرمي) المقوم  
 (لا يبيع في الثعالب في أمر لبي) ورجل شديده (ودر وى عن) أي عذرا لله (يوسر عبيد)  
 ابن ديسر العدي مولاهم ربي ابراهيم العتي وأسس من مالك وسعيد بن مسيل قال أحد من معي و لسان  
 ثمة روى له ابا عذمان سنة تسع وثلاثين ومائة (وكان حرازا) أي يبيع الحر (اه طلب الله) نوب (حر  
 للشراء فأخرج علامة سقط حردش وشرابه وقال اللهم ارمها لئلا يقال لعلامة رده الى موصعه ولم  
 يبعه وحلف ان يكون ذلك ثمر يباع للأمان على الساعة) وهذا نوب فاعلم رجل بطلب نوب حر حردش  
 علامة ثم خرج رزمة اخر فلما فتحها قال علام اسأل الله ان يكون وتعالى اخذته فقل شد الرزمة ولم يبع  
 منها خشية ان يكون قد مدح اه وفي الخلية لا يبيع حديثا فوجد من حبل حردش فوجد من أحد من عمرد  
 حردش ارسته قال سمعت زهرا يقول كان يوسر عبيد حرازا فوجد رجل طلب ثوبا فاقبل لعلامة نشر  
 لرزمة فشرها بعلام الرزمة فصر ب يده على الرزمة وقال صلى الله على محمد فقال رفته وى ثيابه  
 تدافع ان يكون مدحه وحديثا فوجد من حيان حديثا فوجد من الحسن حديثا فوجد من ابراهيم حديثا فوجد  
 عند الرجن اقرى قال شر يوسر عبيد يوم ثوبه رجلي رجلي من جلسائه ثم قال رجع حسبه  
 ثم قال جلجبه ما حدثت موضع الشبع الا ههنا (فان هؤلاء هم الذين اتهموا في الدنيا ولم يصدروا دينهم  
 في تجارتهم) بل حادوا عليه ولم يبالوا بكظام الدين (بل عموال ربح الا حرة ولى من طر ربح الدين)  
 و ربح (انما ان يجر جميع عيوب الساعة تحسبها وحسبها) فبقها وحسبها (ولا يكتف منها شئ) مهمما  
 أمكن (ذلك) ثم (واجب عليه) شرعا (ان يخرجه) عن الشترى (كان طمنا) في نفسه (عاش)  
 له (و اعش حرام) عى المسلم بصل الحديث ومن كفره ذلك فهو طاق والعش ما كسر سم من عشه  
 عشا اذ لم يصبه ورس له عير المصلحة ثم أطلق على خلط جيد رديء وطار الى أصل معنى عش قال  
 (وكان تارك المصالح في المعاملة والنهي واجب) بصل الحديث (ومهما أظهر) للمشترى (الحسن  
 وجهى النوب) اذا كان رزاق (و ربحى الداني) ولم يره ياه (كان عث) له (وكذلك اذا عرض شيئا  
 في المواضع المصلحة) يقال عرضت شيئا لبيع فمهرته لدوى اربعة اشتروه واه قال في المواضع المصلحة  
 لان عرضها في مثل هذه المواضع لا يمين عيوب النوب فيشترى ثم يخرجه في المواضع البيرة  
 فيجده رده بغير عيبه بعد ذلك رده عليه وهذا العمل فاش في التجر ولاحول ولا قوة الا بالله (وكذلك اذا  
 عرض أحسن فردى اخف والذل وأمثاله) اذا كان خفها وعلالا وبو حرا بعد لا تحريمى به عيب  
 من ذهب لوب أو غيره فان ذلك داخل في حلة لعش (وبدل على بحر يمس ما روى انه صلى الله عليه  
 وسلم من ربح في السوق (يباع طعاما فاجعه) أي ذلك طعام (فادخل يده) فيه (فراى) في داخله  
 (للا) وقد انقلب أصابعه (فقال ما هذا فقال أصابعه لسمى) أي النظرة (فقال هذا جعله من فوق  
 هذا لاجعه من فوق

فإذا كان الثناء على الساعة  
 مع الصدق مكر وهما من  
 حيث انه فضول لا يزيد في  
 الرزق ولا يكتفي بقلبه في  
 أمر الجبين وقد روى عن  
 يونس بن عبيد وكان حرازا  
 أنه طلب منه خرا لشراء  
 فأخرج علامة سقط الخرا  
 وشربه وشر الله وقال  
 اللهم ارمها لئلا يقال  
 لعلامة رده الى موصعه ولم  
 يبعه وحلف ان يكون ذلك  
 ثمر يباع للأمان على الساعة  
 ثم خرج رزمة اخر فلما فتحها  
 قال علام اسأل الله ان يكون  
 وتعالى اخذته فقل شد الرزمة  
 ولم يبع منها خشية ان يكون  
 قد مدح اه وفي الخلية لا يبيع  
 حديثا فوجد من حبل حردش  
 فوجد من أحد من عمرد حردش  
 ارسته قال سمعت زهرا يقول  
 كان يوسر عبيد حرازا فوجد  
 رجل طلب ثوبا فاقبل لعلامة  
 نشر لرزمة فشرها بعلام  
 الرزمة فصر ب يده على الرزمة  
 وقال صلى الله على محمد فقال  
 رفته وى ثيابه تدافع ان  
 يكون مدحه وحديثا فوجد  
 من حيان حديثا فوجد من  
 الحسن حديثا فوجد من ابراهيم  
 حديثا فوجد عند الرجن اقرى  
 قال شر يوسر عبيد يوم ثوبه  
 رجلي رجلي من جلسائه ثم قال  
 رجع حسبه ثم قال جلجبه ما  
 حدثت موضع الشبع الا ههنا  
 (فان هؤلاء هم الذين اتهموا  
 في الدنيا ولم يصدروا دينهم  
 في تجارتهم) بل حادوا عليه  
 ولم يبالوا بكظام الدين (بل  
 عموال ربح الا حرة ولى من طر  
 ربح الدين) و ربح (انما ان يجر  
 جميع عيوب الساعة تحسبها  
 وحسبها) فبقها وحسبها (ولا  
 يكتف منها شئ) مهمما أمكن  
 (ذلك) ثم (واجب عليه) شرعا  
 (ان يخرجه) عن الشترى (كان  
 طمنا) في نفسه (عاش) له  
 (و اعش حرام) عى المسلم بصل  
 الحديث ومن كفره ذلك فهو  
 طاق والعش ما كسر سم من عشه  
 عشا اذ لم يصبه ورس له عير  
 المصلحة ثم أطلق على خلط  
 جيد رديء وطار الى أصل  
 معنى عش قال (وكان تارك  
 المصالح في المعاملة والنهي  
 واجب) بصل الحديث (ومهما  
 أظهر) للمشترى (الحسن وجهى  
 النوب) اذا كان رزاق (و ربحى  
 الداني) ولم يره ياه (كان عث)  
 له (وكذلك اذا عرض شيئا  
 في المواضع المصلحة) يقال  
 عرضت شيئا لبيع فمهرته لدوى  
 اربعة اشتروه واه قال في  
 المواضع المصلحة لان عرضها  
 في مثل هذه المواضع لا يمين  
 عيوب النوب فيشترى ثم يخرجه  
 في المواضع البيرة فيجده رده  
 بغير عيبه بعد ذلك رده عليه  
 وهذا العمل فاش في التجر  
 ولاحول ولا قوة الا بالله (وكذلك  
 اذا عرض أحسن فردى اخف  
 والذل وأمثاله) اذا كان خفها  
 وعلالا وبو حرا بعد لا تحريمى  
 به عيب من ذهب لوب أو غيره  
 فان ذلك داخل في حلة لعش  
 (وبدل على بحر يمس ما روى انه  
 صلى الله عليه وسلم من ربح في  
 السوق (يباع طعاما فاجعه)  
 أي ذلك طعام (فادخل يده)  
 فيه (فراى) في داخله (للا)  
 وقد انقلب أصابعه (فقال ما  
 هذا فقال أصابعه لسمى) أي  
 النظرة (فقال هذا جعله من  
 فوق هذا لاجعه من فوق







وفي هذا آخر ما قاله

من دينهم بسلامة دينهم  
 قاداتهم بذلك وقالوا لا اله  
 الا الله قال الله تعالى كذبت  
 استم بها صادقين وفي  
 حديث آخر من قال لا اله  
 الا الله فدخل الجنة  
 فور وما خلاصه قال  
 يحضره عمار حم الله وقال  
 ايضا ما آمن بالقرآن من  
 استحل محارمه ومن علم  
 ثم هذه الامور فادرس  
 في ايمانها وان ايمانها رأس  
 ماله في تجارته في الاخرة  
 يضيع رأس ماله المفسد  
 لعدم آخره بسبب ربح  
 ينتفع به أيام معدودة وعن  
 بعض التابعين انه قال لو  
 دخلت الجامع وهو غص  
 هله دمل من حبه هولا  
 لنت من أئمتهم لهم هاد  
 قالوا عند ذلك هو خيرهم  
 ولودين لي من شرهم حب  
 من أغضبهم لهم هاد قيل  
 هذا قالت هو شرهم  
 والعش حرام في اليسوع  
 وصانع حرام ولا يحى  
 ن يشاور اصناف بعمله  
 عن وجهه لوعده عير لما  
 ارتفعه من يبيع ب  
 يحسن الصنع يحكمهم ثم  
 من عمار كان بها عيب  
 وذلك بخلاف وسأل رجل  
 حداثه سالم فقال كيف  
 لي ب اسم في بيع النعال  
 قال اجعل الوجهين سواء  
 ولا صل

هكذا هو في غيوب (وفي لفظ آخر) من هذا الحديث (مأم بالواله قصص من دينهم بسلامة دينهم هاد  
 دعوا ذلك وهو لا اله الا الله قلته في كذبت لستم صادقين) وفيه بقوت لستم صادقين زاد وفي لفظ  
 آخر ردت عليهم قال العراقي رواه أبو بعلى ولسبق في الشعب من حديث نس بسد صعب وفي رواية  
 لترمذي الحكيم في النوادر حتى ادانته بالمرادى لا يثبت ما قص من دينهم اداست لهم دينهم الحديث  
 ولذا عرى في لفظه نحوه من حديث عائشة وهو ضعيف أيضا هاد قلت وروى ابن النجاشي من حديث يزيد بن  
 أرقم بعد لازل لا اله الا الله فدخل الجنة غضب الرب عن الناس ما لم يوالوا ذهب من دينهم اداصحت بهم  
 دنياهم هاد فلو قيل كذبت لستم من هاد (وفي لفظ آخر من قال لا اله الا الله فدخل الجنة) هكذا  
 في السمع كذا وبع في العبارة فها صاحب القوت بعد ما أورد الحديث ادى تقدم ذكره واثنين  
 ثم قال وفي هذا آخر ردت عليهم ثم قال وروى في جزء آخر كانه مفسر الحديث بحمل من قال لا اله الا الله  
 بما صا دخل الجنة الحديث وذلك لانه حديث مستغن ولا يقال قولهم وفي لفظ آخر الاداء كانه رواية أخرى  
 في ذلك الحديث عيبه ويكفي مخرج واحد وهو ليس كذلك ومن مل (فيل وما خلاصه قال ان تحمده  
 في تبعه (عما حم الله) في من محارمه وعما اقوت ب مع محارم الله عا قال عمر في رواد عماري في  
 محمدا سكر والاوس من حديث يزيد بن زرقم باسناد حسن اه قلت واخلة لاولي من الحديث رواد البرار  
 و عماري في الاوس من حديث أي حبيب البعري واسم أي أوصالي الكبير من حديث أي حبيب  
 الحدرى هكذا فصر واه على هذه الجملة وروى الحكيم وعمارى في الكبر وأبو نعيم في الخليل من حديث يزيد  
 ابن أرقم الحديث فها بلفظان تحمده عن محارم الله ورواه الخطيب في ربه من حديث أنس  
 قالوا يا رسول الله وما خلاصها هل ان تحمدهم عن كل ما حرم الله عليكم (وقال صلى الله عليه وسلم أليس  
 ما آمن بالقرآن من استحل محارمه) هكذا أورد صاحب القوت ولم يذكره العرفي وهو موافق  
 لما في السمع هل يصح من استحل محارمه فقد كفر مطلقا لخص بقرآن له علمه وحلاله والحدوث  
 رواد يرمي وعمارى في الكبر واليه في السير ولعمري من حديث صهيب وقال ترمذي اسأله  
 بوى وكذلك ضعفه البعري ورواه بعد من حيدر من حديث أبي حبيب وروى حديث من نقل عن الحافظ  
 ابن عثري هاد من عمارى استدركه على نسخة العرفي ما نصه ليس يحسن في اسأله الهيثم بن جابر  
 ضعيف عن أن داود وهو منهم عن زيد اه (ومن علم ان هذه الامور فادحة في اءه) مصره (واب  
 ايمانها) هو (رأس ماله في تجارة لاخرة) بسمه (لم يصح من ماله المفسد) أي اءه (بمع) بسم  
 (لا آخره بسم) يحسن (بمع) بسمه (أي بيله) (و) روى (عن بعض التابعين) انه (قال  
 لودخت) هاد الجامع (وهو باص) أي مرحوم (هله وقيل) لي من خير (هؤلاء) الخاضعين (قلت  
 من) هو (أئمتهم بهم) أي كثرهم بصحة للمسلمين (هالوا هاد املت هو خيرهم ولو قالوا من شرهم  
 قلت من) هو (أئمتهم بهم) أي كثرهم عشا لهم (هالوا هاد املت هو شرهم) هكذا أورد صاحب  
 القوت (و) عن حرام (أي محرم على المسلمين من كثر ذلك منه وهو ما في ذلك) (في اءه) (و) (و) (و) (و)  
 وكما يجب استعمال الشئ في اءه والشراء وكذلك في الصفة وبتنوي عنهم في المبيع والمنسجى  
 وفي المصوع وبعين كل واحد منهم صاحب لعبان كان في الصفة والسعة ان لم يقص المشغري  
 انشغل ليش كان بعلاب وبنى كل واحد على صاحبه باحسان (وسأل رجل حداثه) أي حال وهو  
 لدى صفة بمل لعال وقد حذرت العلابة على فتنها وادعيتها مثلها وادعوا (بسم) (سالم) والمراد به  
 أبو الحسن علي بن سالم المصري شيخ صاحب القوت (وقال كيمى ان أسلم ببيع سعال قال له جعل)  
 وبعه القوس وحدثني بعض اخواني وكان رجلا حداثه سأل ما الحسن بن سالم فقال كيف لي ب أسلم في  
 ببيع سعال قال الحمد الأسفل ويكون شيئا واحدا واحمل (الوجهين سواء) أي متساويين (ولا تفصل

[illegible]

اسعيت على الاخرى ومن  
 هذا الفن ما مثل عنه أحد  
 من حصل راحة اليقين في الرق  
 بحيث لا يشين قال لا يجوز  
 لمن بعد أن يحطبه وأما  
 من الرق فإدائه ثم به ينهيه  
 أو أنه لا يرد له المبيع قال  
 في ذلك لا يتم المعاملة مهما  
 وحسب على الإنسان أن  
 يذكره وبالمبيع وقول  
 ليس كذلك إذ شرط استح  
 أن لا يشترى للمبيع إلا  
 الجور الذي يرضه نفسه  
 لو فسخه ثم يقع في بيعه  
 بوجه غير صحيح فلهذا  
 فيه ولا يحتاج إلى تلبس  
 وما عذر هذا الامم  
 لا يقرب لوضع البس  
 وليس سلم المالك إلا  
 تلبس في تعوده هذا  
 يشترط عيب قال وقع في يده  
 معيب مدرا فليدكره  
 وليقع قيمته بماع اس  
 من شاة قال للمشتري  
 أن لا يك من عيب بها  
 اسم العيب علف أو جالها  
 وماع الحسن من صام حارية  
 فقال للمشتري أن لا يحتم  
 مرة عند ما دما دما  
 كانت سيرة أهل الدين من  
 لا يقدر عليه فليترك المعاملة  
 أو أوطى من علة على عذاب  
 الأسرة (الثالث) أن  
 لا يكفى المقدار شيئا وذلك  
 تعديل المبدأ ولا احتياط  
 فيه وفي التكليف ينبغي أن  
 تكفى كما يقال قال الله  
 تعالى ويل للمطففين  
 كلهم ووزنهم بحسنون



ولا يخلص من هذا الا بان  
مر = اذا اعطى وبقص  
اذا اخذ اذا العدل الحق في  
قلنا يتصور فليس ينظر  
بسهولة رابدة وانقصان  
هات من استقصى حقه كماله  
يوشن ان يتعدد وكان  
بعضهم يقول لا يشتري  
الويل من الله بحسن فكان  
اذا اخذ بقص به فحجة  
واذا اعطى زاحمة وكان  
يقول ويل لمن باع بحبة حبة  
عرصها النسموات والارض  
وما أحسر من باع طوبى  
بوليل وانما العوافي الاحتراز  
من هذا وشبهه لانهم مطلق  
لا يمكن ان يره مهاد  
لا يعرف اصحاب الخبايا حتى  
تحمهم ويؤدي حقوهم  
ولذلك لا يشتري رسول الله  
صلى الله عليه وسلم شيئا قال  
لاوزان لما كانت وزن ثمنه وزن  
وار = وهو رصيل لى اسه  
وهو يعمل ديمارا يريد ان  
يصرفه ويريل تكبيله  
وبقيه حتى لا يربد وره  
اسيد ذلك فليأى دعوت  
هذا افضل من تجنيبي  
وعشر بن عمرة وقال بعض  
اسامع تحت الناجوا مانع  
كيف يعجزون ويتعجب  
بأخبار وبنام هالين وقال  
الحبان عليه السلام لانه  
هى كماله فى الحسنة بن  
عجز كماله كماله  
الحسنة بن الله اعني وصلى  
بعض الصالحين على تحت

ووصل فعل كقولهم \* وقد حببنا كذا او عسلا \* معنى حببنا لك او كذا كمالهم كقولهم كذا  
وقيم تصاف اية مقامة ولا يتصور جعل المسمى تأ كيد المتصل به كخرج اسكالم عن مقابلة مقابلة د  
الخصم وديان الخلف منهم في الاحد والآخر لا في المشرق والمغرب يستدعي انت لاتف بعد الواف كهاو  
خط الخلف في بصره (ولا يخلص من هذا الا اذا ر =) كى راد (دا اعلى) ووحدة (د بقص  
د أحد) ووحدة (اذا العدل الحق) كى هو = رضى سيار من الدرة (فما تصور) من  
لعمالس (باب مشهورة بظهور زيادة القصص) والاستظهار الاحياط (فان من استقصى حقه كماله  
يوشن ان يتعدا) كى يتجاوز (وكان بعضهم يقول لا يشتري لويل من الله بحسن فكان اذا اخذ  
نفسه) بقص حمة راد اعلى زاحمة حبة) كى لقوله تعالى وبن لمعنه من كى الله من رصوا بالانطافيع  
الحسنة والحسن هكذا هو فى اقوت (وكان قول لويل لمن باع بحبة عرصها النسموات والارض)  
لخلافهم مراعاة كى وله قيمهم بالاحسن (وما أحسر من باع طوبى) كى كى فى الحسنة (بوليل) ود  
فى حهم وهذا القرب اشترى الويل بظهور لى (وكان باع طوبى الاحتراز من هذا وشبهه لانهم مطلق  
لا يمكن ان يره مهاد) كى لا يعرف اصحاب الخبايا حتى تحمهم ويؤدي حقوهم  
ولذلك لا يشتري رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قال لاوزان لما كانت وزن ثمنه وزن  
وار = وهو رصيل لى اسه وهو يعمل ديمارا يريد ان يصرفه ويريل تكبيله  
وبقيه حتى لا يربد وره اسيد ذلك فليأى دعوت هذا افضل من تجنيبي  
وعشر بن عمرة وقال بعض اسامع تحت الناجوا مانع كيف يعجزون ويتعجب  
بأخبار وبنام هالين وقال الحبان عليه السلام لانه هى كماله فى الحسنة بن  
عجز كماله كماله الحسنة بن الله اعني وصلى بعض الصالحين على تحت

فَقِيلَ لَهُ إِنَّكَ كَذَّابٌ فَافْتَرِ مَا تَشَاءُ فَقَالَ كَأَنِّي قُلْتُ لَكَ كَذَّابٌ فَافْتَرِ مَا تَشَاءُ (٩١)

إلى رب دقة معلمة بفساد  
 وبين الله تعالى وهذا من  
 مظالم العباد والاسماحة  
 والعفوية أعدوا للتشديد  
 في أمر المبررات عظيم  
 والخلاص منه يحصل بحجة  
 وصدق حجة وفي قرآن عظيم  
 الله سبحانه وسعود رضى الله  
 عنه لا تطعوا في المبررات  
 وجميعوا لورث باللسان ولا  
 تحمروا المبررات أى سبوا  
 المبررات فان القصص  
 والرحم يظهر عليه وبالحجة  
 كل من يصف نفسه من  
 غيره ولو لم يكن له نصيب  
 في ما يصف وهو داخل  
 تحت فصوله تعالى وبطل  
 لأنه طعن في الدين اذا كانوا  
 على انهم يستنونون  
 الامام فان يحرم ذلك في  
 التكبير ليس اكبره مكبرا  
 - لأكبره فمما هو  
 نزل العدل والصف فيه  
 فهو جاري جميع الاعمال  
 فصاحب الميزان في خطر  
 الويل وكل مكلف فهو  
 صاحب موازين في أفعاله  
 وأقواله وخطراته فالويل  
 له ان عدل على العدل وما  
 عن الاستقامة ولولا تعدد  
 هذا واستقامته لما ورد قوله  
 تعالى وان منكم الاواردها  
 كان على ركب حتما مقضيا  
 ولا يفلن عبد يسر موصوما  
 عن الميل عن الاستقامة لا  
 يدور عن اصل تفاوت

[illegible]

فأمرناهم بذلك، ومن ثم قمنا بهم في الدار إلى أن أخرجناهم إلى الأبد، حتى لا يبقى معهم إلا بقدر الحاجة إلى القسم، ويترك بعضهم الفناء أو الفسيفساء  
فيسأل الله تعالى أن يقر ما من الأمانة والعهد، لا أنشد دعي من الصراط المستقيم من غير منعه، غير منطوق، غير منطوق

من السيف ولولا مكان  
المستقيم عليه لا يتقد على  
جواز الصراط الممدود  
على مثل الذي من صفته  
أدق من الشعرة وأحد  
من السيف وقدر الاستقامة  
على هذا الصراط المستقيم  
يحب بعد يوم إقامة على  
الصراط وكل من خاف ترا  
أوعيه ثم كالهو من  
المستقيم في التكمل وتل  
قصاب وزن مع اللحم عسما  
لم تحرا العادة مثله فهو من  
المطامير في الورب وقس على  
هذا سائر بقدر باب حتى  
فإنه إذا شري أرسل الزوب  
في وقت الدرع ومعه مذ  
وإداعه مذ في الدرع  
ليظهر تهاون في القدر وكل  
ذلك من الطعيف المعرض  
صاحبه اللويل (الرابع)  
أن يصدق في سعر الوقت  
ولا تخفى منه شيا فقد هي  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن تلقى الركن  
ونهى عن عيش أمانا في  
الركن فكان هو أن يستقبل  
الرفقة ويتلقى المانع يكذب  
في سعر بلد فقد قال صلى  
الله عليه وسلم لا تنقوا  
الركن ومن ثلثها  
فصاحب البلد مع الخيار  
يعتد بقدوم أسوق وهذا  
اشترائه منعقد ولكنه إن  
ظهر كده نبت البائع الخيار  
وإن كان صادقا في الخيار  
خلاف لتعرض عموم  
الحجر مع زوال تلبس  
ونهى أيضا أن يبيع حاصر لباد

أدق من الشعرة وأحد من السيف ولولا ذلك مكان المستقيم عليه لا يتقد على جواز الصراط الممدود على مثل الذي من صفته أدق من الشعرة وأحد من السيف وقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يحب بعد يوم إقامة على الصراط وكل من خاف ترا أوعيه ثم كالهو من المستقيم في التكمل وتل قصاب وزن مع اللحم عسما لم تحرا العادة مثله فهو من المطامير في الورب وقس على هذا سائر بقدر باب حتى فإنه إذا شري أرسل الزوب في وقت الدرع ومعه مذ وإداعه مذ في الدرع ليظهر تهاون في القدر وكل ذلك من الطعيف المعرض صاحبه اللويل (الرابع) أن يصدق في سعر الوقت ولا تخفى منه شيا فقد هي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تلقى الركن ونهى عن عيش أمانا في الركن فكان هو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المانع يكذب في سعر بلد فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تنقوا الركن ومن ثلثها فصاحب البلد مع الخيار يعتد بقدوم أسوق وهذا اشترائه منعقد ولكنه إن ظهر كده نبت البائع الخيار وإن كان صادقا في الخيار خلاف لتعرض عموم الحجر مع زوال تلبس ونهى أيضا أن يبيع حاصر لباد

أدق من الشعرة وأحد من السيف ولولا ذلك مكان المستقيم عليه لا يتقد على جواز الصراط الممدود على مثل الذي من صفته أدق من الشعرة وأحد من السيف وقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يحب بعد يوم إقامة على الصراط وكل من خاف ترا أوعيه ثم كالهو من المستقيم في التكمل وتل قصاب وزن مع اللحم عسما لم تحرا العادة مثله فهو من المطامير في الورب وقس على هذا سائر بقدر باب حتى فإنه إذا شري أرسل الزوب في وقت الدرع ومعه مذ وإداعه مذ في الدرع ليظهر تهاون في القدر وكل ذلك من الطعيف المعرض صاحبه اللويل (الرابع) أن يصدق في سعر الوقت ولا تخفى منه شيا فقد هي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تلقى الركن ونهى عن عيش أمانا في الركن فكان هو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المانع يكذب في سعر بلد فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تنقوا الركن ومن ثلثها فصاحب البلد مع الخيار يعتد بقدوم أسوق وهذا اشترائه منعقد ولكنه إن ظهر كده نبت البائع الخيار وإن كان صادقا في الخيار خلاف لتعرض عموم الحجر مع زوال تلبس ونهى أيضا أن يبيع حاصر لباد





لَقَامِي فَأَتَذَكَّرُهُ ثَلَاثِينَ أَلْفًا  
بَعْدَهُ لِحَاثَرِي أَسْهَى  
وَالْحِكَايَاتُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ  
لِلدَّيْنِ بِعَمَلٍ مَرْمُوعَةٍ وَيَسْتَهْرِ  
عَمَلُهُ صَاحِبُ الْمَتَاعِ وَيُحَقِّقُ  
مِنْ لِبَائِعِ غِلَاءِ الْعُرَاوِ  
مَنْ الْمُشْتَرَى تَوَاجَعَ الْأَسْعَاوِ  
فَإِنْ فَهِمَ ذَلِكَ كَانَتْ ظِلَامَا

[illegible]

\*(الباب الرابع في الاحكام في الامارة)\*

(وقد سرائته تعالى بانعدل والاحسان جميعا) كحسية في الآتيه وكل موهبة موهبة في المعاملات  
(ويعمل سبب معاهدة وتواضع عري من الخلة تجري سلامة رأس المال والاحسان سبب (نور) هو  
ادراك المول (وبعد السعادة) لا يديه (وهو تجري من لعماء تجري اربع) وهذا هو العدل الصادق  
وهو الذي يقضي عقل حبيبه ولا يكون في شيء من الارضه سوطا كاد احسان لا يحسن من ليل وكف  
عنه عن كف ذاه علك واما فلذلك فان من يعذل ما هومة ذو هو الذي يعرف كونه عدلا لما شرح  
ويكن سجد في بعض الارضه كقصص واروش سبابا وخذ مال المرتد (ولا يمد من عقلاء من  
دفع في معاملاته ب (رأس المال) اذ هو اعدل دون اربع (وكذا في معاملاته لا تحرة) لا يتبع  
يعادل بالمره مع سباع رأس المال (فلا ينبغي للمندب) أي صاحب الدين المصداق عليه (أن يقتصر على  
عدل) الذي هو الامراضه على الاقرضه واهرب (واحتجب) نوع (العدل) واه عذ في الحقون  
(وبيع) أي بترك (نواب الاحسان) اذ هو فعل ما في فعله من المعروف (وقد قال) ته (تعالى)  
وهو صدق لقائلي ولا من تعديك من الدنيا (وحسن كحسن ته ايكن) ولا تنسج لعدا في الارض  
(وقال عز وجل ان الله يأمركم بالعدل والاحسان) وانه ذي القربى وبني عن النعمه والمكر وان في  
عطاكم بعلكم ته كرون (وقال تعالى) وحدثته من من المحسنين (في الآتيه لاوى احسان في

تتركها للعدل وسمع  
المسلمين ومهما ما عساه  
ان يقول بعدت بما قام على  
أو بما اشترته فعليه أن  
يصدق ثم يجب عليه ان يعبر  
بما خذت بعد العقد من  
عيب أو نقصان ولو اشترى  
الى أجل وجب ذكره ولو  
اشترى مساعمة من حديثه  
أو ولده يجب ذكره لان  
الاهمال يعول على عاذبه في  
الاستقصاء لا يتركها  
للمساعمة فذكره نسب من  
الاستقصاء بحسب احكامه  
الاعامة على ما عساه

\*(الباب الرابع في الاحسان في المعاملة)\*

وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْعَدْلِ  
وَالْإِحْسَانِ جَمِيعًا وَالْعَدْلُ  
سَبَبُ الْخَيْرِ فَقَدْ تَحْرَى  
وَأَسَاسُ الْمَالِ وَالْإِحْسَانُ  
جَمْعُ الْقَوْرِ وَذِيْلُ السَّعَادَةِ  
هُوَ تَحْرَى مِنَ الْخَيْرِ

لا يرى الرجح ولا يبعد من العفة  
لا خيرة ولا يتبع للمتمدن ان  
ان الله يا صبر بالمعدل والاحسان

4. 10. 1944

مَجْرَى الرِّيحِ وَلَا يَهْدِيهِمْ الْعَتَمُ مَعَ مَعْنَى لَا يَهْدِيهِمْ مَعَالَهُ سَكَدَ فِي مَعْنَاهُ لَا يَهْدِيهِمْ  
الْأَخْرَاقُ وَلَا يَنْقِي لِلْمُتَدِينِ أَنْ يَتَّقُوا عَلَى الْعَدْلِ وَاجْتِنَابِ الْعِظَمِ وَيَدْعُو أَبَوَ الْأَحْسَانِ وَفِي  
أَنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَقَالَ سَيِّدُنَا أَنَّ حُجَّتَهُ فَرَسٌ مِنَ الْمُسَدِّ

ونعني بالاحسان فعل ما ينتفع به اعم من وهو غير واجب عليه وبكيفية تفضل به من الواجب بدخلى في « - اعدل وزر انهم وقد كراهوا تناول  
رثة الاحسان لو احدثه من ستة امور (الاول) في انعاسه فينبغي ان لا يعين صاحبه بما (١٩٥) لا ينعاس في العادة فانه انص المعادة

قدوت فيه لان ما  
 لا يرجع ولا تكن ذلك الا  
 بعين والكن برعي فيه  
 تقرب من ذل المشمري  
 زوده على الرجوع عندما  
 لشدة رغبته واشد  
 حته في حال ايدي  
 استمع من قوله و ذلك  
 من لاجل ازمها م يكن  
 تلبس لم يكن أخذ ردة  
 علما وقد ذهب بعض العلماء

[illegible]

میں نے روتی ہوئی

[illegible]

لَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَتَكَلَّمَ فِي هَذِهِ الْأَمْرِ وَلَكِنْ أَسْأَلُكُمْ فِي هَذِهِ الْأَمْرِ

سعر وتلييس فهو من باب  
انظم وقد سبق وفي الحديث  
غني المتراسل حرام وكان  
الوزير بن عدي يقول  
أدركت ثمانية عشر من  
اصحابه ما منهم أحد يحسن  
بشرى الجاهل منهم فبين  
مثل هؤلاء المتراسلين ظلم  
ول كان من عام ٢٨٠٠  
فهو من تران لا حيا ولا ميت  
يتم هذا لا يوع التلييس  
وحقاه سعر الموت وما  
الاحسان لمحض ما نقل عن  
السري السطلي انه اشترى  
كرور من زيد وركب  
في روراه سنة ثمان مائة  
وتمه وكأثر في روراه  
على عشرة مائة دينار  
فصار لاورب تسعي فباع  
الدلال وطالب اللوز فقال  
خذه قال نعم فقال بثلاثة  
فقال الدلال وكان من  
الصالحين فقد صار اللوز  
تسعي فقال السري قد  
عقدت هذا لأحله است  
أعده في الورد من دقل  
الاول وبعده في  
وبين سنة ثلاث مائة  
استأجره من لا يسعي  
قال فلا الدلال اشترى منه  
ولا السري باعه بهذا لمحض  
الاحسان من الجانيين فباعه  
مع نعم بمائة دينار وورد  
من محمد بن اسكندر انه  
كان يثق منهم بمائة  
ومعه مائة دينار في  
سنة ثمان مائة  
احمد بن محمد بن

[illegible]

يطلب ذلك الاعرابي المشتري طول اهاز حتى وحده فقال له اننا اعلام قد علمنا ما يساوي خمسة عشرة فقال يا هذا قد ربيت فقال وان ربيت فالارضى لك الاما نوصاه لا نفسا فاختر حدى ثلاث خصال ما من تأخذ حقة (١٩٧) من اعشربا بدر اهلك واما ان ورد عليك

حسنة واما ان ترد شقنا وتأخذ حرا هلك فقال اعطني خمسة فرد عليه خمسة وانصرف الاعرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ فقيل له هذا محمد بن المنكدر فقال لا اله الا الله هذا الذي نستقي به في البوادي اذا فجعنا هذا احسان في ان لا يرجع على العشرة لانصطا أو واحد على ما حوت به العادة في مثل ذلك المتاع في ذلك المكان ومن قنع ورجع فليس كثرت معاملاته واستفاد من تكررها بها كثيرا وانه تظهر البركة كان على رضى الله عنه يدور في سوق الكوفة بالبرقة يقول معاشر الخدار خذوا لحق واعصوا الحق نسأوا لا نردوا قليل الربح فخرموا كبره قيل لعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ما سب بسارك قال ثلاث ما رددت ربحا قط ولا طاب منى خبوت ربحا حرت بعه ولا نعت سبته فيقال له باع ألف باقة فابرح الاعمى باع كل عقاب بدوهم فربح فيها ألفا ورجع من نفقته عليها اليوم ألهما (الثاني) في احتمال العسر والمشتريات شترى طعاما من ضعيف أو شيا من فقير فلا بأس أن يحتفل

علامه في الحماوت فعلمنا ما أعرا ما شقة من الحسنة عشرة شيء من المنكدر فتعقد شقاق يعرف عطا اعلام فقال له ويلك أهذا كتبنا اذهب فاطلب الاعرابي في السوق في رول (نظف ذلك الاعرابي المشتري طول ١٩٧) ولعلنا القوت يومه يجمع (حتى وحده وقال له) وبعد اقرب فقال من اشكر يا هذا (ار لعلام قد علمنا ما يساوي خمسة عشرة فقال يا هذا قد ربيت فقال وان ربيت فالارضى لك الاما نوصاه لا نفسا فاختر حدى ثلاث خصال ما من تأخذ حقة من اعشربا بدر اهلك واما ان ورد عليك حسة واما ان ترد عليها شقنا وتأخذ حرا هلك فقال الاعرابي (أعطني حسة فرد عليه) من دراهمه (حسنة وانصرف الاعرابي) حصل (بسأل) عنه (ويقول من هذا الشيخ فقيل له هذا محمد بن المنكدر فقال لا اله الا الله هذا الذي نستقي به في البوادي اذا فجعنا هذا احسان في ان لا يرجع على العشرة الانصاف واحد على ما حوت به العادة في ذلك المكان) ومثل ذلك الوقت (ومن قنع ورجع فليس كثرت معاملته) أي رغب الناس في معاملته (واستفاد من تكررها) أي المعاملات (ربح كثير) وانه يظهر البركة (واحد على ما حوت به العادة في ذلك المكان) (دكان على) رضى الله عنه (يدور في سوق الكوفة بالبرقة) وبعد لقوت وذاك على رضى الله عنه في سوق الكوفة ومعه لدره وهو (يقول) (معاشر الخدار خذوا لحق واعصوا الحق نسأوا لا نردوا قليل الربح فخرموا كبره قيل لعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ما سب بسارك) (ما) كان (سب بسارك) أي عاتك (قال ثلاث) حصل (ما رددت ربحا قط) أي ولو كان قليلا (ولا طاب منى خبوت ربحا) أي دار روح من ليل الدار هو يستدعي كل يوم كلاً وشرباً (ولا نعت سبته) أي شترى إلى حصل (ويقول له باع ألف باقة فابرح الاعمى باع كل عقاب بدوهم فربح فيها ألفا) (الثاني) في احتمال العسر والمشتريات شترى طعاما من ضعيف أو شيا من فقير فلا بأس أن يحتفل

امر سهل لبيع سهل بشره فأما اذا اشترى من عبي محارب على حاجته فقال احسن منه ليس محمودا بل هو تصيب مع ما لمن عبرا حراً ولا حدة ورد في حديث من عسر ان عسر ليس محمودا في سره لا تخود ولا ما حور





فصاعده يعقل لدى فانه الحق حجة على الخلق ما لا يكاد يحصى من تصحيح المطالبات العالية قال يعرف  
 رواء الطبراني من حديث ابن عباس رواته ثقات هـ وقال الخاضع سحراري في مقاصد رواته أجد  
 ولصبراني في تصغير والعسكري كنههم من جهة الوليد بن مسلم عن ابن حريج عن عطاء بن رباح عن  
 ابن عباس رواته ثقات ورواه ثقات في دواشم من حديث حمص بن عباد عن ابن حريج في  
 حديث طويل لرواه من حديث ابن عباس عن ابن حريج وقال انه خط من زاوية واصواب لوليد  
 لابن عباس وقد أفرد الحفاظ أبو محمد بن الأكفاني طريقه وحسنه العراقي وم يصب من حكم عليه بلوضع  
 هـ قلت قال أبو بكر الخطيب حدثنا عبد الله بن علي الأزدي حدثنا أبو الحسن محمد بن عبد الله بن  
 سمعت حفص بن عمر الخطيب رواته ثقات هـ هذا الحديث فقل سمعت أبا حاتم الرازي يقول لم يرو  
 هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ابن عباس ولا عنه إلا حماد بن عمار ولا عنه  
 أحد علمته إلا الوليد بن مسلم وهو من ثقات المسلمين وقاسمهم ورواه الخطيب تصان عن غيره هذا الوجه  
 فقال وأخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن أحمد القروي أخبرنا علي بن إبراهيم بن سلمة أنقط حدثنا أبو  
 حاتم الرازي فسأله قلت وقد حل بأس هذا الحديث عن الوليد بن مسلم وهم كثيرون منهم هشام بن  
 عمار ومحمود بن خالد السلمي والحسن بن محمد بن الحكم وساجان بن عبد الله بن شريك بن حماد بن عمرو  
 ابن عباس بن سعيد بن كثير بن دينار وجبوة بن شريك الغصني ويسمى بالمطالب الأكاف ورواه عن  
 هشام بن عمار خلق كثير منهم أبو عباس أحمد بن عمار الماعري والأردني وسعد بن محمد البيروني وأبو محمد  
 عبد الرحمن بن ساعد بن سعيد بن جعفر بن أحمد بن عاصم بن الرزاس وأبو يحيى بن رهم بن عبد  
 الرحمن بن عرف بن أبي بصير وقد رواه الطبراني من طريق عمر بن عثمان بن قتادة بن علي بن هشام  
 السكاني حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا الوليد بن مسلم فسأله ورواه ابن الأكفاني في حقه عن أبي طالب  
 الرجباني عن علي بن محمد السلمي عن حماد بن محمد بن الحسن بن جوصا عن عمرو بن عثمان وقد رواه  
 الخطيب من طريق الطبراني وابن حوصا وقال ثقات في دواشم حدثنا في حديثنا أبو محمد بن محمد بن علي  
 حدثنا يوسف بن موسى حدثنا حفص بن عباد عن ابن حريج عن عطاء بن رباح عن ابن عباس فسأله ورواه  
 أيضا عن الحسن بن علي بن عمار عن محمد بن أحمد الرازي عن محمد بن أبي يعقوب عن يوسف بن موسى ورواه  
 قاسم الرازي أيضا عن أبي الحسن بن محمد بن عمار عن جبروني عن الوليد بن مسلم ورواه أيضا عن أبي زرعة  
 البصري عن جعفر بن محمد بن محمود بن خالد بن الوليد بن مسلم ورواه أيضا عن محمد بن إبراهيم بن  
 مهران عن أبي أيوب سليمان بن أيوب بن حديم عن بن عث شريك بن الوليد بن مسلم ورواه  
 عساكر في تاريخه فقال أخبرنا أبو القاسم نصر بن محمد بن عمار بن مظهر أخبرنا حماد بن أحمد بن  
 علي الأهوازي أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن جعفر الزملي وقد وثقه ابن  
 البيروني عن الوليد بن مسلم فسأله ورواه الإمام أحمد بن محمد بن عيسى بن جعفر الزملي وقد وثقه ابن  
 معين عن الوليد بن مسلم عن ابن حريج عن عطاء بن رباح عن ابن عباس ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن عطاء  
 بن رباح عن حماد بن محمد بن عمار عن حماد بن محمد بن عمار عن حماد بن محمد بن عمار عن حماد بن محمد بن عمار  
 أخبرنا أبو يعقوب بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار  
 خارجة عن ابن حريج عن عطاء بن رباح عن حماد بن محمد بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار  
 مصعب بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار  
 الصدوق رضي الله عنه ورواه في حقه عن ابن عباس قال حدثنا عبد الله بن عمرو بن  
 دينار السلمي عن أبي الطاهر عن أبي بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 سمع بسمي لك وقد ألفت في تخرجه هذا الحديث حراً سمعت به سائر طريقه أو ردها ابن الأكفاني

مع ربه عند حاصله مد كره ٥٥ وهو قول حرمته فيما تمت في شهر رسة ١١٧٢ من طريق  
 شيخنا رحمهم الله عن طريق عرض عرض والله تعالى يسامع عما أجمعين آمين (وقال صلى الله عليه  
 وسلم من غار معسرا في أمهين مدونه فقير من اسطرة وهي لتخبر (أوتزل له) في أمهين مدونه  
 (حاسبه الله) حين وثوقه من يديه (حسابا بيرا) أي سهلا هكذا هو في سياق القوت قال (وفي طه آخر  
 أصله الله) أي وقاه من حر يوم القيامة على جبل اسكابة وأصله (في طه عرشه) حقيقة وأدخله الجنة  
 (يوم لا حل الاطلة) أي طل الله أرسل عرشه والمراد به طل الجنة وأصافته أنه صافسها وحرم جمع بالاول  
 فقالوا لم يراد الكرامة والنجاة من مسكاره الموقف وإنما الحق سطر ذلك لانه أنوالمدون على نفسه  
 ر حدى راحته الله تعالى وحرارة من حسن عمل قال ابن الجعل هذا دا تلمر من قبل نفسه لامن حاكم  
 فان رفعه اليه حتى أثبت لم يكن له ثواب ولقضا القوت طله لله يوم لا طل الاطلة وفرد كرمه صوابين  
 في الحديث نعم صاحب القوت قال اعرف في رواء معسرا في رواء معسرا في رواء معسرا في رواء معسرا  
 عمر و هـ قلت رواء معسرا في حديث طويل وكذا لامام جد واس ماجه في الاحكام ومن حجاب في  
 الجمع و يوقع في استخرج بعضا من أنظر معسرا أو وضع عنه وعد أي نعم واس حجاب أو وضع عنه  
 طله الله في حله يوم لا طل الاطلة ورواه كذلك اس مده عن حمزة بن ربيعة البغدادي ورواه الطبراني  
 في الكبير عن أي بن رداء ورواه جده بن عباس الفيلاني من أمر معسرا أو وضع وقاه الله من فجع جهنم  
 الحديث ورواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح عريب عن أي هر بره بلفظ من أنظر معسرا أو وضع  
 له أطل الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا طل الاطلة ورواه الطبراني في الكبير عن كعب بن عجرة  
 ناقد من أنظر معسرا أو وضع له أطل الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا طل الاطلة ورواه ابن الجعل  
 في تاريخه عن أي بن رداء من أنظر معسرا أو وضع له كافي طل لله وفي كنف الله يوم لقيامة (ودكر  
 صلى الله عليه وسلم رجلا كرمه على نفسه) في رواء معسرا (فم توحده حسنة قبل له) أي قال له عرض  
 لانيك لو كرم بحساب أعمال بعد (هل علمت خيرا فقال لا الاي كرم رجلا من رباء) أي  
 عاملهم بالدين أي جعلهم مديونين (فقال لقياني) أي علماني (ما جوداوسر) أي يعني الواحد  
 أي سهل عليه في العيب (واشردا) أي أهمل (معسرا) أي أهمل المحتاج (وفي بعضا) من هذا الحديث  
 (ويعادروا عن المعسرا) أي لا تفسدوه وتعدروا عنه يحسن تقاض ومول ما به قص  
 (فقال الله تعالى نحن أحق سائلا منك بمحور عنه وعمره) هكذا هو في القوت قال العري في رواء معسرا من  
 حديث ي مسعود لا يصاري وهو متفق عليه بحره من حديث أي حذيفة اه فاه ولا جدوا شحدين  
 و سائى واس حجاب من حديث أي هر بره بلفظ كافر رجل يداي الناس وكان يقول هتاه اذا ثبت  
 معسرا اعتذار عنه لعل الله أن يغادر عا فاني الله فقها وزعمه وفي لفظ كان رجل ناجر وفي آخر كان رجل  
 لم يعمل خيرا قط وكان يداي الناس (وقال صلى الله عليه وسلم من أقرض دينارا لي حل) أي بطره  
 و أهله (فهو بكل يوم صدقة لي) وفي حبل (جمله فاداصل الاجل فانسره بعد فله بكل يوم مثل ذلك  
 ادين صدقة) هكذا هو في القوت قال العري في رواء اس ماجه من حديث يريده من أنظر معسرا كان له مثله  
 كل يوم صدقة ومن أنظر بعد أهله كان له مثله في كل يوم صدقة وصدقه صغير ورواه أحمد والحاكم  
 وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت وفي بعض نقاضه فله كل يوم مثله صدقة قبل أن يحل لدين فادخل  
 لدين فانسره فله كل يوم مثلات صدقة قال يدميري انفراديه اس ماجه بسند ضعيف وقال الذهبي في  
 تهذيب احذاه صالح وقال يحمي رجال فادخل حال صحيح وفرداه كذلك يورعي والطبراني في الكبير  
 و البيهقي والعقبي كلهم من طريق سليمان بن بريدة عن أبيه (وفد كافي سلف من لا يحب أن يقضي  
 عريته ليس لاجل هذا الخبر حتى يكون كالمصدق بجميعه كل يوم) اعلم ان الله تعالى قد أمر بالصبر على

وقال صلى الله عليه وسلم  
 من أنظر معسرا أو ترك له  
 حاسبه الله حسابا يسيرا وفي  
 لفظ آخر أطله الله تحت  
 ظل عرشه يوم لا طل الاطلة  
 وذكر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم رجلا كان معسرا  
 على نفسه حوسب فلم يجد  
 له حسنة فقل له هل تلت  
 خيرا فقل لا الا في  
 كنت رجلا أدين الناس  
 فقل لاني سائعا وا  
 الموير وانصروا المعسري  
 لهما آخر وتعدروا عن  
 المعسر فقال الله تعالى نحن  
 أحق بذلك منك فجاوز  
 الله عنه وفضل له وقال  
 صلى الله عليه وسلم من  
 أقرض دينارا لي أجل فله  
 بكل يوم صدقة لي أجل فاد  
 حل الاجل فأنظره بعده فله  
 بكل يوم مثل ذلك الدين  
 صدقة وقد كان من السلف  
 من لا يحب أن يقضي عريته  
 الدين لاجل هذا الخبر حتى  
 يكون كالمصدق بجميعه  
 في كل يوم

عشر الذي لا يتعدى مائة. وقال ابن كثر في تفسيره: فطره الى ميسرة في عام رب الدين عشر ميسر. المعسر  
 حرم مطالعته ولم يثبت عشره عند بقاضي وارتد. فصل من انظاره عن الاصل لا لاراء تحسن  
 مقصود الانظار وزيادة ولا مانع من ان المندوب يعصى او يحب احبها. معر للمدرك. والله المداوي قوت  
 وظاهر الحديث الذي اورد. المصنف يحسنه من مهوره ان يفسره. فصل من اوائه فان آخره وان كان  
 اوفر لكنه ينتهي بها. وهو هو مظهر مظهر من ذهب الى ما ذهب اليه بعض السلف وقال السفي وورع  
 آخره على الايام يكثر كثر ثم او يقل بقله. وهو ما يقاس به العظم من لم يصبر مع تنويف. اقلب لماله فذلك  
 كاب ينال كل يوم عوضا حديدا. وهو دور في افعال الله. وخيار غير مدركت ثم امار واه من  
 له باقي قصاص الخواص والطرائق في الكبير من حديث اس عاص من فطر معسر الى ميسره. أسفله الله  
 بذهبه الى ثوبه. وروى الخطيب من حديث زبد من أسفله معسرا بعد حلول امله كتابه كل يوم  
 صدقة. (وقال صلى الله عليه وسلم رأيت) أي ليلة أسرى (على باب الجنة) افسر باب المردية الباب  
 لا عند المجدد. ويحتمل على كل باب من أبواب (مكتوبا) في رواية ذهب (صدقة عشر مثاقيلها) قرض  
 ثمانية عشر. وفي رواية ثمانية عشر وهو هذه القوت (قيل في معنى ذلك) وهذا لقول قيل في معناه  
 لان (الصدقة) قد تقع في المحتاج وغير المحتاج ولا يحتمل دل الاستقراض (لا محتاج) وهذا القوت  
 وانقرض لا يقع الا في المحتاج. مظهر اليه قلت وهذا الذي وجهه صاحب القوت بقوله قيل معناه الخ  
 وتبعه المصنف قد وردا. تصريح بمعناه في هذا الحديث كما ينبغي بانه قريبا قال العراقي ورواه ابن ماجه  
 من حديث أنس بن مالك. ضعيف. وقال الحداد ان محمد بن بكر بن عبد الله بن محمد بن كلاً ما حدث ان  
 فأتى رواء الحكيم الزمدي في نوادر الاصول وتوابعه في الخلية والمهوق في ليس بهم من حديث أنس  
 بن مالك رأيت ليلة أسرى على باب الجنة مكتوبا صدقة ثمانية عشر مثاقيلها. وقرض ثمانية عشر مثاقيل  
 ما جبريل ما بال اقترض. فصل من الصدقة قال لا لئلا يسأل وعنده والمستقرض لا يستقرض لاس  
 حاجة. ورواه نوادر السبسي والحكيم أيضا من حديث أي مائة بلده رأيت على باب الجنة مكتوبا  
 اقترض ثمانية عشر والصدقة عشر مثاقيل ما جبريل ما بال اقترض. أعظم أثر قال صاحب القوت  
 لا يأتيك الا وهو محتاج ورواه معتمد الصدقة في يد عبيد الحكيم الزمدي في نوادر الاصول عقب براده  
 هذا من الحديث ما نصه معناه أن المتصدق حسبته للزهم ولو عشرة فقدرهم صدقته وتسع فزاد  
 وقرض موصوفه فيه قدرهم قرصه وتسعة مائة فهو ثمانية عشر والزهم القرض لم يحد به  
 لانه يرجع اليه متى انتعيف فقدره وهو ثمانية عشر وصدقة لم يرجع به للزهم فقدره ثمانية عشر  
 مما أعاناه. وهذا هو الذي أشار اليه الحافظ ما تكلم عليه بكلام حسن ثم ان قول يعز في سند ضعيف  
 أي في سند ما حقه خالد بن زيد قال وبه أحمد ليس بشي. وقال انه سأل ليس بثقة وسكن قال انه في  
 الدواب بعد ذكر هذا القول وثقة غيره. وقال بن الحوري هو حديث لا يصح أي بارأي حال خالد  
 بن كثر وقد عرفت اختلاف القول فيه (ونعز رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل يلزم رجلا دين  
 ورواه) أي أشار (الى صاحب الدين يده من وضع اشطر ففعل) كما أشار به (دقل لله دين ثم دأطه)  
 كذا في القوت قال العراقي متفق عليه من حديث كعب بن مالك قلت هم عند الله من حذر وكان له دين  
 على كعب بن مالك فتقاصيا في المعصية حتى ارتفعت أصواتهما فكذلك كره شرح البخاري في تفسير قوله  
 خرجت تخبركم بلياسة انقدر فلاح رجلان فاشتطت ورواه عن عباد بن الصامت (وكل  
 من باع شيئا وزنه ثمة في الحال ولم يرهق) أي لم يجل (الى ثمة فهو في معنى المقرض) ولو لم يكن قرصه  
 حقيقة (وقد روى أن الحسن بن سعيد بصري رحمه الله) باع بعه ثار بمائة درهم فبما استوجب  
 المال) أي تم البيع ولم يبق الا بقدر للراهم (قاله المشتري أنه سمع بأبا سعيد) وعط بقوت سمع (فان

وقال صلى الله عليه وسلم  
 رأيت على باب الجنة  
 مكتوبا الصدقة بعشر  
 أمثالها والقرض بثمان  
 عشرة فقبيل في معناه ان  
 الصدقة تقع في المحتاج  
 وغير المحتاج ولا يحتمل ذلك  
 الاستقراض المحتاج ونظار  
 النبي صلى الله عليه وسلم الى  
 رجل يلزم رجلا دين  
 فأومأ الى صاحب الدين  
 به أن دفع الشار ففعل  
 فقال بعد يومين عليه  
 ذلك من باع شيئا وزنه ثمة  
 في الحال ولم يرهق الى طلبه  
 فهو في معنى المقرض وروى  
 أن الحسن بن سعيد  
 بصري رحمه الله  
 باع بعه ثار بمائة درهم  
 فبما استوجب  
 المال

قال





أجل خافه صاحب ابدي عند حلول لاجل ولم يشق عند انسي صلى الله عليه وسلم فوه (فعل الرجل  
يث مد كلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولما نقوت فعل الرجل بكلم انسي صلى الله عليه وسلم  
وبشد عيبه في الكلام (فهم به) أي قصدوه بالسوء (فقال دعوه) أي اتركوه (فان صاحب  
الحق مقلا) أي صولة لهاب وقوة الحجة فلا يلام اذا تكرر طلبه لخته وهذا من أحسن خلقه صلى الله عليه  
وسلم وكرمه وقوة صرعه على الخطة مع القدرة على الانتقام وفيه انه يحتمل من صاحب دين لاعلام في  
المطالبة لكن بما ليس بقدح ولا شتم ويحتمل ان يقال كان كافرا أي هاردا هه قال اعرف في متفق عليه  
من حديث أبي هريرة انه فنت وكذلك رواه الترمذي قال سرحلا أي صلى الله عليه وسلم يتقاصه  
فان عطف فهم به ففعله وقال الرسول انه صلى الله عليه وسلم دعوه فان صاحب الحق مقلا ثم قال عطوه سا  
مثل سنده لم وقد رواه اس عساكر من حديث أبي جند الساعدي وأحمد من حديث عائشة في الحديث  
لاي نعيم من حديث أبي هريرة بعد دعوه فان طاب الحق فعد من النسي (ومهما دار الكلام من  
المقرض والمستقرض فلاحسان ان يكون ليل الاكثر من متوسط) بينهما (الى من عليه الدين فان  
المقرض) قد (يقرض) العبر (عن عني والمستقرض يقرض عن صاحبه) أي احتيج (وكذا ينبغي ان  
يكون الاعانة للمشتري أكثر من راعب عن السلعة) ولولا راعبته عنها لم عرضها لبيع (ينبغي  
رابعها للمشتري نه حاجتها) أي لى تحدها وقوفهم المشتري معان لا يصل به مدا المقعد وكذا قولهم  
عينو الشاري لكن عند الدين من حديث أنس في كتاب حديث ارحم من نفعه وارحم من شترى  
منه فان السابون نحوه (هذه الاحسن) ولقد القوت واحتمل ان يكون أكثر معاونه الانسان  
من ابيعين مع شترى منها وان يكون عونه أيضا من اتد من مع الذي له الدين (الآن يتعدى من  
عليه الدين حده) أي يخاور (فبعد ذلك يجمع من تعديه ويعين صاحبه) ولقد نقوت الآن يتعدى  
من له الدين ان يتعدى شترى ذلك حديث عن المتعدى (فان صلى الله عليه وسلم انصر حال) أي في  
الدين (طائفا) يجمع من ستم من تسمية النبي عما يؤل اليه وهو من وجير للاعانة (ومما يؤلما) اعانته  
على طاعة وتخصيصه (فقال) يعني قال رايه (كيف يصره طائفا) بالرسول الله (فقال) صلى الله عليه  
وسلم (منعنا اياه من الظلم) أي نصر لنا على شيطانه الذي يقويه وعلى منعه لامارة بالسوء (نصرة  
له) لانه لو تركه على ظلمه حرة الى لاقتصاص منه منه من وجوب انقود نصرة له وهذا من قبل الحكم  
للشيء وتسميته عما يؤل اليه وهو من غير اعانة حرة ووجير البلاعة لاراف متفق عليه من حديث  
أنس انه قال رواه البخاري في نظام وكذا أحمد والترمذي في الفتن وروى مسلم عنه عن حار وده  
قصة هي بين سنة وفي آخر الحديث وليصر لرجل شاه طائفا ومما سلك كل ما لا يطالب به به له نصر  
ور كان مقالوما فليصره رواه من طريق ابن الربيع عن حار والبخاري أيضا بالانصراف على الجسد الاول  
فقط رواه من طريق هشيم عن جند وعبد الله سمعا أسانه وفي هذه البخاري قبل كيف أنصره طائفا  
قال فجعله عن الظلم فان ذلك نصرة له رواه في الاكراه من طريق عبد الله بن أبي بكر بن أنس عن جده  
وفي انما له قالوا هذا يصره مالا كما كيف يصره طائفا فقال أحمد بن حنبل في رواه من طريق معمر  
بن سالم عن جند عن أنس وعبد الرمي واس عساكر من حديث جابر أنصر طائفا أو مالا أو مالا  
يكن طائفا فاردده عن طائفة وان يكن مالا أو مالا نصرة (الخامس أن يقول من يستقبله) أي بالمسلمة الاقالة  
قال انظر في الاقالة في الاصل صحيح البيع والعهود وأما من كان توارفا خفاقة من يقول فان اصبح  
لا بد فيه من قبل وقال واما كاشياء فحتم من القبوله (وهو لا يستقبل الامتد) وهو الذي جعل  
شيأ ثم كرهه (مستصر بالبيع) قد وجد نفسه معوانا به (ولا ينبغي) له من (أن يرضى لههه أن  
يكون سببا مستصرا رغبة) أو من فقد (قال صلى الله عليه وسلم من أكل مادما صهته) أي واقعة على

فعل الرجل يشدد الكلام  
على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فهم به أصبحه وقال  
دعوه فان صاحب الحق  
مقلا ومهما دار الكلام  
من المقرض والمستقرض وانقرض  
فلاحسان ان يكون المبل  
الاكثر للمستقرض الى من  
عليه دين فان المقرض  
يقرض عن غنى والمستقرض  
يستقرض عن حاجة  
وكذلك ينبغي ان يكون  
الاعانة للمشتري أكثر  
فان البائع راغب عن السلعة  
ينبغي ترويحها والمشتري  
بحاجة اليها هذا هو الاحسن  
الا ان يتعدى من عليه  
الدين حده فعند ذلك  
نصرته في منعه عن تعديه  
واعانة صاحبه اذ قال صلى  
الله عليه وسلم أنصر أهلك  
طائفا أو مالا أو مالا  
كيف يصره طائفا فقال  
معمر بن عمار من الطائفة  
(الخامس) ان يقول من  
يستقبله انه لا يستقبل  
مستصرا مستصرا ولا  
ينبغي ان يرضى لههه أن  
يكون سببا مستصرا رغبة  
قال صلى الله عليه وسلم من  
أكل مادما صهته



\* قص رفته أوار ذوق كعب \* السابق مسرفه \* وجب لاح به \* أنفد قلعه ولدي لدرهم فانظر \* عه وورعه  
ولذلك قيل دأني على الرحل حبرانه في الحضر وأجنامه في سمر ومعامله في لاسوق (٥٠٥) ولائك كواقي صلاحه وشهاده عن

رعي الله عليه شاهه وقال  
اتقي رعي رسولك ماه  
رجل فاني عليه خيرا  
وقال له عمر أنت حاره لادي  
لهي يعرف مدحله  
وخرجه قال لا فقت كعب  
رفقه في السفر لادي  
يستدل به عن مكارم  
الاحلاق وقال لا قال  
معامله بالديار والدرهم  
يرى يستن به ورع الرحل  
قال لا لاهل أصل رية  
فما في المسودم مهم  
بالشراب يحضر رأسه  
مور او برده أخرى قال هم  
وبس اذهب دست تعرف  
وقال للرحل اذهب فاني  
من حردن

\* (سأله من في رفته  
انما على د. فها يحبه  
وبع آخره) \*

ولا يبي للناحر أب بشله  
معه عن معاده فيكون  
عمره نواصفه حارة  
وما يفوته من الرحى  
لا تحرة لا يبي به مية لادي  
لا فيكون من اشترى  
الحبة لادب لا تحرة لادي  
يعقوب في تيشق على  
نفسه وشفته على جسده  
معه رأس ماله ورأس  
ماله ديه وتجاره فيه قال  
بعض السلف أولى الاشياء

(ردا رفته) أي من المرفعة وأي سميت تكوم بخوذة من رقع نالقد من ثمر بل و لاسوق فتعبر  
وتشعب ويحيط بعضه بعضا وقد كان في السابق هي من بس رها ولا يصفوه (أوار ذوق كعب  
الساق منه رفته) بشر لى تقصر الايام وانه أسمة وكان يعمل اصودة وهو سجد به كواقيار وروى عن  
عمرهم (وجس) أي حمة (لاح به) أي صبر (أنفد قلعه) بشر وانه صار حخته من كثرة  
سجود كركه العبر وهو علامة من كبر الصلاة وانه من خيار الله حتى وقد يكون هذا لان من أصل  
الحلقة وقد يكون مصطفا لعله (أره الدرهم تعرف) عه وورعه) والدرهم ولد من حرد  
رجال ان مال اليه عرف عه أو منع عه عرف ورعه (ولذلك قيل) دأني عه وورعه وقال (دأني  
على الرحل حبرانه في الحضر) وهم الناحول لثركيه ولوا ما منهم لا يقول كبروه في وورعه  
(وأجنامه في سمر ومعامله في الاسواق) وبشرط في السلك صلاحتهم لثركية

(ولا يشمل في صلاحه) ولقد بقوت ذوق كواقي صلاحه أي دد كل صدق حبرانك وتعاملك  
ومعاملك بحبر وصلاح وحسن معاملة فلا تنبت من أهله فان املان أسمة خلق ان هي اعم لحق  
شي في محال عواب على ما سير له في الآجل وانما بالخبر دليل على صحة تفتاني عه وورعه  
ذلك معناه من حديث ابن مسعود ان النبي عليه السلام قال من سمع مني حديثا فليحذر ان  
المنسوبة فان مني أخرجه ابن عساكر في التاريخ قال قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
أ كوت مية قد كره ورواه أحمد بن محمد بن عيسى بن مسعود كعب د سمعت حبرانك يقولون  
قد حسنت فقد حسنت ورواه أحمد بن محمد بن عيسى بن مسعود كعب د سمعت حبرانك يقولون  
كأوم الخرجي وروى البخاري في الاستدراك نحوه عن قهر بره قال سافر رجل في رحول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال دأني على عمل ادأني فقلت له دخلت الجنة ول كني فحبه قال كني فاعلم ان من سمع مني قال  
سل حبرانك فان قالوا ان سمع مني فاحذر ان قالوا ان سمع مني فاحذر ان قالوا ان سمع مني فاحذر ان  
(وسمعه من عمر) من الحطاب رعي به عه (شاه د) أي رحل لشهاده (وقال اتقي عن يعرف به  
رجل فاني عليه خيرا فقال له أ شاره لادي) من الملاسق يملك يده (لهي تعرف مدحله) اذ احسن  
(وخرجه) اذ اخرج (وقال لاهل فكنت رية في السفر يري يستدل به عن مكارم الاحلاق قال لاهل  
عمره بالديار والدرهم الذي يستن به ورع الرحل قال لاهل أصل رية في المسود) فاما (هم مهم  
بالشراب) أي بنواصير من فض (بمحص رأسه طورو وورعه) طورو (وقال لاهل اذهب فقلت عمره  
أوفال) مرة ثالثة من لانه لم يتم قال (للرحل اذهب فاني عن يعرف) هكذا ورد صاحب القرب  
وقد أخرجه الاسماعيلي والذهبي مختصرا في مناقب عمر رعي به عه وورعه من تقدم شيء من ذلك في الكتاب يري له  
\* (ابواب الخمس في باب رفته ان رحل على دمه وحوله عليه عه وورعه وبع آخره) \*

من ذلك انه (لا يبي للناحر أب بشله) أي ما بعش به (عن مكارم) أي أمور أخرى (فيكون عمره)  
حيث صدق (وصفته مسرة) غير رجة وفي القبول لا يبي للصوفي أن تشعله معاش الدنيا عن معاش  
لا تحرة ولا تحرة سوف ديا عن سون آخره ولا تقطعه تجارة الدنيا عن تجارة الآخرة (وما يفوته من  
الرحى في الآخرة لا يبي به ما فاته في الدنيا) من هوى على محار وال وسرعة الانتقال (فيكون من اشترى  
الحبة لادب لا تحرة) أي عوضا عنها (من الغنى سعي) له (أن ينفق على نفسه وشفته على نفسه  
تخط رأس ماله ورأس ماله ديه وتجاره فيه قال) من السلف أولى الاشياء ما العاقل أحواله التي  
لعاجل وأحوج شيء فيه في لعل أمله عه في الآجل (كعب د) كعب د قال





ما هي مهمة ومنه انما يستعمل في علم الحروف والاسماء طالع اشهر في علم في الاله فاستعمل بصيغة مهمه (٥٠٧) يكون في فهمها كذا في علم السنين

مهمه في الدين ويحتسب  
صاعه النفس والصياغة  
وتشبه باللبس بالخص  
وجميع ما رخص فيه الدنيا  
فكل ذلك كرهه ذوو الدين  
فاما عمل الملاهي والآلات  
التي يحرم استعمالها  
فاحتسب ذلك من فسل  
ترك الظلم ومن جله ذلك  
خياطة الحياط القباء من  
الابر يسم للرجال وصياغة  
الصانغ مراكب الذهب  
أو خواتيم الذهب للرجال  
فكل ذلك من المعاصي  
والاجرة لا حودة عليه  
حرم وندك وجعل الركة  
فيها وان كانا فوجب الركة  
في الحلي لانها اذا قصدت  
للرجال فهي محرمة وكونها  
مهيأة للنساء لا يلحقها  
بالحلي المباح ما لم يقصد ذلك  
مما يكره حكمها من  
الفصد وقد ذكرنا ان يبيع  
الطعام ويبع الاكفان  
مكروه لانه يوجب انتشار  
مرباسين وحاشيتهم  
بعلاء السمر وكراهة  
يكوب خزايا ما يكره  
فسادة الذهب وان يكوب  
جما او كاسا ما يقصه من  
مخاصمة النجاسة وكذا  
الدباغ وما الى معناه وكراهة  
سير بن الدلالة وكراهة  
أجرة الدلال ولعن اسب  
فيه فيه استعمال الدلال عن  
لكذب والادراط في لثناء

ما هو مهم (مقصود حصوله من غير ضرر ينداب الى ما عطل (ومنه ما يستعمل في علم الحروف والاسماء طالع اشهر في علم في الاله فاستعمل بصيغة مهمه (٥٠٧) يكون في فهمها كذا في علم السنين  
سما واثري في الدنيا) وليست مما يستعملها (فليست العمل) اكامل (نصاعه مهمة يكون في فهمها  
كذا في علم السنين مهمه في الدين) وفي القبول والاحتساب الصانع لحدثة من غير المعروف والله بين استدعه  
في زمانه قد كان ذلك لا يفتكر واذ لم يكن فيما مضى من الصانع (واحتساب صاعه النفس) في لا يكون  
نقاشا وهو على عومه في كل نفس (والنصاعه) في لا يكون صاعه وهو ايضا على عومه في كل صياغة  
(وتشبه باللبس بالخص) وسورة (وجميع ما رخص فيه الدنيا فكل ذلك كرهه ذوو الدين) وسورة  
القوت والاحتساب الصانع على لرحف من الاشياء وما يكون به هو ورية مشغله من النصارى وروايتهم  
والتشبه من الخص وفصول النصوص فان ذلك كالمكره واخذ الاصول عليه شعبة (فاما عمل الملاهي  
والآلات التي يحرم استعمالها فاحتساب ذلك من قبل ترك الظلم ومن جله ذلك خياطة الحياط القباء من  
(من الابر يسم للرجال) والابر يسم هو الحرير الخام (وصياغة الصانغ مراكب الذهب ونصاعه) أي  
السروج المتخذة منها (و) صياغة (خواتيم الذهب) كل ذلك (للرجال) وندك وجعل الركة  
(وكل ذلك من المعاصي والاجرة لا حودة عليه حرم) وبعد لقوب وكل ما كان صاعه من آله وده  
فهو معصية فلا يصعب ولا يبعه فله من المعاصي لانهم يعدون وكل ما أخذ من الدلال على يدعة و  
مكره وهو مدعة ومكره وكل معصية مستدعة وعصية فهو شر بكمه في بدعته ومعصيته وتخذ العوض على  
جميع ذلك من كل المال بالطل (ولذلك وجعل الركة في) في حرم الذهب للرجال (وان كانا  
لا يوجب الركة في الحلي) وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الركة (الاسماء) من الرجال فهي محرمة  
وكونها مهيأة للنساء لا يلحقها بالحلي لانها لم يقصد ذلك مما يكره حكمها من (د) وقد تمت  
لاشارة اليه في كتاب الركة (وذكرنا) فربما (ان يبيع منه ما يبيع لا كفان مكروه لانه يجب  
موت الناس) أي يفتنيهم ويهتدي به في بيع الاكفان (وذكرناهم لعلاء لانه ار) فهو مع وشيخهم من  
وذلك قوله أو هي بعض التباين رجاله لانه لا يبيع في بعض يبيع ما يبيع لا كفان (وذكرنا  
ان يكون خزايا ما يكره من مساواة القباء) وهذا ما قد تقدم في وصية بعض اشيعه وانما في صاعه  
ان يكون خزايا فانه اصعب نفس القباء وصواعقه به برحرف الدنيا فامة ويذهب (وان يكون خزايا)  
وهو الذي يأخذ الدم بالشرط (وكراهة) وهو الذي يكره المال بالاجرة (سورة) أي كل ما  
(من محرمه النجاسة) انما هو عام في شراية نفسه وكرهه مصارعة سله ولا يكره من شرايته واما  
يكاس فانه ربح تقع يده في الخسائر وينتشره على حسده وهو لا يدري (وذكر الدباغ) الذي يابغ  
بالود (وما في معناه) هذه كلها صنائع حسبه (وكره) محمد (س مرس) لانه في اشهر (الدلالة) أي  
صنعها وهو ان يكون صغيرا من السبعين (وكره) نواياها (وادة) مددعه من فتادة نصري فقتلت  
(أجرة الدلالة) والذي في نسب القوب وروي عنه من الشصاع عن اس- بر بن له كره أجرة الدلالة فقت  
وعتقها لشصاع هو نواياها عدوى نصري يقال له فيه ميمون وعدائه لاسم يروي به ميمون وأبو  
دود وان يمدى وانسانا (ولعل سمى ذلك لانه استغناء الدلال عن الاكفان) في ملة لانه فيه قيل وأمن  
مال الدلال الكذب (ولا يكره في النساء على اسلعة نروجه) في عن المشتري (ولان العمل فيها لا يتقدر)  
أي ليس له مقدار معلوم (فقد قيل وقد يكثر ولا يصير في مقدار الاجرة ولا في عمله بل في قدر قيمته) فوهده  
هي لعدة (بما سمى) وهو علم بل يبيع ان يتقار الى قدر الثوب (وتكون الاجرة على قدره) (وكرهها)  
أيضا (شرع الحياض للتجارة) والمراد به هاد والروح (لان المشتري يكره قصاصه) المحنوم (فيه وهو  
بوت الذي هو تصدده لاجلته وخلقه) كذا قال الشاعر \* لدا والموت واسو المحارب \* واهموا شرا

على السبعة نروجهها ولا يعمل فيه لا يتقدر وقد قيل وقد يكثر ولا يصير في مقدار الاجرة ولا في عمله بل في قدر قيمته الثوب وهذا هو العادة وهو  
علم بل ينبغي أن يسيطر الى قدر الثوب وكرهها شرا الحياض للتجارة لان المشتري يكره قصاصه فيه وهو الموت الذي تصدده لاجلته وخلقه



وأحرى الأديم (و بحارة) في اجمع (و حن) في عمل الاسعة بالحرارة (واحب من واحد) ٥  
 حذوا النعال (والقصة) أي قصة شيلب ودفقها وغسلها ومنه الخواربون (وعمل الخراف وعمل الخديوي  
 وعمل المارول) جيع معول وهو ما عمل عليه (ومع الحة سيد البحر) بالبحر والشمس  
 (ولوروفه) أي نسخة الكتب بالحرارة لاسم كنهه صاحب وكتب الحديث فيها قدمه الذي وأغنى  
 وممن هذه صنائع اعظم كانت أعمال لا حيد وحرة الامراكند في اقوت بسوق في عليه من قبول  
 اصناف المشهورة الخرافة و بحارة سوب وري العم والابل وندو ردي كل ذلك ما يدل على عمله  
 بالحرفة مسعة آدم عليه السلام وكان كثر بعلية السلام بحار وزعامة اعظم وادخل من صنعة الاباء  
 عليهم السلام والادباء الكرم (قال عبد الوهاب لورني) ولقد اقبوت حديثا عند لورني الوهاب  
 من هو عبد الوهاب بن عبد الحكم بن ادم بن الحسن السعداني ويقال له اس حكم وعرف بالورافقة  
 مات سنة خمس وقيل بعد هاروي به ائود وواينمدي وسان (قال في احدى من حصل من صنعة من  
 الورافقة قال كتب طبيب ولو كتب ما عدي) سبأ (صنعت صنعة من لا تكتب الا موصية)  
 هكذا في نسخ الكتاب أي وسط كتاب وفي بعض نسخ اقوت الامواسعة (و من الخوانثي) أي  
 لا تكتب فيها وفي القوت واستثن الخوانثي (ومهور الاحرة) وهذا من النسخ في اسعة من الخوانثي  
 هي زينة الكتاب ومهور الاحرة قاله صاحب الكتاب في نسخة وهذا وكذا ان اراد ان يورافقة نسخة  
 لاصنع الورق الذي يتوقف عليه صنعة النسخة (واربعة من الصباغ وسمووم) أي معلوم (عد  
 اليه اصنف الرشي) در فاعة العقل وله اعظم (الحاكة) جيع حائل (واقوت سوب وديور  
 والمعلوب) أي معلوم يصير في المكتبات كذا في قوت زود وقد كملوا في الخوانثي وديور  
 وبهم صامون (ولعل ذلك) أي صنف عقل هؤلاء (اب كثر من انماهم مع سباء) وهم الالة دول  
 (والصباغ) وهم المعلوب (والمعلوب) صنف العقل تصنف العقل كماله انما اعقلا زود في  
 العقل) وهذا جمع فقد ورد في علي بن ابي خنيد له في سطر عن الحسن (وعن سجاد) بن حماد عن  
 مولا نعم المكي ما في جليل روي به الجماعة (اب مريم) بن عباس عليه السلام وهذا اقوت وحيد  
 عن اشرف الفضل بن عيسى عن يمين بن حماد بن مريم عليه السلام (مرف في طلب عيسى عليه  
 السلام بركة) وهو على طهر طريق (وطالب الطريق) واقوت قوت ضاقت كره طريق موضع  
 كد وكند (فارشدوه) الي (عبراني) بن زب بن صلب دعت الله تعالى عليهم (وقالت الاله  
 امرع بركتهم كسهم ومنهم فقراء وحقرهم في عمل الناس فاستجب دعائهم) ولما تقوت قال بشر  
 حبيب الله عز وجل استجب دعائهم (وكرر السلف احدا لآخره في كل ما هموس صيل لعداها  
 وقروص الكفايات) وهذا القوت وكل عمل يقرب به الى الله عز وجل ويكره من أعمال لا تحزن ومن  
 من المعروف في اخذ لآخره مكرره (كعب الامواب وكند الادب وسارة لقروص وحكم سعة  
 الاستخار على ذلك) عبد المرحوم عي ما تقدم نقه له في اول خلد الكتاب (وكند تعليم قرآن وتعليم  
 علم الشريعة) واقلا القوت مثل علمه اعتراف وتعليم العلم ومن يذكر واب الالة بالناس في شهر  
 رمضان وعمل الموفى وما كان من هذا المعنى (هذه هذه أعمال حقها ان يخرج بها للاحرة  
 وان تحدد الاحرة عليها استبدال بالديار الآخرة فلا يستحب ذلك) وهذا اقوت لا تهدي بحر  
 الآخرة وقد خسرت من احد آخرها ليوم الذي وقد قال لبي صلى الله عليه وسلم لعنت من رأى  
 ماخص وتجد مؤذنا لا يأخذ على الادب اجرا وقال في حديث في وجباته وقد اهدى به فوس وكان  
 قد عم رجلا سورة من لقرآن اتخمت بقوله من الله عز وجل قوسا من نار فزدها (الثالث ان لا ينفق سوق  
 الديار سوق الآخرة) كماله في بحارة الدنيا عن بحارة الآخرة (وسوى لا آخرة) وفي

ولوراد فان روي  
 الوواق قال في احدى  
 حبل ما صنعتك قلت  
 الوراق قال كتب  
 وركت صاعا لذي  
 اصنعت صنعتك ثم قال  
 لا تكتب الامواسعة  
 واشتق الخوانثي وطهور  
 الاحراء وأربعة من  
 اصنف وهو سوب عد  
 ليس صنف ارى الحكة  
 واقطون والمعازل ليرن  
 والمعلوب ولعل ذلك لان  
 كثر من انماهم مع سباء  
 و حسن وديور  
 لاقول تصنف العقل  
 ان مخاطبة العقل فريد  
 في العقل ومن سجاد  
 مريم عليه السلام مريم  
 في طلب عيسى عليه السلام  
 حكاكة وديور  
 فارشدوه عن ماري  
 وقالت الاله مريم  
 من كسهم ومنهم فقراء  
 وحقرهم في عمل  
 فاستجب دعائهم  
 اسلف اخذ لآخره  
 كل ما هموس في العمل  
 وفروص الكفايات كعسل  
 الموفى وديور وكند الادب  
 وسارة لقروص وحكم  
 سعة لاسم رعيه وكند  
 تعليم القرآن وتعليم علم  
 الشريعة فان هذه أعمال  
 حقها ان يخرج بها للاحرة  
 واخذ لآخره علم سبأ  
 بالديار لا آخرة ولا

يستحب دينه واشتد لاي صنف سوق الادب عن سوق الآخرة وسواها الآخرة مساجد





الحق اذ هم اذ رفع يد رقة) وهي ابني بطرقها على اخذ يد بعد احواله من يد ريلسه (أو عزرا لاسق)  
وهي بكسر الهمزة اوة الخرز واطع بقوت مكان احدثهم اذ رفع لطرقة أو عزرا لاسق (صحيح لاد)  
لم يخرج الاثنى من العزرة) وفي بقوت من عزرة (ولم يوضع لطرقة وروى عن اوفام بن اصابة) ولطع  
بقوت وقاموا الى الصلاة (راجع ان لا يقتصر على هذا) أي على عدد وارواح الى المساجد (بل لازم  
ذكر الله تعالى) وهو (في مسوى ويستعمل بالتبديل ونسخ) وبتكبير والحواله ولا تستغفر ولا صلاة  
على النبي صلى الله عليه وسلم وكل ذلك من الاذكار (قد كراته تعالى في السور بن عطاء) عنه (له  
صل عظيم) واحد لقوله كراته تعالى في السور من انفصل ما لا يحده في مواها فلما عد كراته  
تعالى في ساعات اعداه وتراحم الناس في ابيع وشراء (قال صلى الله عليه وسلم) ذا كراته في العاطلين  
كأقوال بين الناس) شبهه انما كراته يد كراته بين جماعة ولم يد كرو بتعاهدية نل انكاره بعد  
فراغ صحابه منهم فالله اكبر فلهذا شطاب وهارم له والة من مقهور (وكالحى بين لاموا) هكذا هو  
في ابقوت ولم يتعرض له العزافي وقد أخرجه الطبراني في معجمه كبير ولا وسط من حديث من معمود  
لهذا كراته في يد طين بمزلة اصرى بن عمار بن قال انهم بعد ما عراه له سوار حال الاوسط ونقوه في  
عبد آخره حديث اس عمر مثل لدى يقتل عن العزافي وفي آخره كراته عن اصرى بن (روى بعد  
آخر) ذا كراته بين العاطلين (كاشعرة الخضر بن ابيهم) أي ابايس شبه الله كراته بالعصن  
الاخصر الذي يمد الاغصان وانما ما به من الذي يهيا للاخلاق قال الحكم الترمذي في بوار الاصول  
وكذلك اهل انفعله أصابهم حريق الشهباء ودهشت ثمار القلوب وهي جماعة لا ركان هذا كراته  
رحب به كراته لم يصره فطع ولا رد وأما اهل بقله كراته لاسوى فاحسن فهمهم كامل دكاه  
رداد لواحد منهم طه ردا در حصة قبل العدو نصب كراته في وسط أموالهم وكرراته ورتب  
جوده فعملهم على عمله فاصعوا صلاة وسعوا الحقوق واهل عمله على خمار عديم من رول بعدد  
ولها كراته ثم رددت الله برفع يده كراته عن العاطلين والمصلين عن الاصلى له وهذا لاطع روى  
بعده في حديث طو في في الخلية لابي نعم وشعب الترمذي من حديث اس عمر ورواه اس مصرى في مال  
واس شافى في اس عبيد في الله كراته حديث حسن صحيح الاسناد حسن الترمذي لاطع وله طه  
ودا كراته في ابعاض مثل لدى يقتل عن عمار بن ودا كراته في العاطلين كاصاح في بيت المعلم ودا كراته  
الله في ابعاض كراته الشجرة الخضر في وسط اشجار لدى قد تعاب من الصريد الحديث (وقال صلى الله  
عليه وسلم من دخل لسوى فقل لا اله الا الله وحده لا شريك له) فلهذا كراته الحمد بحج وحب وهو حي لا يموت  
بيده الخير وهو على كل شئ قدير كتب الله له ابي) كذا في المسح نعل القوت والرواية ألف ألف حسنة)  
في هذه القوت وفيه ردة وهي جماعة ألف ألف حسنة وردع له ألف ألف درجة في به ياتى الحمد  
روى عنه لعل السوى وأحمد واس مبيع والدارى والترمذي وقال عراب واس ماجه وبويعى  
والطبراني والحاكم وابونعيم وابي عباد في بحارة عن سالم بن عدي الله بن عمر عن أبيه عن حسنة وقد تقدم  
باب ذلك في الاذكار (وكان) عدي الله بن عمر (رضي الله عنهما) امة (سالم بن عدي الله) بن عمر أبو عمر  
لم يأت أحد الفقهاء السبعة ثبت عند فاضل وكاتب اسمه في الهدي والحمد لله في آخر سنة ست  
على الصحيح (ومحمد بن واسع) بن جابر بن الانضاس الازدي أبو بكر المصري ثقة عابد كثير الصواب مائة سنة  
ثلاث وعشرين ومائة (وعبرهم يذبحون لسوى فاضل لنيل فضيلة هذا الذكر) ومن هذا قال الشيخ  
الا كرفس سره عاين كراته بن عطاء بن عدي الله من حيث لا يعلم لما ثبتت خيرة العارفين به وهو  
كاتبه بن اليم اه ولما كان اهل العطف قد تعافت قلوبهم بالاصاب فالتجوهاد ولا صارت عليهم  
دنة فاذا كراته بينهم كان فيه دعاتهم عياتهم وجفاههم وسوء صعبهم واعراضهم عن الله كراته

أحدثهم اذ رفع لطرقة  
أو عزرا لاسق فسمع الاذان  
لم يخرج الاثنى من العزرة  
ولم يوضع لطرقة وروى بها  
وقام الى الصلاة الرابع  
ان لا يقتصر على هذا  
يلزم ذكر الله سبحانه في  
اسوى ويستعمل بالنبال  
واستمع وذكر كراته في  
السور بن عطاء بن  
قال صلى الله عليه وسلم  
ذا كراته في العاطلين كالأقوال  
خلف الفارين وكالحى بين  
الاموات وفي لفظ آخر  
كاشعرة الخضر بن  
اشم وقال من الله عليه  
وسم من دخل السوق فقال  
لا اله الا الله وحده لا شريك  
له له الملك وله الحمد يحيى  
ويحيى وهو حي لا يموت بيده  
الخير وهو على كل شئ قدير  
كتب الله له ألف ألف حسنة  
وكان ابن عمر وسالم بن  
عبد الله ومحمد بن واسع  
وعبرهم يذبحون لسوى  
فاضل لنيل فضيلة هذا  
الذكر

وقال الحسن إذا كنت في السوق حتى يوم يقدم له صوء كصوء لغمره ورجال كمرهات شمشم ومن استعبر الله في سوق غفر الله  
له بعد ذلك وأما كان في ر (٥١٢) رضي الله عنه إذا دخل السوق قال اللهم إني أعوذ بك من بكفر واسوق ومن شر ما أصابت

د كرامة حتى دار عصبته عن عرش من ذكره ومن ثم كانوا يقتضون السوق متى هو محل العمل  
حيث شرع لهم الله كرا مخصوصا له، وفصله وهو الجراء العظم المرتب به الذي لم يقع مثله في حديث  
صحيح إلا بدلا (وقال الحسن) بصري رجلا عفا (ذاكرته في السوق حتى يقوم أقبامه له صوء كصوء  
تغر ورجال كمرهات شمشم ومن استعبر الله في السوق غفر الله له بعد ذلك أهله) هكذا هو في القوت  
والجمله لا ولي له بعد المسبق من حديث ابن عمر إذا كنت في السوق له بكل صوءة نور يوم يتي لله (وكان  
بكر) من الخطب (رضي الله عنه) إذا دخل السوق قال اللهم إني أعوذ بك من البخل والبسوس ومن شر  
ما أصابت السوق اللهم إني أعوذ بك من عيب فاحرة وصعقة مارة) هكذا نقله صاحب القوت وقد ورد ذلك في  
أدعية المروعة تقدم بها في كتاب لا ذكر (وقال أبو جعفر لفرعي) وأما القوت وحديثي بعض  
الاسماعيلي في جعفر لفرعي (الكلب) في انقاسم (الحديد) قدس الله روحه (بكر) في مجلسه  
(وكره من يحسب في اسماخو يشبهون صوءة وبقصرون مما يحب عليهم من حق خلوس) وهو  
إرافة وحديثي (ويعبسون من يدخل السوق فقال لهم ممن هو في السوق حكمته ثم يدخل المحضر  
وحدثت بعض من فيه وعمره من مجلس مكانه إلى لا عرفه فلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلاثا  
ركعتين أو ثوب (فلسق إلى زهمي) في عبي (به معنى به نفسه) كذا أورده صاحب القوت  
وأن جعفر لفرعي من ترجم في الخلية وهكذا كتاب الكمل من يعرف ما كانوا يسبون صوءه لا همهم  
وإذا لم الأمر إلى ذكر هاور وأبها عزمهم من طرأ يوم (هكذا كانت بحارة من بصل الكفاية) لنفسه  
وعنه (لا ينضم في الدنيا) ويستفصل كرمك يكتبه (فمن بصل الدنيا لا شفعة بها على) أمور  
(الآخرة) كعب يدع راحة الآخرة والسوق واستعد البيت له حكم واحد وما عارة بالقوى) والدار  
على حدة لا بأس من وعمره يعمل الوقت (قال صلى الله عليه وسلم) أتق الله حيثما كنت) وأدع  
سنة الحسنة المحمدي في من خلق حسن قال يعقوب بن راء الترمذي من حديث معاذ وخمسة  
من رواه الترمذي في عهد وقال حسن يصح وكذا رواه أحمد واسحق وقال الهادي في إسناده  
حسن ورواه أحمد والترمذي يصح كتم في الأيمان وقال على شرطهما وقره الهادي واعترض  
بهم في شعب من حديث يروونه براء وأبو عيسى كرم من حديث أس وهذا الحديث من  
جوامع الكرم ومعنى أن الله ما نزل أمره وخصام نبي في كل زمان وفي كل مكان آله الناس ولا  
فإنه من جامع عيب وخصام فيه لكل من يتوجه به الأمر بديم كل مأمور وفرد به مبرأ عما كان كل فرد  
ومارئة دليل رواه حديثها (بوصلة التقوى لا تقطع عن المتحدين للدين كقولهما قدسهم  
الأحوال) وكيفية حياتهم إلا ما كنوا رمة (وه) أي بالتقوى (تكون حياتهم وعيشهم  
أدبه يرون بخارهم ورعهم) فهم لا يبعكوب عنه صلا (وتدفعني من أحب الله عاش) أي عيشا بديا  
لا يحب الله (ومن طالب) وفي بعض النسخ حب (بديا طاش) أي عقله وذكره في سائر حيرة  
رواه (ولا حتى بعدد وروح في لاش) أي في لاشي بعدد ورواه في بطل هكذا أورده صاحب  
القوت فقال وقال عامه يوم من أحب الله يصفه ويكفه ويبدد سهل من عبد الله استترى وجهه الله تعالى  
ووجدني أكثر من كل لاجء هرة مادة حله أخرى وأبست موجود في المعتد عليها وهي (والماتل  
عن عيوب نفسه فاش) أي لعقل هو يدي بغير لى عيوب بخدة وبه تشبه فينصل منها وفي بعض  
سنة في دمه فاش ومنه في شرح عبي العلم ولقد ردت على هذا الكلام حله أخرى مناسبة بساقه  
والأمر من عيش (الحسن) أن لا يكون شديد الحرص على السوق (و) على (التجارة) وذلك بأن

له بعد ذلك وأما كان في ر  
له السوق اللهم إني أعوذ بك  
من عيب فاحرة وصعقة مارة  
سرة وقال أبو جعفر  
الفرغانى كما هو معتد  
بكر من يكره كرا من  
يحسبون في اسماخو  
و يشبهون بالصوءة  
و بقصرون مما يحب  
من حق خلوس و يعبسون  
من يدخل السوق فقال  
الحسن ممن هو في السوق  
حكمته ثم يدخل المحضر  
وحدثت بعض من فيه  
و عمره من مجلس مكانه  
لا عرفه فلا يدخل  
السوق ورده كل يوم  
ثلاثا ركعتين أو ثوب  
تدفعني من أحب الله عاش  
أي عيشا بديا  
كاتبه من لا ينضم في الدنيا  
يستفصل كرمك يكتبه  
فمن بصل الدنيا لا شفعة  
بها على أمور  
الآخرة كعب يدع راحة  
الآخرة والسوق واستعد  
البيت له حكم واحد وما  
عارة بالقوى والدار  
على حدة لا بأس من  
وعمره يعمل الوقت  
قال صلى الله عليه وسلم  
أتق الله حيثما كنت  
وأدع سنة الحسنة  
المحمدي في من خلق حسن  
قال يعقوب بن راء الترمذي  
من حديث معاذ وخمسة  
من رواه الترمذي في عهد  
وقال حسن يصح وكذا رواه  
أحمد واسحق وقال الهادي  
في إسناده حسن ورواه  
أحمد والترمذي يصح كتم في  
الأيمان وقال على شرطهما  
وقره الهادي واعترض  
بهم في شعب من حديث  
يروونه براء وأبو عيسى  
كرم من حديث أس وهذا  
الحديث من جوامع الكرم  
ومعنى أن الله ما نزل أمره  
وخصام نبي في كل زمان  
وفي كل مكان آله الناس  
ولا فإنه من جامع عيب  
وخصام فيه لكل من يتوجه  
به الأمر بديم كل مأمور  
وفرد به مبرأ عما كان  
كل فرد ومارئة دليل  
رواه حديثها (بوصلة  
التقوى لا تقطع عن  
المتحدين للدين كقولهما  
قدسهم الأحوال) وكيفية  
حياتهم وعيشهم إلا ما  
كنوا رمة (وه) أي بالتقوى  
(تكون حياتهم وعيشهم  
أدبه يرون بخارهم ورعهم)  
فهم لا يبعكوب عنه صلا  
(وتدفعني من أحب الله عاش)  
أي عيشا بديا لا يحب الله  
(ومن طالب) وفي بعض  
النسخ حب (بديا طاش) أي  
عقله وذكره في سائر حيرة  
رواه (ولا حتى بعدد وروح  
في لاش) أي في لاشي بعدد  
ورواه في بطل هكذا أورده  
صاحب القوت فقال وقال عامه  
يوم من أحب الله يصفه ويكفه  
ويبدد سهل من عبد الله  
استترى وجهه الله تعالى  
ووجدني أكثر من كل لاجء  
هرة مادة حله أخرى  
وأبست موجود في المعتد  
عليها وهي (والماتل عن  
عيوب نفسه فاش) أي لعقل  
هو يدي بغير لى عيوب بخدة  
وبه تشبه فينصل منها وفي  
بعض سنة في دمه فاش ومنه  
في شرح عبي العلم ولقد ردت  
على هذا الكلام حله أخرى  
مناسبة بساقه والأمر من  
عيش (الحسن) أن لا يكون  
شديد الحرص على السوق (و)  
على (التجارة) وذلك بأن

يكون أول داخل فيها (وأخرج) منها (و) لا يحرص (من ترك) فتح (البحر) أي البحر وقد  
 ثبت عليه حتى قل في الغضب سكره قول مرحوح والزمعومه فيها (للخبرة بهما) أي العملان  
 (مكر وهان يقال من ركب البحر للخبرة فدراسة في طلب الرزق) ولفظ القوت وقد كان الوعدون  
 يكرهون ركب البحر بخبرة الدنيا ويقال من ركب البحر أراح قلت أي بالغ في طلب الرزق وذلك وسعه  
 فيه والمعنى أنه يدل على كمال حرصه وعدم التساهل في أمره (وفي الخبر لا يركب البحر) أي على منه (لالحج  
 وعمرة أو عرو) هكذا في القوت قال العراقي روى أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن مسعود  
 أنه قلت لرواه أنظرني في أسكندر من حديثه أظن لا تركب البحر إلا حاكماً ومعتزلاً أو عرواً في سبيل الله  
 قال تحت لبحر مار ويحت الدار بحراً وقد وردت في معنى عن ركب البحر أخبار من ذلك ما رواه السدي  
 من حديث مشرقي عن أبي حنبل من ركب البحر حتى يرجع فلا بد له من روى من كلام عمر رضي الله عنه لا يسمع  
 على العدل شرع وفي القوت عن ربه من ركب البحر حتى يرجع فلا بد له من روى من كلام عمر رضي الله عنه لا يسمع  
 لا تأكلها الزكاة وتروها لهم بالارباع وأباكم والحيوان من عاهدوا بآكم ولحق العرب تجرؤهم  
 فيها ما لا ه وروى الطبراني في كثير من حديث أسامة بن شيبان عن أبيه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه  
 ليدخلوا مع أول داخل وبحر حوا مع أول خارج (وكان عمر بن الخطاب) من ركب البحر حتى يرجع فلا بد له من روى من كلام عمر رضي الله عنه لا يسمع  
 رضي الله عنه (يقول لا تكن أول داخل في أسواق ولا آخر خارج منها) فانهم من ركب البحر حتى يرجع فلا بد له من روى من كلام عمر رضي الله عنه لا يسمع  
 قاله صاحب القوت وأسم في الحديث من ركب البحر حتى يرجع فلا بد له من روى من كلام عمر رضي الله عنه لا يسمع  
 من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فأمم عمر كذا في حديثه (وروى عن معاذ  
 بن جبل وعبد الله بن عمر) من ركب البحر حتى يرجع فلا بد له من روى من كلام عمر رضي الله عنه لا يسمع  
 للبيعة والخبرة وقبل عرو من الأسلاك وهو لباس ورد أنه لو كان عرواً لا يصرف كمن يصرف  
 ثيابه نحو الخليل وأخرى ما (شول لولده سور) بفتح الزاي واللام وسكون النون وضم الواو حلة وهو  
 اسم أحد أولاد أبيس بن سبور (سركا بل) جمع كتيبة أي عنود (فمن صاحب الأسواق) من ركب البحر حتى يرجع فلا بد له من روى من كلام عمر رضي الله عنه لا يسمع  
 هم أسكندر والحبيب والحديفة والمكر والحبيبة وكن مع أول داخل وآخر خارج منها) هكذا نقله  
 صاحب القوت قلت وكوب زلمور أحد أولاد الحسن الحسنة نقله لأهري في التهذيب وأما على في  
 انتكمله عن معاهد ونسبهم داسم وهو الذي بعث من لرجل داله وثانهم نره هو صاحب المصائب  
 أمير المؤمنين والنبور وشق الخيول وأربعهم الأعور وهو صاحب الربا يذمه ونامهم مسوط هو  
 صاحب الكذب هو ولا حسة وهم حمر فوله تاني فتمدونه ودرينه أولياء من دوى وهم لكم عذر  
 وهذا يقول معنى عن أبيس له أولاد حقيقه كما هو ظاهر الآية والخلاف في ذلك مشهور وفيه كلام  
 أوردناه في شرح القاموس فراجعوا والله أعلم وروى عن أبي عباس وأبي عميرهما ما سمعنا في  
 معنى الله عليه وسلم ينهاي أن يدخل السوق في ثوبين أهلها وأبى عمر ح منها آخر أهلها (وفي الخبر من  
 لباق الأسواق وشربها أولهم دخولاً وآخرهم خروجاً) منها كذا في القوت قال العراقي تقدم صدر  
 الحديث في باب السادس من العلم وروى أبو عبيد في كتاب حزمة المساجد من حديث أبي عباس أن بعض  
 المدقع إلى الله الأسواق وأن بعض أهلها إلى الله أولهم دخولاً وآخرهم خروجاً قلت في صدر الحديث  
 من رواية أبي عمر خبر سقاع المساجد وشرب البقاع الأسواق روى طبراني في الكبير وأما حكم ويحتمل  
 وكذا رواه ابن حبان ومسلم من طريق عبد الرحمن بن مهران عن أبي هريرة رفعه أحب البلاد إلى الله  
 مساجدها وأن بعض البلاد إلى الله أسواقها وفي سابق من أنه لفظ شرب المساجد والأسواق وأما في الخبر  
 للمساجد والمساجد وأما في الخبر في المساجد فمما يثبت (وتمام هذا الاحتراز أن يراقب وقت كفايته فإذا  
 حصلت كفايته وقتاً انصرف) إلى منزله (واشتغل بخاتمة لآخره) من ذكر وصلاة ومراقبة (هكذا

يكون أول داخل وآخر  
 خارج وبان ركب البحر في  
 التجارة فهم ما مكر وهان  
 يقال إن من ركب البحر فقد  
 استغنى في طلب الرزق  
 وفي الخبر لا يركب البحر  
 إلا بجمع دعة وغرور كان  
 عبد الله بن عمرو بن العاص  
 رضي الله عنهما يقول  
 لا تكن أول داخل في  
 السوق ولا آخر خارج منها  
 فانهم باض الشيطان  
 وفرغ روى عن معاذ بن  
 جبل وعبد الله بن عمر أن  
 النبي يقول لولده سور  
 من كذبك ذات أحجاب  
 الأسواق زين لهم الكذب  
 والخلف والخديعة والمكر  
 والخبيثة وكن مع أول  
 داخل وآخر خارج منها وفي  
 الخبر شرب البقاع الأسواق  
 وشرب أهلها أولهم دخولاً  
 وآخرهم خروجاً وتام هذا  
 الاحتراز أن يراقب وقت  
 كفايته فإذا حصل كفايته  
 وقتاً انصرف واشتغل  
 بتجارة لآخره هكذا



كان صخرًا سابع) ديم معنى دفع القوت وحصلت كهيئة السوق في بعض يومه فاجعل يقينه  
لا حزنه (ودد كان) سلف (مهم من ادراج داغ انصرف) بقره (نفاعته) وردها وقله حرص  
على الدنيا والدار في معرب والاسلاحي منه حيث انقرب وقله اجبة خرب وقد تقدم بيان ذلك قريب دفي  
انقوت وكان بعضهم د حصص كفايته في يومه وتأتي قوت عياله في أي وقت من ثماره علق حنونه ونصرف  
لي منزله ومعهده يتعد يقينه يومه (وكان حاد من سلمه) من دينار أو سبعة البصري نقية عامر وري له  
بحر رى تعلية ومسلر والأثر حه (سبع لجر) صميتي جمع حمر وهو ما تحمر به المرأة وجهها (في  
سنة من يديه) والقطعة محركة ما تحب به طلب وتعوده جمع سقاط (وكان ادارج حنتي) أي حنتي  
حروب من درهم (رفع سقطة ونصرف) بقوله صاحب القوت وقال هذا أعجب ما سمعت وقال أبو نعيم في  
الحلية حدثنا أبو محمد بن حبيب حدثنا إسحق بن أحمد حدثنا إسحاق بن علي حدثنا سوار بن عبد الله بن سوار  
قال كان حاد من سلمه يسع نجر وكان بعدواني سوق هذ كتب حدة وحبتي شدة سقطة وأعاني  
حايونه والنصرف ثم ساق اسد آخر أن سوار بن سلمه قال كتب آتي حاد من سلمه في سوقه فادار مع في  
نوب حدة وحبتي شد حوته فم مع نجر فكيف طس ان ذلك يقوته فادار جد فونه لم يرد عليه شيا  
ثم ساق اسد آخر أن سوار بن سلمه قال كان حاد من سلمه يدخل السوق فيربح ثمن ثوبين في ثوب واحد  
فربح جمع هذ ربح لو عرض له دينار من ماعر من اهما (وقال ابراهيم بن نشار) اصوري وهو غير الرمادي  
وقد قدمت ترجمة (كنت ابراهيم بن درهم) تقدمت ترجمته أيضا (أمر اليوم عمل في الطين) أي  
كوب طينا ما أجن عين السار من ملاحرة (فقال يابن نشار) طاب ومطلوب بطلان من لا تحونه  
وتطاب من) كذا في اصح والاصول ما (به وتلك اما رأيت حريضا) على الدنيا (محروما) مهابا (وصعبه)  
عسرا (مررود) أي مكبها في زرق (فصلت اني اذا قاعد البقال يقول عسر على ثمنه ثلثه عسر  
وتطلب العمل) كذا في القوت وورده أبو نعيم في الحلية فقال خسرو جعفر بن محمد بن نصر في كتابه  
وحدثني عنه محمد بن ابراهيم حدثنا ابراهيم بن نصر اصوري حدثنا ابراهيم بن نشار قال قلت لابراهيم بن  
أدهم أمر اليوم فساقه وقيسه وتطلب ما قد كفيته كالك بمانان علك قد كشي لك وكأنت وما أنت  
فيه فصلت عنه بن نشار كالم ثم ترجم بصا محروما ولاداة مرر واثم قال لي مالك حبيلة قلت لي عدد  
القال ذاق فقال عر على ثلثه ما وتطلب لعمل (ودد كان فيهم من ينصرف) من حايونه (بعد)  
سنة (الناظر) ويحصل نصف يومه لو بعد رجل (ومهم) من كان ينصرف (بعد انصرف) فيكون آخر  
يومه لا حزنه كذا في القوت قال وقد كان كثير من صناع يعمل نصف يومه من ثمن يومه ثم ياحد ما استحققه  
من كفايته وينصرف الى مستحده قل (ومهم من) كان (لا يعمل في الاسبوع الا يوما ويومين) ويعدد  
سائر الاموع في خدمة سيده وعباده وتعالى (وكاوا يكتفون به) ولا يفتدون عليه ان زيادة وقد كانوا  
يجمعون ذل اعمار وحره لعمار الا حرفة اعداد وماتت ويجمعون أوسط اعمار لعمار الدنيا (اسادس  
لا يقتصر على اجتناب الحرام بل) تنوع و(يتقن مواقع الشبهات ومطلوب الرب) على اختلاف  
الاحوال والازمنة (ولا يفتقر الى اعناري) الطاهرة من بطلان (بل يستغنى قلته) وقد ورد استغنى  
فصلت ولو قال لفتون كيتقدم في كتاب العلم (ما يوجد فيه حرازة اجتنابه) وامتنع منه (وداخل اليه  
سلعه ربه أمره) وخفي عدا مالها (سأل عنها حتى يعرفها) ولا يستعمل في ثرائها (ولا أكل الشبهة)  
لا يمتنع وفي القوت ويكون متورعا على عين الله هم المتعصية ان لا يكون من خيانة أو سرقة أو فساد أو  
عصب أو حيلة أو عيلة فهدد وجوه الحرام التي يحرم منها المكاسب الساحة فاذا كان محتثا بهذه المعاني لم  
يشهد أحد هذه عبية أو لم يعلم من عدل فكيفه حيث يشبهه ولا يكون مع ذلك حلالا لا مكان دخول أحد  
هذه الامور فيه ولا يمتنع على غير يقين معاينة منه لصحة أصله وأصل أصله ثقله المتقين وذهاب الورع عن الاياه

كان صالحا لسانا ففسد  
كان منهم من ادارج  
داغ انصرف فسمعه به  
وكان حاد من سلمه يسع  
اجر في سقاط من يديه  
دكان دار يجتنب دفع  
سقاطه وانصرف وقال  
ابراهيم بن نشار قلت  
لابراهيم بن ادهم رجه الله  
أمر اليوم عمل في الطين  
فقال يابن نشار طاب  
ومطلوب بطلان من  
لا تحونه وتطلب ما قد كفيته  
أما رأيت حريضا محروما  
وضعيقا مرر وقد قلت  
لي اذا قاعد البقال فقال  
عسر على ثمنه ثلثه عسر  
وتطلب العمل وقد كان  
فيهم من ينصرف بعد  
الطهر ومهم بعد العصر  
ومهم من لا يعمل في الاسبوع  
الا يوما أو يومين وكانوا  
يكتفون به بالسادس ان  
لا يقتصر على اجتناب  
الحرام بل يتقن مواقع  
الشبهات ومسان الرب  
ولا يقتصر الى العناري بل  
يستغنى قلبه فادار جدرجه  
محررا اجتنابه وادخل اليه  
سلعه ربه أمره هال عنها  
حتى يعرف والا يكل الشبهة

وقد دخل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يقول من يسلم هذا فقد اومى بشاة ذلة (٥١٥) ومن اسلم هذا اساءة قبل من موضع

كذا فشر به ثم قال انا  
معشر الانبياء امرنا ان  
لا نأكل الا طيبا ولا نعمل  
الا صالحا وقال ان الله تعالى  
امر المؤمنين بما امر به  
المسلمين فقال يا ايها الذين  
آمنوا كلوا من طيبات  
ما رزقناكم فسال النبي  
صلى الله عليه وسلم عن أصل  
الشيء وأصل أصله ولم يزد  
لان ما رواه ذلك يتعذر  
وسبب في كتاب الحلال  
والحرام موضع وحديث  
هذا السؤال به كان عده  
اسلام لا يبال عن كل  
ما يجعل ابيه وما الواجب  
أن يطار التجار الى من  
يعمله بكل منسوب الى  
علم أو نجاة أو رفقة أو با  
قلا يعمله وكذا الاجناد  
والسنة لا يعاملهم بنية ولا  
يعامل أصحابهم وعوامهم  
لانه من ذلك على العالم  
وذكر من دخل به تولى  
عمارة سور نجر من شعور  
قال فوقع في بعض من  
ذلك شيء وان كان ذلك  
العمل من الخيرات بل من  
دراية الاسلام ولكن  
كل الامر الذي تولى في محلة  
من العينة قال فسألت  
صحاب رضى الله عنه وقال  
لا تسكن عوامهم على ظيل  
ولا كثير فقلت هذا سور  
في سبيل الله للمسلمين فقال

شبهة (وقد جاء في الخبر انه (جل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يقول من يسلم هذا فقد اومى بشاة ذلة قبل من  
الشاة) وبلفظ القوت من شاة كذا (فقال ومن اسلم هذا شاة قبل من موضع كذا فشر به وقال  
يا معشر الانبياء امرنا ان لا نأكل الا طيبا ولا نعمل الا صالحا) كذا في لقوت فان العراقي رواه الطبراني  
من حديث أم عبد الله أخت شداد بن أسد بسند ضعيف (وقال ان الله تعالى امر المؤمنين بما امر به  
المسلمين فقال) عمر بن قائل (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) كذا في نقول قال العراقي  
رواه مسلم من حديث أبي هريرة ثم قال صاحب نقول (سأل عن أصله صلى الله عليه وسلم عن أصل شيء وأصل أصله  
ولم يزد لان ما رواه ذلك يتعذر) واللفظ القوت ولم يسأل عما سوى ذلك لانه قد يتعذر ولا يوصف على حقيقة  
(وسبب) ان شاء الله تعالى (في) الكتاب الذي يليه وهو (كتاب الحلال والحرام موضع وحديث هذا  
السؤال به عده اسلام كان لا يبال عن كل ما يجعل اليه) بل يقبل ما سؤلا كان ومشرقا وغير  
ذلك قال العراقي روى أحد من حديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مروا امرأة درج لهم  
شاة الحديث وفيه فخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لقمة فم يستطعم أن يسألهما فقال هذه راة دعت  
يعيراذن أهلها الحديث وله من حديث أبي هريرة كان اذا أتى طعاما من غير أهله سأل عنه حديثه وفي  
هذا انه كان لا يبال عن شيء من عدا أهله ونسبهم (وما الواجب أن يسأل من يحرم له من يعمله فكل  
مسووم في طعم أو نجاة) أو عصب (أو سرقة) أو دماء (أو زنا) أو حيلة أو عيلة (فلا يعمله) ابنة  
(وكذا الاجناد والعيلة لا يعاملهم بنية ولا يعامل أصحابهم وعوامهم لانه معنى ذلك على الاسم) وأما  
القول بعد ان أورد حديث السؤال عن الذي يملكه فقال ان أموال التجار والبصاع قد احتطت  
بأموال الاجناد وهم يأخذون ذلك بغير احتقن فكان من كل مال يملك من ادور وقوا هو سهم  
وارتقاوا وادواهم في سبيل لعصب دصار واخذوا بغير حق ولا يملكوا ذلك ثم تنص في ملالك  
ان هذا والصانع وهم لا يبرون بين دين ولا يبرعون عنه بقله وقوى وعلم الورع فادركت على الحرام لان  
الحلال اما هو من التقوى (وحكم من دخل به تولى عمارة سور نجر من شعور) وبعد القوت وكان يملك غير  
قد أمر رجلا أن يقوم على الصانع في عمارة سور من الشعور (قال فوقع في معنى من ذلك شيء فتركت  
وان كان ذلك العمل من الخيرات بل من دراية الاسلام ولكن كل الامر الذي تولى في محلة من العينة  
قال (سألت سفيان) اشوري (فقال لا تسكن عوامهم على ظيل ولا كثير فقلت) يا أبا عبد الله (هذا  
سور في سبيل الله للمسلمين) أي فهو من وجوه الخير (قال نعم ولكن قل ما يدخل عليك أن يحب فقدهم  
بيودك أجرك فكون قد أحبت بقاء من يعصى الله تعالى) كذا في القوت (ودعه في الحرم من دعا الله  
تعالى لطام بالقاء فقد أحب أن يعصى به في أرضه) كذا في القوت وأورد في تفسيره هود  
وقد ذكره المصنف في ثلاثة مواضع أحدها في آيات المساءل الخامس من كتاب الحلال والحرام  
والثالث في آيات المساءل قال العراقي ثم أحده مردوع وعاد وأوردته من كتاب المساءل كتاب العتق من قول  
الحسن وقد ذكره المصنف هكذا في الصور في آيات المساءل انه فسركذا هو في سادس وسنين  
من شعب السبق من قول الحسن كما سألني المصنف في آيات المساءل وهو في ترجمة نوري من أخيلة  
لاي نعيم من قوله (وفي الحديث ان الله تعالى لعصب) كذا في سمع ورواه لعصب (ادامدح النسيق)  
كذا في القوت قال لعرفي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العتق واسعد في الكامل وأبو يعلى والبيهقي  
في الشعب من حديث أسد بن سعد ضعيف (وفي خبر آخر من أكرم هاشم فقد أعان على هدم الاسلام)  
كذا في القوت قال لعراقي غير بهذا اللفظ والمعروف من وفرد حب بدعة الحديث رواه اسعد في  
من حديث عائشة واخبرني في الاوسط وأبو عيم في خلية من حديث عبد الله بن بشر ما سألني في صفة

بهم وانكس أقل ما يدخل عبيد أن يحب فقدهم لبيودك أجرك فكون قد أحبت بقاء من يعصى الله ودعه في الحرم من دعا بطالم بالبقاء  
قد أحب أن يعصى الله في أرضه وفي الحديث ان الله لا يهدي القوم الظالمين في حديث آخر من أكرم هاشم فقد أعان على هدم الاسلام

قال ابن الحوزي كهما موضوعا اه طشرواه ثوبعيم من هر بق الطاماني عن الحسن سهل الوراق  
وعن محمد بن محمد الواسطي عن محمد بن معاوية عن عيسى بن يونس عن ثور عن اسعد بن عبد الله بن  
سرو ورواه اسعد بن أبي بصير ورواه ابو بصير السجري في الامانة من حديث اسعد بن زرارة عن اسعد بن زرارة  
حديث اسعد بن زرارة ورواه ابو بصير السجري ايضا عن اسعد بن زرارة عن اسعد بن زرارة ورواه ابو بصير السجري  
ابن مبسرة مرسل او مراد ابن الحوزي به في الموضوعات غير ملحق بآيته ان طرقه ضعيفة وتوجد من معاوية  
من سند الطاماني حديث بالاميل وقال ابدهي ليس بنقطة ومعنى الحديث ان الابتداء والامساق تحذف  
للمسائل مثل عن الاستقامة من وقته حول اعوجاج الاستقامة لان معاوية تفيض اشئ معاوية لذلك  
الشيء وهذا من باب التعبد والحرص الشديد (وقد ادخل سفبان) الثوري (عليه السلام) الذي هو الله محمد بن  
عبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس (وبه) في المهدي (درج ابيض) وهو ما يصح ما قبله فيكتب  
عليها والجمع ادراج (قال) له (باسمك) ولعل القوت فقال الثوري يا ابا عبد الله (اعطني اللواة حتى  
اكتب فقال) سفبان (أخبرني أي شيء يكتبه ككاتب) وهذا من الورع وكان الثوري يقول  
يقال يوم امة يقيم ولاه يسوء وعوسم قال من لا يهتم دواة ويرى اهلهم فلما وصل اليهم مداد أو  
اعطهم على امرهم ومعهم (وطالب بعض الامراء من بعض العلماء المحوسبين عنده ان يسأله في بيعته  
كتابا) ولعل القوت وكان بعض العلماء قد حسم في ديوان بعض الامراء وكتب الامير كتابا قال له الامير  
ما الذي اطلب حتى تكتبه الكتاب (قال) ذلك اعلم (بدي) كتاب اول حتى تبارقته) وليس في  
القوت اول اول ولم يسأله (فهكذا كاتبا يخرز من معاوية حانة) ويقرون منها وقد قبل في تفسير  
قوله تعالى اخشروا لدينكم ولو اتى اللهكم وادعواهم (ومعاملتهم أشد انواع الاعانة فيسبى  
ان يخرجه دوو الدين ما وجدوا به سبلا) وما يخرق معادتهم معاوية من بيعهم كالخبر والجوار  
والحداد وغيرهم في بيعهم سبلا فقد عامم وقد تقدم ان جلالة الى اسماك وقال اني خباط درعا  
حطت سبلا بعض وكلاء اسماك ساد انرى كواب من اعوان طلبة وقال ست من اعوان الطلبة بل  
تس انا له انما عورب اسماك من بيع سبلا الا والحبوب في القوت واستحب له ان يتوجه في ابيع  
والسراة ويخبري اهل الفتوى والدين ويسأل عن بر بذا من يابعه ويشتره وأكره له معاملته من  
لا يتورع من الحرام ومن العال على ماله الشبه بوحش شعبة قال كتب علام ابن الماركة  
به اما سابع فواما يابا بعون اسطاب وكتب اليه ابن الماركة اذا كان الرجل يبيع السلطان وغيره  
سابعه وادان سبلا سبلا فافرض منه الا ان يفسد شيئا يعرفه به حراما فلا تأخذه وادان كان لا يبيع  
الاسماك ولا يتابعه (وما جله فيسبى ان يفسد الدين عنده الى من يعامل ومن لا يعامل وليكن من يعامله  
من لا يعامله في هذا الزمان قال بعضهم) ولعل القوت وحسن بعض اشيوخ عن شعلة من الخلف  
لصالح قال (أتى على الناس زمان كان الرجل يحل يدخل السوق ويقول) وهذه القوت ياتي على مشيئة  
الاسوي يقول (من زورني ان عامل من الناس فيقال عامل من شئت ثم أتى على اساس زمان آخر كان  
يقال عامل من شئت الا فلا ولا لما ثم أتى وقت آخر فقال قال) ولعل القوت وحسن في زمان اد قبل له  
من يعامل من اساس فيقال (لا تعامل) أحد (الا فلا ولا) حتى ان ياتي زمان يذهب هذا أيضا (والصنف  
(وكانه قد كان الذي سبى ان يكون هاتما باليه راجعون) فالتوجه في زمن لمصنف في آخر القوت  
الخامس وقدم في خصوص ثمانية الا ان وأما في زمانا هاتمة أعظم مما ذكر ولا حول ولا قوة الا بالله  
على العظيم اللهم ختم لنا خبر آمين (سابع اب راقب جميع تجاري معاملته في كل واحد من معاملته  
فانه مراقب ومحاسب) ومسؤل عن ذلك كما يسأل من كان على علم من الدين والاجبات (طبع الجواب  
ليوم الحساب) أي حسابة العمل (والعقاب في كل بعده وقوله) وما خطر بباله (وبه لم أقدم عليها ولا حل

وبه درج ابيض يقال  
باسمك اعطني اللواة حتى  
اكتب فقال اخبرني أي  
شيء يكتبه فان كان حقا  
اعطيتك وطالب بعض  
الامراء من بعض العلماء  
المحبوسين عنده ان يسأله  
ما يكتبه الكتاب فقال  
ما الذي اطلب اولاه حتى  
انظر ما يبيع به كذا كانوا  
يحتزون عن معاوية  
الطامة ومعاملتهم أشد  
انواع الاعانة فيسبى ان  
يخرجه دوو الدين ما وجدوا  
ابيه سبلا وما جله فيسبى  
ان يفسد الدين عنده الى  
من يعامل ومن لا يعامل  
وليكن من يعامله أقل من  
لا يعامله في هذا الزمان قال  
بعضهم أتى على الناس زمان  
كان الرجل يدخل السوق  
ويقول من زورني ان  
عامل من الناس فيقال له  
عامل من شئت ثم أتى زمان  
آخر كانوا يقولون عامل  
من شئت الا فلا ولا لما ثم  
أتى زمان آخر كان يقال  
لا تعامل أحد الا ولا  
ولا ولا ولا حتى ان ياتي  
زمان يذهب هذا أيضا  
وكانه قد كان الذي كان  
يحدث ان يكون الله واما  
اليه راجعون \* السابع  
ينبغي ان يراقب جميع  
تجاري معاملته مع كل  
واحد من معاملته فانه  
مراقب ومحاسب وليعد

الجواب ليوم الحساب والعقاب في كل بعده وقوله انه لم أقدم عليها ولا حل

ماذا) فعل كذا أو قول كذا (فانه يقال به توقف شح يوم القيامة مع كل رجل كان ماعشياً في الدنيا  
 (وقفة) ويحسب عن كل واحد بحاسبة عدد من عامله (ولفظ اقوت ويقال ان لا تبع توقف يوم القيامة مع  
 كل رجل ماعه وقفة) ويحاسب كل واحد بحاسبة عن عدد من اشترى به ومن عملته في الدنيا (قال بعضهم  
 رأيت بعض التجار في اليوم دفعت ما فعل الله له قال شر على حسوب صحيفة) مفردة (فيما بي  
 دينة فقلت أهذه كلها ذنوب يقين هذه معاملات الناس عدداً كنت علمته في يد كل واحد صحيفة  
 مفردة فيما بينك وبينه من وزن عامله الى آخرها) هكذا ورده صاحب القلوب (دهد) ليدى كرماء  
 من (ماعي المكتسب في معاملته من العدل والاحسان والشفقة على يدين فابصر عن العدل) يدى هو  
 ترك اعلم (كان من الصالحين واب اصاب اليه الاحسان كان من المقرين فاسراعى مع ذلك واثم  
 الدين كجد كرماء في باب الخامس) من هذا كتاب (كان من صديقين) دفعة مال منه دينة عنى  
 هذا الترتيب فالاول مقام الصلاح واليه الاشارة بقوله اب الله صر ما فعل واثمى مقام المقرين  
 واليه الاشارة بقوله تعالى والاحسان واثم ذى القربى والثالث مقام الصديقية واليه  
 الاشارة في بقية الآيات (والله اعلم) وبه تم كتاب كسب والجنة وحده وصلى  
 الله وسلم على من لا نبى بعده وبوحدته على بعض جمع محمداته وصلى  
 الله على كل عبد مطلق فرع من تسويد هذا الكتاب ارك  
 اعدوا فخير اى الله تعالى ثوابه من محمد ص ومن الحسين  
 ادم الله واثم بدوره في الشهادته والكروب  
 واتجاه من كل ضيق وجلا عنه الحطوب عند  
 اذاب ظهر يوم است خامس عشر  
 جادى الاولى من شهر سنة  
 ١١٩٩ ارانا الله خبرها  
 وكفانا خبرها  
 آمين

(تم الجزء الخامس ويا باخرة السادس اوله كتاب الحلال والحرام)

ماد فانه يقال به توقف  
 الزحروم الفية مع كل  
 رجل كان ماعشياً وقفة  
 ويحاسب عن كل واحد  
 بحاسبة على عدد من عامله  
 قال بعضهم رأيت بعض  
 التجار في اليوم دفعت ما  
 فعل الله له فقال شر على  
 حسوب ألب صحيفة دفعت  
 هذه كلها ذنوب يقين هذه  
 معاملات الناس عدداً كنت  
 علمته في يد كل واحد  
 صحيفة مفردة فيما  
 بينك وبينه من وزن عامله  
 الى آخرها فافهم هذا ما على  
 المكتسب في عمله من العدل  
 والاحسان والشفقة على  
 الدين فان اقتصر على العدل  
 كان من الصالحين وان  
 اصاب اليه الاحسان  
 كان من المقرين وان راعى  
 مع ذلك وظائف الدين كما  
 ذكر في الباب الخامس  
 كان من الصديقين والله  
 اعلم بالصواب ثم كتاب  
 آداب الكسب والمعيشة  
 بحمد الله ومنه







(كتاب آداب النكاح وفيه ثلاثة أبواب)

الثاني عشر الطلاق

٢٨٢

الباب الأول في الترغيب في النكاح والترغيب

فصل في تعريف الخلع

٢٨٣

فصل في أن الطلاق يكون سببا وبديعا

وواجبا ومكروها

٢٨٤

الترغيب في النكاح

٢٨٥

آداب نكاح وبواشه

٢٨٦

باب في بيان معنى حالة العقد

٢٨٧

الباب الثالث في آداب المعاشرة وفيه اثنا عشر

٢٨٨

القسم الثاني من هذا الباب في ذكر حقوق

الزوج على الزوجة

٢٨٩

(كتاب آداب الكسب والمعاش)

٢٩٠

الباب الأول في فضل الكسب والخمس عليه

٢٩١

الادب الأول الولية

٢٩٢

الادب الثاني حسن الخلق معهن

٢٩٣

البيع الخ

٢٩٤

العقد الأول السبع

٢٩٥

الثالث المداعبة والملاعبة

٢٩٦

العقد الثاني عقد الربا

٢٩٧

الرابع ما لا ينسب في الدعابة

٢٩٨

العقد الثالث المسلم

٢٩٩

الخامس الاعتدال في العبارة

٣٠٠

العقد الرابع الإجارة

٣٠١

السادس الاعتدال في الدفقة

٣٠٢

العقد الخامس القراض

٣٠٣

السابع تعلم أحكام الحيض وتعليمها

٣٠٤

العقد السادس الشراكة

٣٠٥

الثامن العدل بين نسائه

٣٠٦

الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم

٣٠٧

في المعاملة

٣٠٨

سبع في الشور

٣٠٩

القسم الأول فيما يعم ضرره وهو أنواع

٣١٠

عشر في آداب الجمع

٣١١

القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل

٣١٢

الحادي عشر في آداب ولادة وهي خمسة

٣١٣

الباب الرابع في الاحسان في المعاملة

٣١٤

الأول أن لا يكثر من حمله والد كراخ

٣١٥

الباب الخامس في دفقة أسأحر على ديه فيما

٣١٦

يخصه ويتم آخره

٣١٧

ثاني أن يولد في أمه

٣١٨

ثالث أن يولد في أمه

٣١٩

الرابع عفة

٣٢٠

الخامس أن يحكمه

(تمت المهرست)













COLUMBIA UNIVERSITY



0026817349



